

مشروط نکاح

☆ مہر اور تفویض طلاق کے مسائل ☆

۱۰ کیا نکاح کے وقت مہر کا سوا دیکھ کر دوسرے کو شرط لگانا جائز کر سکتے ہیں؟
 ۱۱ شادی کے بعد ملازمت جاری رکھنے یا اپنے شہر سے دہرائے جانے کی شرط عورت کو چاہنے سے مانع کرنا جیسا ہے؟
 ۱۲ دوسری شادی کو پہلی بیوی کی بیعت پر سوتا ہے وہ طلاق کی صورت میں مہر و کلام کرنے کی شرط لگانا کیسا ہے؟
 ۱۳ کیا طلاق کا اختیار پہلی بیوی کی بیعت پر دیا جاسکتا ہے؟
 ۱۴ زائد رقم پر طلاق کے لئے استعمال کردہ رقم کے لئے جائز طریقہ شریعت میں کیا ہیں؟
 ۱۵ کیا جیسے سو دوا کے جامت ملوہ خاکی زندگی کے تمام ترین مسائل کی بہت شرحیں، اضافی۔

ترتیب و پیشکش: مولانا مجاہد الاسلام قاسمی

تاثرات: مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی
 مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی
 تقدیم: خطبہ برصداقت شیخ الاسلام مولانا جنس محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

۳۴۹۶۵۸۷۷



فہرست مضامین مباحث مشروط نکاح

۳	تاثرات برائے مجمع فہمہ الاسلامی حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی
۴	تاثرات منفی عظیم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی
۵	نقد مجاہد خلیفہ صدارت شیخ الاسلام جنس مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی
۶	ابتداءً۔ مولانا مجاہد الاسلام قاسمی
۱۰	سوالنامہ۔ بشرط طاقی الزکاح
۱۱	نکاح میں شرط کی تین صورتیں ہیں
۱۳	حوالہ جات
۱۴	مقالات کی تفصیل۔ مولانا محمد جمہور اختر ندوی
۱۵	اشافی شرط نکاح
۱۵	کالمین کی دلیل مانتین کی دلیل
۱۶	تفویض طلاق کا مسئلہ
۱۷	طلاق اور عقد چنی کے ساتھ مشروط صبر کی زائد مقدمہ
۱۸	طلاق کے بے جا استعمال پر پابندی کی صورتیں
۱۸	نکاح بشرط طلاق
۲۰	عرض مسئلہ۔ نکاح میں شرط اور مشروط صبر کا مسئلہ۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
۳۰	طلاق اور عقد چنی کے ساتھ مشروط اضافہ صبر۔ مولانا امجد العلیل قاسمی
۳۵	تفویض طلاق قبل الزکاح۔ مولانا محفوظ الرحمن شاہین رحمانی
۳۸	تفصیلی مقالات
۳۰	نکاح میں شرط، تفویض طلاق اور مشروط صبر کا مسئلہ۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
۳۲	مکرمین اور ان کے دلائل
۳۳	مشجین اور ان کے دلائل
۳۶	قریقین کے دلائل پر ایکہ نظر
۵۱	تفویض طلاق کا مسئلہ
۵۲	بیوی کو تفویض طلاق
۵۴	دارالافتاء (عدالت) کو تفویض
۵۵	وہ حاملوں کے ساتھ مشروط صبر کی مقدمہ
۵۶	امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا نقطہ نظر
۵۶	عورت کی طرف سے طلاق کی شرط

- ۶۰ خلاصہ ہجرت
- ۶۱ ایشورامی الکاکان۔ مولانا مختار احمد بیگم
- ۶۲ ایشورامی الکاکان اور اس کا نظم۔ مولانا سید الدین محمد پروانہ کی تالیف
- ۶۳ توکل و تقویٰ علی طلاق کی بحث
- ۶۴ زوجہ بائیں اور اگر تقویٰ علی طلاق کا نظم
- ۶۵ تقویٰ علی طلاق کی بحث کے ساتھ فقہ کر سنے کرنے کا نظم
- ۶۶ طلاق مع تقویٰ علی طلاق کا نظم
- ۶۷ توکل و تقویٰ علی طلاق کی بحث
- ۶۸ ایشورامی الکاکان۔ مولانا مختار احمد بیگم
- ۶۹ ایشورامی الکاکان۔ مولانا سید الدین محمد پروانہ کی تالیف
- ۷۰ تقویٰ علی طلاق کا نظم
- ۷۱ ایشورامی الکاکان۔ مولانا مختار احمد بیگم
- ۷۲ شرط طلاق کی تحریر
- ۷۳ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۷۴ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۷۵ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۷۶ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۷۷ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۷۸ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۷۹ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۰ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۱ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۲ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۳ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۴ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۵ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۶ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۷ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۸ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۸۹ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۰ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۱ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۲ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۳ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۴ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۵ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۶ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۷ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۸ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۹۹ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث
- ۱۰۰ طلاق کی شرط اور اس کی شرط کی بحث

۱۳۹	اشترک لانی الزکات۔ مولانا محمد مصطفیٰ عید القادس لدھی
۱۳۷	مقصود نکاح سے تریج کی شرط
۱۵۲	دولوں فریقوں کے داخل پر ایک نظر
۱۵۹	نکاح میں شرط لانی تین صودہ تین ہو سکتی ہیں
۱۶۵	عقد نکاح میں شرط کا ذکر کرنا
۱۹۰	طلاق کے بے جاہ متبادل سے روکنے کی تدبیر
۱۹۳	نکاح کے بعد شرط کا بعد تحریر کرنا
۶۳	عورت کا مدت سے سہواؤشی نہ ہونے کی شرط
۲۶۶	اشترک لانی الزکات۔ مولانا محمد صیاب الرحمن صاحب
۱۹۹	نکاح میں شرط کی تین صورتوں کے احکام
۱۷۵	اشترک لانی الزکات۔ مولانا محمد صیاب الرحمن صاحب
۲۹۱	اشترک لانی الزکات۔ مولانا محمد صیاب الرحمن صاحب
۲۸۲	صداقات فیہرہ ایہ
۱۸۱	اشترک لانی الزکات۔ مولانا محمد صیاب الرحمن صاحب
۲۸۲	شرط صحیح
۱۸۵	شرط فاسد
۲۹۹	شرط باطل
۱۹۹	فاسد و باطل کے درمیان فرق
۱۹۷	ظہن فاسد اور شرط فاسد کے درمیان فرق
۲۸۸	عورت کی طرف سے لازمت میں رہنے کی شرط
۱۵۸	عورت کا عقد نکاح میں حق طلاق کی شرط کا حکم
۲۹۵	اشترک لانی الزکات۔ مولانا محمد صیاب الرحمن صاحب
۲۵۲	شرط واجب پر ایک نظر
۲۵۵	نکاح پر شرط فاسد کے اثرات
۲۵۷	طلاق طلاق کی شرط
۲۵۸	توفیق طلاق کی شرط
۲۶۰	توفیق طلاق کے بعد رجوع
۲۶۱	مرد و عورت کے متعلق مسائل
۲۶۶	بیماری میں مقربہ کی بیوی کی طرف سے شرط کا حکم
۲۶۵	شرط طلاق کا تین قسمیں
۲۶۷	بیماری میں شرط کا حکم اور جائزہ میں
۲۶۸	بیماری میں شرط کا حکم اور جائزہ میں
۲۶۹	بیماری میں شرط کا حکم اور جائزہ میں

- شرعی دلائل کا مختصری ۲۲۰
- کاح ختام جس کی شرطوں سے مکمل ہو جانا ہے۔ ۲۲۲
- نکاح میں تنویض یعنی عورت کو خود طلاق دینے کی شرط لگانے کا حکم ۲۲۳
- تنویض کے بعد شوہر کا حق رجوع باقی نہیں رہتا۔ ۲۲۶
- تنویض کی مختلف صورتیں اور ان کے شرعی احکام۔ ۲۲۷
- زوجہ اپنی اقرار کردہ گھوڑانے کا حکم ۲۲۸
- اجتناب علی تدابیر۔ ۲۲۹
- طلاق و تدریج کے ساتھ مہر متعین نہ کرنے کا شرعی حکم۔ ۲۳۰
- لام سائبہ کے مسئلہ کی توضیح اور عقد نمبی کا ازالہ۔ ۲۳۵
- حائضہ کے مسئلہ کو اختیار کا مسئلہ کامل نہیں۔ ۲۳۶
- حضرت قتادہ کی رائے۔ ۲۳۷
- حضرت گنگوہی کا فتویٰ۔ ۲۳۸
- مناصب جلیلہ اور منیہ تدبیر۔ ۲۳۹
- عقد نکاح سے ماتحتی کا نہ ہونے والی شرطیں اور ان کا حکم۔ مولانا نور الحق رحمانی۔ ۲۳۶
- خالیہ کا مسئلہ۔ ۲۳۹
- مہر و ختمہ کے نزدیک شرط بھیج کی تشریف۔ ۲۴۱
- شرط مہر و ادا اس کا حکم۔ ۲۴۲
- جو حق نکاح عورت کی جانب سے ملازمہ اختیار کرنے کی شرط۔ ۲۵۲
- مشروطہ نکاح کے چند فقہی احکام۔ مولانا آل سستی مسیحا۔ ۲۵۳
- طلاق نہ جانے کے ساتھ مشروطہ مہر۔ ۲۵۸
- مسئلہ انزو میں صاحبین کے قول پر فتویٰ نہیں دیا جاسکتا۔ ۲۶۰
- نکاح میں شرط حضور کر کے کا شرعی حکم۔ مفتی نسیم احمد قاسمی۔ ۲۶۳
- فقد خلی میں شرط نکاحی تہمیں اور ان کے احکام۔ ۲۶۳
- عقدہ کے نزدیک شرانک کی تہمیں اور ان کے احکام۔ ۲۶۶
- تنویض طلاق کا حکم۔ ۲۶۷
- دوطرفہ کا حشر مقرر کرنا۔ ۲۷۱
- عورت سے لئے نکاح میں ملازمہ کی شرط لگانا۔ ۲۷۲
- مشروطہ نکاح۔ مولانا علی احمد قاسمی۔ ۲۷۳
- دل الی کا ایک جائزہ۔ ۲۸۰
- تنویض طلاق۔ ۲۸۶
- انفاق و نفقہ میں۔ ۲۸۳
- تنویض کب اور کس سے ہے؟ ۲۸۳
- مشروطہ تنویض۔ ۲۸۵

- ۲۸۷ کیا شرع کے ساتھ انہیں نکاح مشروع نہ کیا ہے ؟
- ۲۸۸ طلاق سے پیش صورت
- ۲۸۹ اشتہائی النکاح قرآن و حدیث و فقہ اسلامی کی روشنی میں۔ مولانا اختر احمد مدظل
- ۲۹۰ موضوعات سے متعلق قرآن و حدیث کے نص میں
- ۲۹۱ ”اشتہائی النکاح“ فقہ کے یہاں
- ۲۹۲ طلاق
- ۲۹۳ طلاق
- ۲۹۴ حقیقہ
- ۲۹۵ عورت کے لئے خیال رہتی
- ۲۹۶ ان دونوں شکوں میں فرق کی وجہ اور یہی
- ۲۹۷ نکاح میں طلاق کی شرط
- ۲۹۸ قصہ چاہے کن کے وقت جاری نہ ہو
- ۲۹۹ جہ سے متعلق شرط میں
- ۳۰۰ خلاصہ آیات
- ۳۰۱ مشروع طلاق اور جس سے ایسا ممکن تھا قبل احمد کا پوری
- ۳۰۲ شرط نکاح کا یہ عمومی حکم
- ۳۰۳ مشروع نکاح کا حصہ بنی
- ۳۰۴ عورت کی ممانعت کی شرط
- ۳۰۵ نکاح میں توبیخ طلاق کی شرط
- ۳۰۶ توبیخ نفس النکاح
- ۳۰۷ توبیخ بوقت طلاق
- ۳۰۸ اعتدالی تہجد
- ۳۰۹ تعین و تردید کے ساتھ جہ کی تعین
- ۳۱۰ مسئلہ اشتہائی النکاح۔ مولانا غلام احمد خان
- ۳۱۱ حق توبیخ کی ادائیگی
- ۳۱۲ طلاق میں شرط کی تین صورتیں اور حکم
- ۳۱۳ کہ توبیخ ہوگی شرط
- ۳۱۴ اشتہائی النکاح۔ مولانا عبدالرشید جوہری
- ۳۱۵ جواب نامہ بابت توبیخ طلاق
- ۳۱۶ توبیخ کے لئے قیود و احکام درست ہے
- ۳۱۷ نکاح طلاق میں مختلف شرطوں کی شرعی حیثیت۔ مولانا حمید اختر جی
- ۳۱۸ توبیخ طلاق بوقت نکاح
- ۳۱۹ توبیخ کے بعد شوہر ان کو ختم نہیں کر سکتا ہے

- ۳۳۵ عقد نکاح میں نکو بعض کی شرط کی عین صودہ تھی
- ۳۳۶ تنویض طلاق میں کچھ ضروری قیود اور اضافی ضروری
- ۳۳۷ تنویض طلاق کی وجہ سے صانع شرع متاثر نہیں
- ۳۳۸ مان سزا کے تصور کی اہلی صورت
- ۳۳۹ نکاح میں عدم شوئی کی شرط لگانا
- ۳۴۰ عورت کا اپنی لذت کی شرط لگانا
- ۳۴۱ اشتراطی نکاح اور اس کے احکام۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۴۲ شرط تنویض اور اس کے احکام
- ۳۴۳ عقد نکاح سے قبل شرط اشتراطی تنویض
- ۳۴۴ بوقت عقد نکاح شرط تنویض
- ۳۴۵ عقد نکاح کے بعد شرط تنویض
- ۳۴۶ تنویض اور اس کی اختیاط طریقہ قیود
- ۳۴۷ عر کی تکثیر و تحصیل کاہر وجود شرط طر
- ۳۴۸ نکاح کی لازمت کی شرعی حیثیت اور عقد نکاح میں اس کی شرط
- ۳۴۹ اشتراطی نکاح۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۵۰ تنویض طلاق
- ۳۵۱ تنویض طلاق سے رجوع
- ۳۵۲ نکاح اور سزا کی شرط۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۵۳ اشتراطی نکاح۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۵۴ تنویض طلاق
- ۳۵۵ اشتراطی نکاح کا صودہ۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۵۶ اشتراطی نکاح کا تنویض۔ طلاق کی وجہ سے
- ۳۵۷ نکاح میں شرط صودہ
- ۳۵۸ شرط نکاح سے متعلق بعض ضروری مسائل۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۵۹ شرط نکاح اور اس کے احکام
- ۳۶۰ تنویض طلاق کی شرعی حیثیت۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۶۱ تنویض طلاق کی شرعی حیثیت۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۶۲ عورت کی شرط نکاح کی شرعی حیثیت۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۶۳ نکاح میں شرط نکاح۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۶۴ عقد نکاح کی شرط نکاح
- ۳۶۵ تنویض طلاق کی شرعی حیثیت۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۶۶ نکاح میں شرط نکاح۔ سوانح محمد قیس قوی
- ۳۶۷ طلاق کی صورت۔ سوانح محمد قیس قوی

- ۳۲۸ دوسرا نکاح نہ کرنے کی شرط
- ۳۳۰ بشرط لائی النکاح۔ مولوی نعیم اختر قاسمی
- ۳۳۰ بوقت نکاح لگائی جانے والی شرطیں اور ان کا حکم
- ۳۳۳ کیا بیوی کو طلاق کا حق دے دینے کے بعد اس سے رجوع ممکن ہے؟
- ۳۳۴ نکاح میں شرط لگانے کی صورتیں
- ۳۳۴ بوقت نکاح عورت کو مشروط طور پر طلاق کا اختیار دینا مصلحت کے منافی نہیں
- ۳۳۵ طلاق دینے اور نہ دینے کی صورت میں مہر متفاوت ہوتا
- ۳۳۶ کیا سامعین کے قول پر فتویٰ دیا جاسکتا ہے؟
- ۳۳۶ کسی دوسری عورت سے شادی کرنے پر مہر کم مقرر کرنا
- ۳۳۸ بشرط لائی النکاح۔ مولوی محمد نور الدہلوی
- ۳۳۸ مختلف بات عقد شرائط
- ۳۳۹ غیر مختلف بات عقد اور منافی عقد شرائط
- ۳۴۱ غیر مختلف بات اور غیر منافی عقد شرائط
- ۳۴۲ بین المشریقین طے شدہ اقوال و افعال
- ۳۴۳ رجوع بعد التلویض کا حکم
- ۳۴۵ مصالح کی حفاظت کیلئے تنہا بیض کے ساتھ حرج اختیار نہیں
- ۳۴۵ فتویٰ سامعین کے قول پر ہے
- ۳۴۷ بشرط لائی النکاح۔ مولوی محمد یوسف خاں قاسمی
- ۳۴۸ نکاح میں شرط کی چند صورتیں کا حکم
- ۳۵۰ طلاق کے واقعات کو روکنے کے لئے سامعین کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے
- ۳۵۱ مہر کی کمی بیشی کی تحقیق دوسرے نکاح پر
- ۳۵۱ نکاح کے وقت عورت کا ملازمت سے نہ روکنے کی شرط لگانا
- ۳۵۳ بشرط لائی النکاح۔ مولوی ہارون الرشید مظاہری
- ۳۵۸ عورت کا ملازمت کی شرط لگانا
- ۳۵۹ محکم تحریر ہے۔ ذیل بحث مسائل سے متعلق محکم جوابات
- ۳۶۰ بشرط لائی النکاح۔ مولانا ہارون الدین صاحب سنہلی
- ۳۶۰ نکاح میں شرط کی تین صورتیں ہیں
- ۳۶۱ عورت کا مہر دس ہزار ہے
- ۳۶۲ بشرط لائی النکاح۔ مولانا نعیم احمد قاسمی
- ۳۶۳ تنہا بیض طلاق کی مختلف صورتوں کا حکم
- ۳۶۸ بشرط لائی النکاح۔ مفتی فیض الرحمن بلال عثمانی
- ۳۷۰ بشرط لائی النکاح۔ مولانا محمد عید اللہ الاسعدی
- ۳۷۲ بشرط لائی النکاح۔ مفتی محمود الرحمن

- ۳۷۳ بیان میں شرط کی تین صورتیں ہیں۔
- ۳۷۴ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد رضوان نقاشی
- ۳۷۵ تفریع طلاق
- ۳۷۶ مہر شرط
- ۳۷۷ بشرط ان کی ان کے مولانا عبد اللہ محمد صاحب
- ۳۷۸ بشرط ان کی ان کے مولانا عبد اللہ محمد صاحب
- ۳۷۹ بیان میں تین قسم کی شرط کا ضمیمہ طرح ہوگا
- ۳۸۰ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۸۱ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۸۲ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۸۳ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۸۴ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۸۵ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۸۶ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۸۷ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۸۸ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۸۹ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۰ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۱ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۲ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۳ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۴ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۵ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۶ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۷ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۸ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۳۹۹ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم
- ۴۰۰ بشرط ان کی ان کے مولانا محمد و مسلم

- ۵۴۰ فریقین کا مفاد عقد کے مطابق شرط لگانا.....
- ۵۴۱ فریقین کا مفاد عقد کے خلاف شرط لگانا
- ۵۴۲ تیسری قسم کی شرط کا حکم..
- ۵۴۳ نکاح میں نفقہ، مکتیہ، سودی شرط لگانا۔ مولوی محمد عارف مفسری
- ۵۴۵ کسی باندہ آدمی سے گرجا کی شرط.....
- ۵۴۶ تنویض طلاق کا سند۔ سودی محمد تقی مظاہری
- ۵۴۷ اشتراطی نکاح۔ مولوی محمد اسلم قاسمی
- ۵۵۳ تنویض طلاق کا حکم۔ مولوی احمد جواد قادری
- ۵۵۴ تنویض طلاق سے رجوع
- ۵۵۴ نکاح میں شرط کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں
- ۵۵۶ چار نکاح کے لئے مفید قیودیں.....
- ۵۵۶ کیا تنویض طلاق سے مصلحت شرع کے ضیاع کا اندیشہ ہے؟
- ۵۵۷ تنویض طلاق اور اعتیاد علی قیودات۔ مولوی عبدالقادر قادری
- ۵۵۸ طلاق کا حق تنویض کرنے کے بعد ان کو اختیار ہوتا ہے یا نہیں؟
- ۵۵۸ شرطی تین صورتیں۔ قبل عقد، بعد عقد، وقت عقد
- ۵۶۳ تنویض طلاق اور ان کی شرطیں۔ مولوی سید الہ دین قادری
- ۵۶۵ تنویض طلاق کا اثر کی قسم۔ مولوی محمد فہیم رشید
- ۵۶۶ شرط نکاح کی تین صورتیں
- ۵۶۷ تنویض طلاق۔ مولوی محمد عارف قادری
- ۵۶۶ تنویض اختیار کے ساتھ مزید تعلیمی امتیازی قیود
- ۵۶۷ مہر کی اور شرط عقد۔ مولانا محمد نضر سیستانی
- ۵۶۹ طلاق اور نکاح کے لئے مہر میں کمی اور زیادتی کی شرط۔ مولوی محمد ارشد قادری
- ۵۸۱ عورت کا غرض ملازمت باہر لگانا۔
- ۵۸۳ مہر میں زیادتی کی شرط۔ مولوی شفیق حسن سیستانی
- ۵۸۴ حضرات صاحبین کے قول پر فتویٰ.....
- ۵۸۷ مہر کی کمی اور زیادتی کو طلاق پر معلق نہ کرنا۔ مولوی محمد جان قادری
- ۵۸۸ بوقت نکاح مہر کی، پیشی اور عورت سے نکاح کرنے نہ کرنے پر معلق کرنا
- ۵۹۰ ازدواج کے لئے مہر میں اضافہ۔ مولوی احکام الحق قادری
- ۵۹۰ صاحبین کے قول پر فتویٰ.....
- ۵۹۳ بیوی کی طرف سے شرط ملازمت۔ مولوی یحییٰ الدین قادری
- ۵۹۳ عورت کا ملازمت کے سلسلہ میں باہر لگانا۔
- ۵۹۶ نکاح میں عورت کی طرف سے ملازمت کی شرط۔ مولوی سید الہ دین قادری
- ۵۹۹ نکاح میں شرط ملازمت اور ان کا تحریر۔ مولوی محمد منصور جالندھری



چند تاثرات

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی صاحب مدظلہ العالی
صدر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ

”اسلامک فقہ اکیڈمی ہند“ ایک ایسا ادارہ اور تنظیم ہے جس پر ہندوستانی مسلمانوں... بالخصوص علماء اور دینی غیرت و فکر رکھنے والے ہندوستانی مسلمانوں کو فخر اور فخر سے زیادہ خدا کا شکر کرنے کا حق حاصل ہے، یہ ایک خالص تعمیری و تعمیری، علمی اور فقہی تنظیم اور اجتماعیت ہے جس میں ملک کے ممتاز، صحیح العقیدہ و صحیح الفکر اور وسیع العلم علماء اور کارکن شامل ہیں۔“

چند تاثرات

مفتی اعظم پاکستان

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی

صدر جامعہ دارالعلوم کراچی

”مجھے بے انتہا مسرت بھی ہے اور کسی قدر حسرت بھی، مسرت اس بات کی کہ ہندوستان کے علماء کرام نے وہ عظیم الشان کام شروع کیا ہے جس کی پورے عالم کو اور اقلیت والے ملکوں کو شدید ضرورت ہے۔ پور حسرت یہ ہے کہ ہم پاکستان میں ہونے کے باوجود منظم اور بڑے پیمانے پر یہ کام شروع نہیں کر سکے..... فقہ اکیڈمی نے بڑا اہم قدم اٹھایا ہے مدت سے اس کا انتظار تھا۔“

شیخ الاسلام جسٹس مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

محب، محسن، مجتهد الاسلامی جدہ

بمناست خطبہ صدارت پڑھتے تھے سیدنا منقذ رحمۃ اللہ علیہ ۱۹۹۲ء حیدر آباد (دکن)

محمد بن علی و سید علی محمد بن علی

میرے لئے یہ بات بہت بڑے اعزاز اور خوشی و مسرت اور پاکار کی حیثیت رکھتی ہے کہ اللہ جل جلالہ کے فضل و کرم سے مجھے اس عظیم الشان علمی ادارے کے چوتھے فتنی مذاہد میں شرکت کی سعادت حاصل ہوئی۔ میں اپنے محترم بزرگ جناب مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی وامت برکاتہم کا اور اس اسلاف فقہ ائیدی کے تمام محققین کا دل سے شکر گزار ہوں۔ انہوں نے مجھے اس مغل میں شرکت کا موقع عطا کیا اور نہ صرف ایک سامع اور شریک کی حیثیت میں بلکہ اس افتخاری اجلاس کی صدارت کی ذمہ داری بھی مجھ تاجخ کو سونپی۔ اس سے پہلے اگرچہ ائیدی کی طرف سے ہر سال مجھے دعوت موصول ہوتی رہی لیکن میں اپنے مجلس مشغلی وجہ سے حاضر خدمت نہ ہو سکا۔ مولانا مجاہد الاسلام قاسمی وامت برکاتہم سے میرا نہایت خارف ایف طریقہ مدت سے ہے۔ لیکن میں ان کو ایک فقیر ایک عالم کی حیثیت سے جانتا تھا۔ مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے اللہ رب العزت عظمیٰ جو ہر مسلمانوں کو ایک پیٹ فرامہ پر جمع کرنے کا بھی ارادیت کر رکھا ہے۔ ان اس مغل میں شرکت کرنے کے بعد ہندوستان کے علماء اور علماء فضل سے پیار و عنایت سے ملاقات کر کے اس بات کا اندازہ ہو رہا ہے کہ انہوں نے اس ائیدی کو قائم کرنے کے لئے بڑا کارنامہ انجام دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان کے اس کارنامے کو قبول فرمائے اور اس کے اغراض و مقاصد کو اپنی رضا سے مطابق قرار دے کر ان کی توفیق عطا فرمائے۔

اس موقع پر اس ایڈیٹر کے افراطی مقاصد کو دیکھ رہے ہو۔ مجھے یہ محسوس ہو رہا ہے کہ اس ایڈیٹر کا قیام جناب نبی کریم ﷺ سے ایسا شرابی قریب ہے۔ وہ ارشاد فرماتا ہے کہ نبی ﷺ سے ایسا قریب نہ ہو جس سے عوام کی فتنہ مچنے لگے۔ اور یہاں تک کہ اس نے مجھ کو ہراس میں بھی ڈال دیا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ ہراس کونسا ہے؟

اذا جاء امر ليس فيه ضرر لا يبيح فساد ما فيه

بارہ سال اللہ انکر ہمارے سامنے کوئی ایسا سوال آجائے، ایسا قضیہ سامنے آجائے جس سے
بارے میں کتاب اللہ ہر سنت، سن اللہ میں کوئی صریح حکم موجود نہ ہو تو اس صورت حال میں آپ
جس میں کس بات کا حکم دیتے ہیں ایسے موقع پر مجھے کیا کرنا چاہئے۔ حضرت نبی کریم سرور عالم نے
ارشاد فرمایا:

”شاوروا الفقهاء والعلماء ولا تمضوا لہدہ برای حاصل“

مگر ایسے موقع پر فقہاء عابدین سے مشورہ کرو، اور اس میں، نظر لو کی رائے کو نافذ نہ کرو، محض
انفرادی فتویٰ کو، محض انفرادی رائے کو لوگوں پر مسلط کرنے کی بجائے فقہاء عابدین سے مشورہ کرو،
اور اس مشورہ کے نتیجہ میں جس مقام پر پہنچو اس کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کا حکم سمجھو یہ
ہے وہ ارشاد جس کے ذریعہ نبی کریم سرور عالم ﷺ نے قیام قیامت تک پیروا ہونے والے تمام امت
نے مسائل کا حل ہمارے لئے تجویز فرمایا اور وہ یہ کہ آخری وقت میں جب کہ اجتماع مطلق کا تصور
تقریباً مستبعد ہو گیا ہے اس دور میں نئے مسائل کو حل کرنے کا راستہ یہ ہے کہ فقہاء عابدین کو ترجیح دینا
جائے مگر اس میں نبی کریم ﷺ نے دو معیشتیں بیان فرمائی۔ ایک یہ کہ جن لوگوں کو جمع کیا جائے وہ
تکلف فی الدین رکھنے والے ہوں۔ دین کی صحیح سمجھ رکھنے والے ہوں۔ دین کے حرج و مفقہ کو اچھی
طریقہ سمجھنا کرنے والے ہوں، اور دوسری قید یہ نکادی کہ وہ فقہاء محض فلسفی قسم کے نہ ہوں، جو
نظریاتی طور پر فقہ ہوں، نظریاتی طور پر اسلام کے احکام کو جانتے ہوں، جو محض علم رکھتے ہوں، لیکن
اس علم پر خود عمل پیرا نہ ہوں۔ اس علم کو اپنی زندگی میں اپناتے ہوئے نہ ہوں، اور اس علم کو اپنی
زندگی کا منہج بنائے مقصود نہ بنایا ہو، تو ایسے فقہاء سے مشورہ کرنے کا کوئی حاصل نہیں، اسی لئے کہ
دین ایہ محض ایک نظریہ اور مطلقہ نہیں کہ ایک شخص محض حلقہ کے طور پر اس کو اپنالے، ماس کے
حاکم بیان کر دے اور پھر بھی اس کا ماہر کہلائے۔ بلکہ یہ ایک عمل ہے۔ ایک پیغام ہے، ایک دعوت
ہے۔ جب تک اس پر عمل صحیح طور پر نہیں ہو گا ماس وقت تک دین کی صحیح سمجھ حاصل نہیں ہو سکتی۔
میرے داد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس اللہ سرہ یہ بات فرمایا کرتے تھے

”مگر اُس میراظم بمعنی جان لینا کوئی کمال کی بات ہوتی تو شاید اصحاب سے بڑا

صاحب کمال اس کا نکتہ میں کوئی نہ ہو۔“

اس لئے کہ جہاں تک جلدی کا تعلق ہے صرف جان لینے کا، غم حاصل کر لینے کا، تو ایسی کو
علم بہت بڑا حاصل تھا، بہت کچھ علم ماس کو اللہ بخانی نے عطا فرمایا تھا اور عقل کے اعتبار سے بھی آپ
یکمیں تو عقل، خالص عقل، جو وحی کی، نہائی سے آزا ہو، اس عقل سے اعتبار سے اس نے جو
نشان چمکی کی، مجدد بننے کی، کہ اسے اللہ تو نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور مجھ کو لٹک سے پیدا کیا۔

عرض مسئلہ

ہر ذیہمت مسئلے سے متعلق تمام حقائق نگاروں کے لئے استفادہ خواہ اور دلائل کا خزینہ
ترجمی رائے اور وجود ترجیح

و هو مضمون من ايجاب الوفاء بجميع ما يشترط الاصلان على نفسه مالم يقع دلاله

تقصيره. احكام القرآن ج ۳ ص ۷۸۷

اور اس سے یہ شرطیں ہوتی ہیں کہ اس سے پہلے اس نے کسی کو کسی شے کا مالک نہ بنایا ہو اور اس نے اس سے پہلے کسی کو کسی شے کا مالک نہ بنایا ہو

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

بوصف الزوج متقوی اللہ والوفاء بالشروط و يحکم بذلك حکما صفة القاری ج ۷ ص

۱۳۰

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

والشروط لیس لا تنافي السكاج جہنمہ و توصیہ دینہ و لا يلزم قضا لعرف الشی ج ۱

ص ۱۳۷

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

ولا يوجب الوفاء بمماثل يفسد الاضاح ج ۳ ص ۱۹۰

اس شرط کی تکمیل واجب نہیں بلکہ مستلزم ہے۔

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

اور اس میں سے کسی کا شرط ہونا اس میں شرط ہونا

الی طرح یہ بات فنی نہیں کہ مشرقی سے بہت سوچی ہو واسی کی قوت کے طاہر النبی اسے کو اختیار کیا ہے جس میں امت کے لئے سموت زیادہ ہو۔ مندر شاہی نے ایک مسئلہ میں یہ ملاحظہ فرمایا کہ صاحب کے صاحب کی واسی پر فتویٰ نقل کیا ہے۔ پھر حلف النبی علم سے قیاس کیا ہے کہ دلیل امام صاحب کی زبان قوی ہے مگر امام آسانی فتویٰ سے نہیں کی۔ اسے یہ ہے لکھا ہے۔

و قد عرفت ان جميع التخصيص على قوة الدليل و قد المستند ج ۳ ص ۱۶۱

یو گویا علماء کے لئے ایک قاعدہ کا ذکر کرتا ہے۔ اسی لئے مشن نے جن مسائل میں کتب سے زیادہ اقوال قیاسی لے کر آئے ہیں ان میں سے بعض صحیح و راجح اور بعض پابہ اس میں کتب اور آج کے علمی سے کہ۔
 پہلی پہلی میں امت کے لئے آسانی و سموت زیادہ ہو۔ و نیز فرموا۔
 مدرسہ حسینی علیہ السلام

فان قلت، قد يسهون فتوى بلا شرح و قد يستعملون في الصحيح قلت، جعل بشل ما
 حملوا من اختيار تغير الفرق و احوال الناس و ما حل ۲ رفق و ما ظهر حكمه التعامل و ما قوى
 وجهه المدر المستند على عامش الرو ج ۱ ص ۱۵۲

اگر تم کو کہ مشرق یا مروج فتویٰ خیر کرتے ہیں اور قول صحیح کی بہت کتب مختلف دے سکتے ہیں۔ میں
 کہوں گا کہ مشن کے طریقے کے مطابق عمل کیا ہے نہ بہن حرف۔ قول کے بہت ہیں۔ کہنے سے آسان تر۔ تو کتب
 کے نزول کے مطابق اور دلیل کے حیز سے قوی قول پر عمل کیا جائے گا۔

نقلاً عن حنفی کے یہاں، فقہ حنفی بہ کثرت موجود ہیں جن میں سے کتنے سہولت و آسانی کی طرف سے
 بہ ملاحظہ فرمائیے کہ صاحب کے یہ ہیں جن سے کہیں کہ اسے کو ترجیح دینی گئی ہے۔ خط

میں یہ ہے کہ "ایک دلیل کو دوسرا سے فرض لیا اور دیا جاسکتا ہے اور دوسرے کے اعتبار سے۔ نہیں امام
 محمد کے نزدیک دونوں طرح فرضی ہیں وہیں کی گنجائش ہے اور اس پر فتویٰ ہے اور الحمد للہ ج ۳ ص ۱۶۸

درخت پر لگا ہوا تاد کل اس شرع کے ساتھ قرار کیا۔ اسی یہ وہ صحت پر لگا ہے۔ تو اس شرع کی وجہ سے امام
 ابو حنیفہ کے نزدیک یہ صحیح قرار دیا جائے گی۔ امام محمد کے نزدیک اس شرع کے باوجود درست ہو جائے گی اور فتویٰ
 اسی میں ہے۔ الحمد للہ ج ۳ ص ۱۶۲

حق باطل کے درمیان حریفانے کوئی چیز حاصل کی کہ اس کے پاس وہ چیز مطلق ہو گئی۔ تو امام ابو حنیفہ کے
 نزدیک فریاد اس کا سامن۔ ہوگا کہ میں نے کہیں کہیں حاصل کیا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (درآمد ج ۳ ص ۱۶۸)

۲۔ خوبے موقع پر بھی وہ جس کے قول کو ازخود نقلی سے مٹاتا۔

۳۔ نقلی پانی مضر ہو، درہم پانی سے غسل کرے ہی صحت کا اثر نہ ہو، بلکہ بھی زیادہ مضر ہو۔

۴۔ واجب اور پانی سے غسل نہ کرے، نہ خود، نہ دوسرے، نہ کھانسی سے، نہ راجحہ اور پانی سے غسل نہ کرے۔

۵۔ صحت اور درہم، صحیحہ کی پرفتنی سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۲۹)

۶۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے نہ خود، نہ کھانسی سے، نہ راجحہ اور پانی سے غسل نہ کرے۔

۷۔ صحت اور درہم، صحیحہ کی پرفتنی سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۰)

۸۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۱)

۹۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۲)

۱۰۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۳)

۱۱۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۴)

۱۲۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۵)

۱۳۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۶)

۱۴۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۷)

۱۵۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۸)

۱۶۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۳۹)

۱۷۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۴۰)

۱۸۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۴۱)

۱۹۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۴۲)

۲۰۔ درہم سے راجحہ غسل تصدیق سے (اصول فقہ ۱ ص ۱۴۳)

ثم المتوى على الاطلاق على قول ابي حنيفة ثم بقول صاحب ثم بقول ابي يوسف ثم

بقول محمد بن الحسن ثم بقول زهير بن الهذيل ثم بقول حنبل بن ابي اسحاق (المراجع ۱۵۰)

فان مقتضى هذا هو ان قول ابي حنيفة ثم بقول ابي يوسف ثم بقول محمد بن الحسن ثم بقول زهير بن الهذيل ثم بقول حنبل بن ابي اسحاق

لأنه لا خلاف بيننا وبينهم في قول ابي حنيفة.

میں جیسے خلق دیکھ کر سبک دھڑکتے تھے ان سے ماہر اور کھنکھاتے ہیں مگر ان سے ان
 میں صفت و خلق نہیں ہے۔ سب کو میں ہی بنائے رکھتا ہوں۔ ان سے میں ہی کھنکھاتا ہوں۔ ان میں
 یہ کوئی صورت نہیں ہے۔ یہ وہی ہے جو ان سے ہے۔ ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے
 اور کادرا۔ ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے
 مگر سب اس میں برابر ہوگا۔ اگر کسی شے سے عورت سے عورت سے عورت سے عورت سے عورت سے
 میں اس میں ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے
 میں ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے
 حق ہے اس لئے کہ وہ وہی ہے جو وہی ہے۔

ہذا ما منہ فی واللہ اعلم بالصواب و صلعمہ اتم و احکم

مرحی مسئلہ

طلاق اور عقد ثانی کے ساتھ مشروط اضافہ مہر

مولانا عبد الجلیل کاسمی

الحمد لله رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی سید الانبیاء و المرسلین و علی آله

و صحبہٖ اجمعین رحمہم

حضرات گرامی:

طلاق اور عقد ثانی کے ساتھ مشروط اضافہ مہر کے مسئلہ میں خطبات کی روشنی میں مرحی مسئلہ کی چند دہری تھ
کو دی گئی ہے۔

اس سلسلہ میں ۱۲ خطبات اور ایک مقالہ کی تخلیص و وصول ہوئی۔ ایک مقالہ پھولوری شریف میں ط۔ ا۔
میں تخلیص اور دو مقالوں کے مقالہ نگار حضرت کے امراء گرامی تھے معلوم نہ ہو سکے۔ جن مقالہ نگار حضرات نے
اپنے اپنے مقالہ میں طلاق یا عقد ثانی کی صورت میں اضافہ مہر کو شرط قرار دیا ہے۔

جناب مولانا مصطفیٰ الدین احمد صاحب نے ان مسئلہ پر حکم نہیں کیا ہے۔ جواب مولانا ہوشیار علی صاحب
نے اپنے مقالہ میں ان دونوں مسئلوں پر تفصیل سے گفتگو کی ہے، لیکن اپنی رائے نہیں دی، بلکہ جواب حل و حلہ

کیا ہے اپنی اسے نصیب ہی ہے۔ عید ہوتا ہے کہ حقہ ملی کی صورت میں مکی بن حضرت کے نزدیک امام صاحب کا قول ہی قابل عمل ہے۔

مورانا قسم میں قاسمی صاحب نے حقہ ملی کی صورت میں امام صاحب کے قول کو دائم قرار دیا ہے اور طلاق کی صورت کو دائرہ سبب کہ ہے۔ قابل ان کے نزدیک ہی طلاق کی صورت میں امام صاحب کا قول ہی راجح ہے۔

مورانا صنف محمد زید صاحب نے بڑی تفصیل کے ساتھ ہی مسئلہ پر کام کیا ہے اور ماہر ہے کہ امام صاحب کی دلیل قوی مکی ہے اور فقہاء نے اس کو ترجیح بھی دی ہے۔ اس سے یہ معلوم کی گئی ہے کہ اس سے اعتراف کیا ہے کہ ضرورت کا وجہ ہے صاحبین کے قول کو مضبوط کیا جاسکتا تھا لیکن بڑی تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ صحیحین کے قول کو اختیار کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ صاحبین کا مسئلہ اختیار کرنے کو صرف حقہ علی کہا ہے اور انکار ہے کہ اس مسئلہ کو خرید کرنے کا قصد صرف یہ ہے کہ سرگئی کرشت کا وجہ سے شوہر طلاق نہ دے سکے۔ اور یہ بخود کہ عوامی طور پر یہ کہ وہ کہ شوہر طلاق دینے کی ہمت نہ کر سکے شرفہ بھی مرد ہے اور فقہاء بھی۔ پھر حضرت تھوڑی اور حضرت گھوڑی کی عیادتوں سے اس کی قیمت کو بڑی وضاحت سے ذکر کیا ہے۔ پھر مؤخر میں مورانا صنف نے ایک مناسب حوالہ اور حوالہ نہ دیا ہے یہی کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور کہ صورت نکاح کے وقت یہ شرفہ مانگے کہ شوہر اس کو طلاق نہ دے اور اس کے ساتھ بھرتے کسی دوسری سے نکاح نہ کرے۔ اگر اسی شرط کے خلاف کرے گا تو ہر قسم کے بھرتے ہر مثل لازم ہوگا۔ اور ہر مثل کو صحیح کہہ کر ہر مثل سے منع ہوگا۔ جو شوہر پر نہیں ہوگا اور شوہر اس کا قرار بھی کرے یعنی صاحب نے طلاق کی صورت میں بدلتی ہر کو شرط اور شرط مرد کہتے ہوتے تفصیل کے ساتھ جن جراحات کو ذکر کیا ہے ان کے اسی محضہ مسئلہ میں ماسی تباحثیں اپنی پوری تفصیلات کے ساتھ موجود ہیں۔ میں نہیں سمجھا کہ ہر مسک کہنے ہوئے ہر مثل قرار کیا جائے۔ تجھ کے احکامات سے دونوں میں فرق کیا رہ جائے گا؟

ساتھ حضرت علمائے دین اور اہل صورتوں میں امام صاحب کے قول کو دائم قرار دیا ہے۔

- ۱) مورانا علی قاسمی (۱) حوالہ نامہ مصطفیٰ مدنی (۲) مورانا جن مصطفیٰ مصباحی (۳) حوالہ: مکتبہ الرحمن
 ۲) حوالہ نامہ علی بن صاحب قاسمی پانچویں (۴) حوالہ نامہ عبد الباقی پانچویں (۵) حوالہ: مکتبہ الرحمن صاحبین جلد
 ۳) حوالہ نامہ الرحمن صاحب قاسمی پانچویں کے مقالہ پر حوالہ نامہ حنیف صاحب کہ پانچویں اور حوالہ نامہ مرتبہ علی
 صاحب کے بعد نقلی و متعلقہ کے ہیں۔ حوالہ: موصوفہ اصولی طور پر کرشت طلاق کو روکنے کے لئے سرگئی ہند میں
 مقالہ سے نقل کرتے ہیں۔ بعد ان کا خیال ہے کہ اسی کے لئے نام صاحب کے قول سے دلائل کی ضرورت نہیں

اگر تو بیس طلاق کے معنی میں ۳۰ بیس کر تحقیق کیا نہیں ہے احب می من والد کا بعد طلاق ۳۰ مسموم ہے
 (اباؤ، تحریر کی مختلف النسخہ آیت کا ردول می نقلی طور پر ازواج مطہرات کے ۲ حضرت صل علیہ و سلم
 کے نکاح میں اصل ۳۰ بیس کے سے ہوا ہے ۔

اس طرح قرآن و حدیث اور ائمہ صحابہ میں نقل الیہ تو بیس طلاق کی کوئی تحریر ۳۰ بیس ہے ۔
 مگر یہ بات کہ اختلاف ان کتب الیہ کے اصول کو تو بیس طلاق میں کہیں مشتمل ہیں یا نہ مشتمل؟ مس
 کہ طلاق و طلاق اور دیگر مباحث میں اختلاف کے مشتمل یا نہ ہے ۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث عرفی میں ارشاد
 ہوئی ہے ۔

” لا نذر لابن آدم فیما لا یملک و لا حق فیما لا یملک و لا طلاق فیما لا یملک “ الخرمی
 ص ۱۶۱ ج ۱ باب لا طلاق قبل النکاح و فی الباب من علی و حماد و جابر و ابن عباس و عائشہ ۔
 حدیث عبد اللہ بن عمر و حدیث حسن صحیح و هو احسن شئی روی فی هذا الباب و هو قول
 عمر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و غیرہم ۔ و قال القاری ۔ و هو مستحکم
 الشافعی و یہ بقول احمد (مرقعات ج ۹ ص ۵۸۶)

اس حدیث کا مسموم نقل الیہ طلاق کو یہ مستتر قرار دے ، باب تو مؤخرین کے مطابق تو بیس کا بھی یہی حکم
 ۳۰ پہلے اس کے باقیات مسائل تک سے کتب کے ثبوت پر چند صحابہ و تابعین کے کتب میں ، صحیح عرفی
 حدیث میں سے ، پھر ان کتب کے رد میں اس کے رد میں ، مسطور طہ ، کاسط حق کیا ہے ، اور اس قدر ہی ہے کہ
 طلاق قبل النکاح ۳۰ پر ۷۳ صحابہ و تابعین کے ۸۰ اپنی تائید میں آئے ہیں ، مگر انہی کے اس مسئلہ کو تک
 ہنگ اجمالی قرار دیا ہے ۔

مقصودہ من تعداد هؤلاء الجماعۃ الثانیۃ و الثیرون من الفقہ و الاصل الاصحاح بامہ
 تعداد ان یكون اجماعا علی ان لا یطلق قبل النکاح ، عائشہ بخاری ج ۹ ص ۱۶۳

اور احباب کے یہاں ہی رد و حدیث نے پہلے ” جہر ، حلال لا نذر لابن آدم فیما لا یملک “ کیا
 اصلی حکیت کا اقرار نہیں ہے ۔

پتا چہ علی قرآن و حدیث میں لکھتے ہیں
 ای لا صحیحہ نہ ملو قال لیلہ علی ان احق هذا الحد و لم یکر ملکہ وقت الحد لم یصح
 الحد ۔ طو ملکہ بعد هذا لم یصح علیہ کذا مکرہ بعض الشراح من ملکہنا مرقبات المصابیح ج

... ..

اور قوی اور خدیف کا ایک حکم سنس ہو سکتا۔

[illegible][illegible]

مقالات

زیر مٹ ہو موضوع سے تحقیق کی سبلی مدت

ہی روایات و روایات سے اثر جو سراسر اسکی تعلیمات اور اخلاق کے اصولی تقاضوں کے خلاف ہے۔ اور شریعت کی جانب سے دے گئے ہیں جن میں کاغذ استعمال اور خدا ترسی کے سبب میں ہی لوگوں کو شریعت اسلامی کے خلاف نہ کھڑے کا سر قلم کیا ہے۔ جب کہ جو مسلمانوں کا ذہن اور تہذیبی تقاضے کسی طور پر گوارہ نہیں اور یہ کہ ان کے لئے یہ بات کہ گمراہ ہو گئی ہے کہ وہ اسلام شریعت میں پہنچے ہوئے ہیں۔ یہی اعتبار کریں کہ قانون کے خلاف استغناء کا یہ سبب ہو سکے۔ نکاح کے ساتھ بعض شرطوں کو ہم دیکھ کر لے کے منسلک ہو جائیں۔ اس میں سفر میں اور گزرتے ہوئے

(حکم سوال نمبر ۱)

نکاح میں لگائی جانے والی شرطیں بنیادی طور پر نہیں طے کی ہیں۔

پہلی قسم

(۱)۔ ایسی شرطیں جو محض حقوق و فرائض کو متاثر نہ کرتی ہیں جن کو شریعت نے نکاح کی وجہ سے ادنیٰ طور پر واجب قرار دیا ہے۔ جیسے شوہر کا بیوی کو عقد اور کرنا۔ اس کے ساتھ احکام شریعت کے مطابق ملے طور پر زندگی بسر کرنا۔ بیوی کا معروف میں شوہر کی ناراضی نہ کرنا۔ شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نہ جانا۔ وغیرہ۔

ایسی شرطیں بالفاظ سنہرے اور فریقین پر اس کا اہتمام واجب ہے۔ کیونکہ یہ جانے خود نکاح کے مقصد میں ہیں اور شریعت نے ان کو واجب قرار دیا ہے۔ نکاح کے وقت شرط کے طور پر ان کا تذکرہ بعض احکام شریعت پر عمل اور اپنے فرائض و واجبات کی ادائیگی کے بعد کی جہد و توفیق سے۔ (بخاری ۹۰، ۹۱)

دوسری قسم

(۲)۔ ایسی شرطیں جو نکاح سے متعلق شریعت کے دیون و احکام سے متصادم ہیں۔ مثلاً ابن شد کے لفظ میں و نکاح منع ہونے کی شرطوں میں سے کسی شرط کو مٹا کر دینی ہوں یا نکاح کے واجب احکام میں سے کسی حکم میں تغیر و تبدل کو مستلزم ہوں۔ ایضاً المصنف ۵۹، ۶۰۔ جیسے یہ شرط کہ بیوی کا سر نہیں جوگایا یہ کہ شوہر کے ذمہ اس کا عقد نہیں ہوگا۔ یہ صورت کی طرف سے شرط کہ شوہر اس سے متصادم نہیں کرے گا یا یہ کہ اس کو حق کے حرم میں سے بھی اضافی حصہ دے گا۔ سنا جبرائیل شرط کے یہ ہے کہ شوہر عورت اور اس کے اہل و عیال سے کوئی اہل مطہر نہ لے (نکاح ۵۹، ۶۰)

ایسی شرطیں بالفاظ سنہرے اور فریقین پر اس کا اہتمام واجب ہے۔ کیونکہ یہ جانے خود نکاح کے مقصد میں ہیں اور شریعت نے ان کو واجب قرار دیا ہے۔ نکاح کے وقت شرط کے طور پر ان کا تذکرہ بعض احکام شریعت پر عمل اور اپنے فرائض و واجبات کی ادائیگی کے بعد کی جہد و توفیق سے۔ (بخاری ۹۰، ۹۱)

مات بشروطه في 7 محرم 1354 هـ في مكة المكرمة - بمكة المكرمة

الفتح ج ٩ ص ١٣٩

[illegible]

١٠٠ - لا يفسد الكحل من الماء. هذا هو المبدأ الذي يجب أن نأخذ به.

البيروت ج ٩، ص ١٧٤.

100

[illegible]

ج ۴۰ ص ۱۴۱

یہی شرط ہے ہاتھ میں رکھنے والے کو کچھ منافع ہو جسے گا رہا جانے سے۔ جس میں منافع نہ ہو وہ شریعت میں حلال نہیں ہے۔ اگرچہ اس میں بھی منافع ہو۔

شکرین اور ان کے دلائل

تو اس کی شہرہ آفاق کامیابیوں نے ہمیں ان میں سے کسی ایک شخصیت کی طرف متوجہ کر دیا۔
اسے مصنفین نے ۱۹۴۰ء کی دہائی سے تیس سال بعد یعنی ۱۹۷۰ء میں "میں نے
کبھی نہ کہا کہ میں نے" سے مصنفین ۱۹۷۰ء میں "میں نے کہا کہ میں نے" کے نام سے
شہرت پائی۔ اس کے بعد وہ ایک بار "میں نے کہا کہ میں نے" ۱۹۷۰ء میں "میں نے کہا کہ میں نے" کے

فی حرف موم بہ ہے۔ امام بخاری نے اپنے "ترو باب" میں حضرت عمرؓ کے ان قول کا ایک ٹکڑا نقل کیا ہے:
 "میں نے کسی شخص کے معتبر ہونے کی بابت سے (بخاری باب اشہد انی انکرہ) اس سے صاف ظاہر ہوا ہے کہ وہ
 اسی گروہ کے ساتھ ہیں، میں نے امام ابو داؤد کو سے (مرو داؤد مع حون المعبود باب فی الرجل یشرط لہا
 دینہ ۱۰۷، ۱۰۸) نے نصیرین بھیجی دینے اور انہوں نے بھیجا کہ ہے "المفتی ۱۰۷، ۱۰۸"

فی حدیث کے دلائل اس طرح ہیں۔

۱۵) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلِغَلَّوْا لَہٗ دِلَّاسَ وَالَّذِينَ لَا يَرْجُوا عَذَابَ اللَّهِ

اور جو بھائی دوزخی نے یہ بیت کے ذیلی میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا یہ کہنا: "ابن جریج" اور عیدہ اور
 محدثوں کی نقل کیا ہے کہ "معدود" سے مراد "معدود" یعنی طاعت اور وہ ہے "ابن جریج" ۱۰۷، ۱۰۸
 ۱۰۷، ۱۰۸ ظاہر ہے کہ نکاح کے وقت طے پانے والی جو شرطیں ہیں "مہر" کے قبیل سے ہیں۔ اور بھائی نے
 آگے بھی کر رکھا ہے۔
 وَكَفَّكَ عَلَى شَرْطٍ شَرْطُهُ أَنْ يَتَّخِذَ فِي شَهْرِ رَجَبٍ مِمَّنْ فِي الْمَسْتَقْبَلِ قَهْوًا مَقْدُودًا
 گئے ہائے والے قبل کی بابت اپنے آپ پر الفتن جو یہی شرط مقرر کر کے "۱۰۷" مقرر ہے "۱۰۷" حکم القرآن ۲۔

۱۷۸۹

پھر آگے یہ بات پر روشنی ڈالتے ۱۷۸۹ کہ اس آیت کا فہم کیا ہے؟ لہذا یہ ہے:

و هو موم فی ایجاب الوفاء بجمیع ما یشرط الا یمن علی نفسه مالم یضم ۱۷۸۹
 تبصرہ: "نہاں اپنے آپ پر جو شرطیں مسطور کر لے یہ جیت ہی قابل بابت ہے، وہ نکاحیں ۱۷۸۹ و اب ضروری
 ہے ۱۷۸۹ اس کے کہ کوئی بھی دلیل "ابو جریج" میں شخص کا سا کرتی: "۱۷۸۹ حکم القرآن ۲، ۱۷۸۹"

اسی طرح کا طعن دینی مجھے سے دوسری جگہ میں ملے اور درج ذیل:

وَلَوْ فُؤَا بَعْدَ اللَّهِ: التَّحْلِ ۱۷۸۹ کہ کے مہر کو چھوڑ کر

مفسر قرآن اس سے دلیل میں سمجھتے ہیں:

لَعَنَ مِمَّنْ لَیْجَعُ مَا یُحَقُّ بِالْمَلَأِ وَ یَلْتَوِی الْأَسْمَى مِنْ بَعْدِ الْوَلَدِ وَ حَقُّهُ فِي مِمَّنْ

موافق لحدیثنا: الجمیع ۱۷۸۹ حکم القرآن ۱۰، ۱۷۸۹

مکہ ان تمام باتوں کا ماحول ہے جو پہلے سے طے کی جانے والی جیسے انسان اپنے کام لازم کرنے۔ مہر و فروت

فیتھن کے دلائل پر ایک نظر

آزاد خیابان سے ٹرنک سے معلق پتھر مٹی کی ڈھلوان پر گرا کر ٹھکرا گیا۔

یہ آج صحت مند بننے کا اہم ترین لمحہ ہے

١٠٠

١٠١

١٠٢

١٠٣

١٠٤

١٠٥

١٠٦

١٠٧

١٠٨

١٠٩

١١٠

١١١

١١٢

١١٣

١١٤

١١٥

١١٦

١١٧

١١٨

١١٩

١٢٠

١٢١

١٢٢

١٢٣

١٢٤

١٢٥

١٢٦

١٢٧

١٢٨

١٢٩

١٣٠

١٣١

١٣٢

١٣٣

١٣٤

١٣٥

١٣٦

١٣٧

١٣٨

١٣٩

١٤٠

١٤١

١٤٢

١٤٣

١٤٤

١٤٥

١٤٦

١٤٧

١٤٨

١٤٩

١٥٠

١٥١

١٥٢

١٥٣

١٥٤

١٥٥

١٥٦

١٥٧

١٥٨

١٥٩

١٦٠

١٦١

١٦٢

١٦٣

١٦٤

١٦٥

١٦٦

١٦٧

١٦٨

١٦٩

١٧٠

١٧١

١٧٢

١٧٣

١٧٤

١٧٥

١٧٦

١٧٧

١٧٨

١٧٩

١٨٠

١٨١

١٨٢

١٨٣

١٨٤

١٨٥

١٨٦

١٨٧

١٨٨

١٨٩

١٩٠

١٩١

١٩٢

١٩٣

١٩٤

١٩٥

١٩٦

١٩٧

١٩٨

١٩٩

٢٠٠

٢٠١

٢٠٢

٢٠٣

٢٠٤

٢٠٥

٢٠٦

٢٠٧

٢٠٨

٢٠٩

٢١٠

٢١١

٢١٢

٢١٣

٢١٤

٢١٥

٢١٦

٢١٧

٢١٨

٢١٩

٢٢٠

٢٢١

٢٢٢

٢٢٣

٢٢٤

٢٢٥

٢٢٦

٢٢٧

٢٢٨

٢٢٩

٢٣٠

٢٣١

٢٣٢

٢٣٣

٢٣٤

٢٣٥

٢٣٦

٢٣٧

٢٣٨

٢٣٩

٢٤٠

٢٤١

٢٤٢

٢٤٣

٢٤٤

٢٤٥

٢٤٦

٢٤٧

٢٤٨

٢٤٩

٢٥٠

٢٥١

٢٥٢

٢٥٣

٢٥٤

٢٥٥

٢٥٦

٢٥٧

٢٥٨

٢٥٩

٢٦٠

٢٦١

٢٦٢

٢٦٣

٢٦٤

٢٦٥

٢٦٦

٢٦٧

٢٦٨

٢٦٩

٢٧٠

٢٧١

٢٧٢

٢٧٣

٢٧٤

٢٧٥

٢٧٦

٢٧٧

٢٧٨

٢٧٩

٢٨٠

٢٨١

٢٨٢

٢٨٣

٢٨٤

٢٨٥

٢٨٦

٢٨٧

٢٨٨

٢٨٩

٢٩٠

٢٩١

٢٩٢

٢٩٣

٢٩٤

٢٩٥

٢٩٦

٢٩٧

٢٩٨

٢٩٩

٣٠٠

٣٠١

٣٠٢

٣٠٣

٣٠٤

٣٠٥

٣٠٦

٣٠٧

٣٠٨

٣٠٩

٣١٠

٣١١

٣١٢

٣١٣

٣١٤

٣١٥

٣١٦

٣١٧

٣١٨

٣١٩

٣٢٠

٣٢١

٣٢٢

٣٢٣

٣٢٤

٣٢٥

٣٢٦

٣٢٧

٣٢٨

٣٢٩

٣٣٠

٣٣١

٣٣٢

٣٣٣

٣٣٤

٣٣٥

٣٣٦

٣٣٧

٣٣٨

٣٣٩

٣٤٠

٣٤١

٣٤٢

٣٤٣

٣٤٤

٣٤٥

٣٤٦

٣٤٧

٣٤٨

٣٤٩

٣٥٠

٣٥١

٣٥٢

٣٥٣

٣٥٤

٣٥٥

٣٥٦

٣٥٧

٣٥٨

٣٥٩

٣٦٠

٣٦١

٣٦٢

٣٦٣

٣٦٤

٣٦٥

٣٦٦

٣٦٧

٣٦٨

٣٦٩

٣٧٠

٣٧١

٣٧٢

٣٧٣

٣٧٤

٣٧٥

٣٧٦

٣٧٧

٣٧٨

٣٧٩

٣٨٠

٣٨١

٣٨٢

٣٨٣

٣٨٤

٣٨٥

٣٨٦

٣٨٧

٣٨٨

٣٨٩

٣٩٠

٣٩١

٣٩٢

٣٩٣

٣٩٤

٣٩٥

٣٩٦

٣٩٧

٣٩٨

٣٩٩

٤٠٠

٤٠١

٤٠٢

٤٠٣

٤٠٤

٤٠٥

٤٠٦

٤٠٧

٤٠٨

٤٠٩

٤١٠

٤١١

٤١٢

٤١٣

٤١٤

٤١٥

٤١٦

٤١٧

٤١٨

٤١٩

٤٢٠

٤٢١

٤٢٢

٤٢٣

٤٢٤

٤٢٥

٤٢٦

٤٢٧

٤٢٨

٤٢٩

٤٣٠

٤٣١

٤٣٢

٤٣٣

٤٣٤

٤٣٥

٤٣٦

٤٣٧

٤٣٨

٤٣٩

٤٤٠

٤٤١

٤٤٢

٤٤٣

٤٤٤

٤٤٥

٤٤٦

٤٤٧

٤٤٨

٤٤٩

٤٥٠

٤٥١

٤٥٢

٤٥٣

٤٥٤

٤٥٥

٤٥٦

٤٥٧

٤٥٨

٤٥٩

٤٦٠

٤٦١

٤٦٢

٤٦٣

٤٦٤

٤٦٥

٤٦٦

٤٦٧

٤٦٨

٤٦٩

٤٧٠

٤٧١

٤

1. The first part of the text discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses. It emphasizes that proper record-keeping is essential for determining the correct amount of tax liability.

2. The second part of the text describes the various methods used to calculate the tax liability, including the use of tax tables and the application of various deductions and credits. It also discusses the importance of keeping accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses.

3. The third part of the text discusses the various methods used to calculate the tax liability, including the use of tax tables and the application of various deductions and credits. It also discusses the importance of keeping accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses.

وقت ہندو جن میں اہلکرت کا موضوع میں مباحثہ۔

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

ان کا سروے کیا جائے تو شاید اس کا نتیجہ بھی نکلے کہ ۸ فیصد حق کے واقف ہے یا ہوتے ہیں اور کسی تناسب سے ۱۱ سرائیکی کسی تہذیب و محسن فیصلہ کے تحت نہیں، بلکہ وقتی رد عمل کے تحت کیا جاتا ہے۔ اور دوسرے نکاح کے لئے سدا تو شریعت کا کیا جاتا ہے لیکن اس کے بعد اسلام کے اصول بدل کا کوئی خلا نہیں دکھا جاتا۔ اس سے اعلیٰ سماجی اعلانیہ کو جو نقصان پہنچتا ہے وہ تو اپنی جگہ دوسری اقوام کے درمیان جو جگہ بنائی ہوئی ہے اور شریعت مطہرہ پر جو عمل کسی جاتی ہیں، ان کا بحث بھی بالواسطہ ہی ہوتے ہیں۔

اس اوقات میں دن چاہتا ہے کہ ایسے نئے نئے اصول اور عاقبت ناانصافیوں کے سے ہم دورہ وقتی کا نظریہ سب اڑھتے خاکہ سے کہ ممکن نہ تک کوئی ایسی تہذیب و شریعت کے دائرہ میں سہتہ آئے لگا میں کہ اس قسم کی مقوم صورتوں کے لئے کوئی رد و کثرت ملے۔ اور ایک حد تک ہم اس مسئلہ میں اہم احمد بن حنبل کے عقد نظر سے وہ نفاذ کر اس ضرورت کو چہ کر سکتے ہیں۔ عقد صلی میں یہ گہاںش رکھی گئی ہے کہ اگر عورت ممکن کے اذیت یہ شراکت سے کہ مرد کی موجودگی میں دوسرا نکاح میں نہ کرے گا۔ پھر بھی ۱۱ دوسرا حد کرے تو وہ پناہ نکاح منع سنتی ہے۔ فیصلہ ۱۰، ۱۱ اور ۱۲ مضامین میں شراکت و مرد یہ مفید کہ حد کرتے۔ مثلاً یہ کہ جب تک اور مفید۔

میں اور سماجی اقدار سے اس قسم کو ۱۱ دوسرے نکاح کے حقوق اور اس کے لئے لائق اور دوسرے ممکن کا واقعی ضرورت سے حضور۔ اسے اس اذیت تک ۱۱ دوسرا ممکن میں کر سکتے گا ویرا۔ علاوہ رقم اصول کامیاب سے کہ

تہذیب جب ضرورت سے وقتی رد و محسوس ۱۲ نسبت کو لگا دے گئے سے قلبہ فطری، سبب بابت کا، و۔ مہنی سے لیکن ایسے حساب سرحد میں عقد کی کتنی پابندی سے کسی حد پہلے ان کو اسلام شریعت کے وسیع تر حساب میں مورد اگر ضرورت ہے۔ تاہم اس تک میں اس شریعت کا تعلق کر سکتی۔

تولیع طلاق کا مسئلہ

(جواب سوال ۷)

حدوت کو حق طلق سپرد کرنا مذکور اصطلاح میں۔ تولیع طلق کہلاتا ہے۔ مثلاً اس بات کی بھی گنجائش ہے کہ شوہر کسی اور شخص سے کہے کہ وہ اس کی بیوی کو طلاق دیتے۔ لیکن لفظ چاہے کہ پہل حدوت، تنقیب طلق کی ہے اور دوسری حدوت۔ توکیل طلاق کی۔ پہلی حدوت میں شوہر دوسری سے کہتا ہے اور دوسری حدوت میں دوسری کہتا ہے۔ شوہر یہ ہوا حق و پس نہیں ملے سکتا۔ اس بات سے میں طلاق کا پتہ لگتے ہیں۔

انہ لازم من جنس الزوج حتی لا یملک امر جوع حید ولا ینفی المراق سما جمل الخیاء ولا یصلح ذلک لانه ملکہ الطلاق و امر ملک غیرہ ضمناً و انت ولا یتع من الملک ولا یملک بحدولہ بالرجوع و النہی و الفسخ جہ نفع المستفیع ۲، ۱۱۷

دوسری حدوت

دوسری حدوت کہ باب ذیل میں میں تولیع طلاق کر دیا ہے و دست ہے۔ البتہ ضروری ہے کہ ان دونوں حدوت کی طرف سے دونوں تولیع طلاق سے مفروضہ ہو اور مرد اس کو قبول کرے۔ اگر مرد کی طرف سے انجاب ہو اور دوسری سے ساتھ تولیع طلاق کرے اور حدوت قبول کرے تو اس کا حق نہیں۔ ملاحظہ فرمائی میں ہے

و علی هذا لو تزوج امرأة من أهل طلاق أو علی ان امرأۃ جہ ۱۸ نہ تعلق نفسہا علی ترد لا یقع الطلاق ولا یسیر الامر بحدولہ و لو عدلت المرأة۔ فقالت زوجت نفسي ملک علی منی طلاق او علی اب امرأۃ یدک اخلق نفسي کنصا عریضہ فقال الزوج قلیل۔ وقع الطلاق و سار الامر عریضہا سلاسة تحت و ۱، ۱۶۹

اس پر یہ سہ ہے کہ اگر حدوت سے اسی شرط پر نکاح کرے کہ اس پر طلاق وقع ہو جائے یا اس شرط پر کہ اسے طلاق کا اختیار حاصل ہو جب بھی چاہے اپنے اوپر طلاق دے کرے۔ تو طلاق واقع نہیں ہوگی اور اختیار حدوت کو حاصل ہوگا۔ البتہ اگر ایہ حدوت کی طرف سے ہوئی اور اس سے کہہ کہ میں نے حق شرط پر نکاح کر کے طلاق واقع ہونے یا چاہے کہ مجھے اختیار حاصل ہو، جب وہاں اپنے آپ پر طلاق واقع کر لیں اور شوہر نے اس سے قبول کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اختیار پہلی کو حاصل ہو جائے گا۔

خلاصہ بات کے لئے اس کو اس تحریر نے (المصنف الواقع ۷، ۱۸۱) اور اس تحریر نے (تولیع طلاق ۷، ۱۸۱)

نے ہیں، اس کو قتل کیا ہے اور (مسند ۲، ۲۸۵) فتاویٰ بلازی میں ہیں کہ بعض طلاق کی یہی صورت کو کسی نہ
 قصہ اور حد کی پابندی کے ساتھ اس طرح ذکر کیا گیا ہے۔

اور اخذت المرأة انه اذا تزوجها لا يحل الا امر بيدها بعد التزوج فتقول: زوجت نفسي
 منك بعداً علي ان امرى بيدها، اطلاق نفسي منك بهننا حتى شئت كلمة امر يعني بعير جهنمية
 او تزوجت علي اخبري او اشتريت او خيت منبر صفة الحكيمة بزازية ۲، ۲۸۴

• عورت کو امرت ہو کہ نکاح ہو گیا تو نکاح کے بعد شوہر اس کو صلی نہیں کرتے مگر تو اسے یہیں کہنا چاہئے
 میں نے تم سے اتنے سر کے موٹے اس شرط پر نکاح کیا کہ اختیار طلاق مجھے حاصل ہوگا۔ جب میں تم کو کہے
 قصور اور یا سبلی ہو جائے گی میں دوسرے نکاح کر لو یا باندی لڑاؤ یا مجھ سے آپ سال تک غائب رہو۔ ایسی صورت میں
 میں جب چاہوں گی اپنے اوپر طلاق یا تن و نزع کر لیں گی۔

• یہ شوہر کی جانب سے لازم ہے چنانچہ وہ اس سے رجوع کرنے کا حق نہیں رکھتا اور نہ عورت کو دینے گئے
 حق سے باز رکھنے یا اس کو منحوس کر کے اختیار ہی رکھتا ہے۔ کیونکہ اس نے عورت کو طلاق کا ایک بلا ہے اور
 کسی چیز کا دوسرے کو ایک بلا ہے اب اس کو ترک کرنے سے اس کا حق تعریف غلط ہو چکا ہے۔ لہذا اس طرح اس کے
 منکر کر کے اور منع کر کے اس حق کو بھی اس نے ایک اختیار میں رکھا۔

بوی کو نحو یعنی طلاق

نحو یعنی طلاق پہلی صورت کہ نکاح سے پہلے ہی نحو یعنی یہ مقدمہ طے ہو جانے اور کاہن زمر پر نہیں کی
 دیکھا جواہر میں بھی دست سے۔ یہی صورت میں ضروری ہے کہ نحو یعنی میں نکاح کرنے کی شرط ذکر کر دی
 جائے۔ ملازمین کے لئے۔ تو یہی ہے کہ تم سے نکاح کیا، نکاح طلاق بہت سببی عرف سے پائی گئیں تو تم کو اپنے منب
 پر ایک طلاق میں دفع کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ چنانچہ دیا یہی ہے۔

ولا تسبحوا الله المطلق الا ان يكون العاقد مائة او يذهب على مائة ان لم يكن له
 يكون مائة يكون مائة فبحق معنى الجين وهو القوة والظهور مدح من هذين والاضافة
 اليه حسب الملك مائة الا مائة اليه لانه ظاهر من مائة مائة ۲، ۲۸۵

طلاق فیست عورت کی عرف درست نہیں۔ جو انے اس کے کہ شرط طلاق دیتے والا اس پر طلاق نکاح
 رکھتا ہو، طلاق نکاح کی عرف فیست کرے جس لیے کہ جزاء کا طریقہ خود طلاق ہے آثار پر چہرہ عورت کے

نہیہ باعث خوف ہو سکیں اور یہیں کا معنی "خوف ہوئے" نہ خوف و ملامت اور یہ نہیں رہی ہے ایک دفعہ سے ہو سکتا ہے کہ چونکہ بہت کمیت کی خوف بہت زیادہ کمیت کا خوف نسبتاً بڑے کے عدو میں ہے اس لئے کہ بہت کے پانے جانے کے وقت نڈر نہ کیا جائے گا نا ظاہر ہے۔

پس جب مشرکہ طلق کے لئے حکم جاری کر دیا تو عدوئی ہے اور وہ عدوئی طلاق ہے۔ اس طلاق میں طلاق کے لئے بھی ضروری ہے کہ وہ حکم کے ساتھ مشرکہ ہو۔ قبل نکاح و نکاح پر مشروط نہیں۔ طلاق کا بعد نکاح مؤثر ہوا عند حیدر وہ یہ ضروری نہیں کہ اس میں عدوت سے بھی قطعاً جائز ہے۔

ولو حال الفروج تزوجت طلق اسك مطلق بعد الفروج في طلق ان امره بيه ف بعد الفروج

وقبلت المرأة سوا الامر مبيد ما خلاصة الفتاوى ۱۶۷

نکاح طہر کے بعد میں نے تحریر میں مشرکہ نکاح کی کہ شادی کے بعد تم پر طلاق دینا صحابہ نے یہ نہ نکاح کے بعد اختیار تھوڑے بات میں سوگا اور عدوت قبل کرے۔ تو عدوت کو اختیار حاصل ہوا ہے گا۔

تیسری صورت

تیسری صورت یہ نکاح کے بعد طلاق نہیں طلاق کے بعد عدوت نہ ہو سکتا ہے۔ یہاں ہے۔ یہاں سے اس میں عدوت کی طرف سے پہل دیا جائیگا کہ طرف سے۔ اور یہی صورت ہے۔ یہاں تو نکاح کے وقت ہی طلاق کے موضوع پر گفتگو حراج کے موضوع طلاق کے تحت آگئی۔ یہاں سے نکاح کا وقت نکاح کا وقت نکاح کے لئے طلاق اور عدوت لازم آئے تو عدوت کا جو موضوع ہے۔ جب کہ دیکھئے کہ تو عدوت میں عدوت ہے اور اس قدر میں پہلے ہی حراج تو عدوت کا تو لوگ بدتر ہیں کے خدائی تو ہیں۔ لگے۔ اور اس طلاق نکاح کا بیکار بھی سمجھا دے گا۔ جس کی وہ ہے ثبوت نکاح و ثبوت سبب اور عدوت اور عدوت۔ یہاں سے نکاح کا زمانہ پہلا ہوگا

تو طلاق طلاق کی ان دونوں صورتوں میں شرکاء ہونے کی صورت میں ایچہ اللہ کا شتمان کہہ گا کہ تو بھی میں معلوم نہ کیا ہو۔ خدا ہے کہ۔ میں اپنی دور طلاق نہت طلاق کو اختیار دیتا ہوں۔ یہاں سے کہہ بلا شرم نہیں ہے کہ کسی ان ہم نہیں جب بھی راہ اختیار میں ثابت ہوتا ہے تب طلاق دینا تو حق کہے تو تب کہیں کا طلاق نہیں زبان کے "حق" کا کہ معنی ہے اور ایچہ اللہ کا شتمان کہے کہ تو طلاق طلاق میں عدوت میں نکاح اپنے حق کو شتمانی کرے کی بیکار ہوئی ہے۔ یہ کہ اسالی کے اختتام میں۔

فان اخلق الوقت باي تعالى امره بيدك اوانت اومنى شئت ان حببنا شئت ملها التمهيد
 ليس بالمعسر ولا بالمعسر ولا يتقيه بالمعسر حتى لا يردت الامر لم يات بعد ان السند ۵۰

۱۶۵

گزشت کو محقق ذکر اور باری نہ: تم جب چاہو بہ جن پر جو قدرت معاذ سے اختیار میں ہوگا۔ تو اس
 محاس میں کمی اختیار حاصل سے گاہور نہیں کے بعد بھی، مجلس کے موقوفین کا اختیار متیہ نہیں رہے گا۔ چلی
 کہ کہ گزشت خود اختیار کر رہا بھی کرے تو رد نہیں ہوگا۔

تو بعض طلاق میں طلاق: جن کی صورت میں ضروری ہے۔ جن کے قول کا ذکر ہرگز مناسب نہیں کہ طلاق
 سخت اور معصیت ہے۔ مطلق طلاق کل میں کہ اس سے طلاق وہی وقوع ہوئی اور سر کو چھ لڑو۔ خود کا حق ہوتا
 ہے گا۔ قویہ ایکہ ہوتا ہے صورت کو چھ لڑو نہ مطلق دینے اور دوسرے موقوف سے دینے سے چھ لڑو کے مترادف ہوگا
 چونکہ طلاق ایک ایک مسئلہ ہے اور ضروری کے لیے اس کا یہ قیہ اختیار: اسے دینا کسی طرح مناسب ضرور
 نہیں ہوتا۔ مردوں کی طرف سے طلاق کے لیے ما مستعمل سے جب یہ کچھ حکم دیا جاتا ہے تو مردوں کو اس کی
 لیے قیہ اہمیت کا کچھ مسئلہ پیدا نہیں کرے گی، چنانچہ نے ضروری محسوس ہوتا ہے کہ تقویہ میں طلاق مردوں کی طرف سے
 ہم دینا ہوتی اور دیکھنا، یا کچھ مسائل کی طرف سے حق خطوط کے استعمال کی اہمیت سے مشروط کر دیا جائے۔
 اگر متعدد اشخاص کی اہمیت اور صاحبی سے طلاق کو مشروط کر دیا جائے تو ان کی دوسری اور صورت کے پیش
 نہ سنے ہرگز کہ مستحبت سے خالی نہ رہنے کے بعد ہی وہ اپنے آپ میں طلاق واقع کر سکتی ہے۔ چنانچہ فقہی
 بعض حق میں ہے۔

رجل جعل امر امراته بغير اذنہ وبالطلاق، النفاذ ۱، ۵۶۳

کوئی شخص اپنی بیوی کے معاملہ کو دوسرے اشخاص کے اختیار میں کرے تو دونوں میں سے ایک کو یہ طلاق دینے
 کرنے کا حق حاصل نہیں ہوگا۔

دارالقضاء کو تقویہ میں

میل ہوتا ہے کہ تقویہ میں طلاق کی صورت اختیار کرنی بہتر ہے جس میں حق طلاق اور اقتصاد یا جہد مشرب
 کو دیکھ کر۔ یعنی کے مدد دوسرے کو حق کا اختیار نہ دیا ہی ہو۔ پھر تقویہ میں ہے اور دکانت کچھ بھی نہیں
 دیا جاسکتی ہے۔ پیش گوئی نہیں ہے اشخاص کی اہمیت اور طلاق کے استعمال کو موقوف کر دینا جسے قویہ

”توکین کی کہلے۔ توہیں“ ہے (الحاشیہ ۱: ۵۷۷)۔ اب شوہر اس حیز کو واپس نہیں لے سکتا۔ لہذا یہ
یہاں ہے۔

لو قال لا جنس، حلقها بعدک او حلقها ان شئت لقوله امرها بعدک يقتصر و لا یصلک
الرجع، ومانع المناسق ۲، ۳۳۷۔

اگر کسی شخص سے کہ نہ عورت کا حق طلق تمہارے ہاتھ میں ہے۔ یا یہ کہے کہ اگر تم یہاں تو طلاق
دے دو تو یہ تمہارا حق ہے۔ تو یہ کہے کہ اس میں اختیار کس میں ہے اور یہ کہ
شوہر کو اس سے رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں ہوگا۔
اور سراجی یہاں ہے۔

لو قال لا جنس، حلقها ان شئت ثم مزلہ لا یصل، الصراحۃ ۲، ۱۲۲۔ اجنبی شخص سے اپنی بیوی کی
بابت کہے کہ اگر چاہو تو اسے حلق دے دو۔ جس کو اختیار ہے مزل کر دے تو درست نہیں۔
لہذا اجنبی نے جنس میں اختیار طلق کو کسی شخص تک محدود نہ کیا ہے کہ شرع کے لئے جو لفظ استعمال کیا گیا ہے
وہ عموم کو نہیں لگتا ہے۔ اگر ”نہ ہفت“ (اگر تو چاہے) کی کہلے۔ ”مستی ہفت“ (جب بھی چاہے) کہا جائے
تو پھر یہ کہ جس بھی اختیار باقی رہے گا۔

پس اگر کہے کہ طلق کے ساتھ داراختیار کو حق طلق توہیں کہا جائے لا یہ وصت ہوئی ہے کہ عورت
خاصی شریعت کے پاس ثبوت شری کے بعد اس شرع میں کوئی ثابت کر دے۔ یا دوسرے فرام کی بنا پر قاضی
کو عورت کے بیل کی صداقت پر اطمینان ہو جائے تو وہ عورت کو طلق بائن دے سکتا ہے۔ تو شاید یہ زیادہ سبب
عورت ہو۔

دو حالتوں کے ساتھ مشروط صبر کی مقدار

(اجابت سوال ۳، ۷)

طلاق اور نکاح ٹہنی کی صورت میں صبر کی مقدار کا مسئلہ ایک ہی نوعیت کا ہے کہ دو حالتوں کے ساتھ
مشروط صبر کی دو مقدار صبر کی کہلے اور اس شرط میں عورت کا کلام ہو تو جب تک کہ وہ ۹ شرطیں صبر نہیں کی یا
نہیں؟۔ فقہاء کی رائے اس مسئلہ میں مختلف ہیں۔ بلکہ اور فتاویٰ کے نزدیک ایسی عورت میں صبر واجب
ہوگا۔

وان ترو جودا علی الف ان لم یتر جمہ من بلدھا و علی الفین ان اتر جمہا خالہو فسد و

یجب اہل بھر مشہد اشرح مہذب ۱۹۰۷ء ۱۹۰۷ء :

• اگر ایک مرد سر پر کھڑا یا بشرطیکہ شہر سے باہر نہ ملے جائے اور وہ ہزار سر پر بشرطیکہ شہر سے باہر نہ ملے تو سر نہ ملے اور سر ملے جب ہوگا۔

• ہم عمر کے ستوں سے کہ دونوں تمہیں ستر ہونگی، ان کو تو نہ کا سات ہے :

وان فیل ترو چتک علی الف ان لم الخو چتک من داواک و علی الفین ان اتر جمہا خالہو فسد و

علی ان لم یتر جمہا و علی الفین ان کانت لی امراۃ فتمہ احمد علی سحۃ التفسیر فی
ہامین المستلین البیض ۱۹۰۷ء ۱۹۰۷ء :

• اگر کہے، ایک ہزار پر تم سے نکاح کیا بشرطیکہ تو کہ تم سے ایک سے باہر نہ ملے ہوا یا ان شرط پر کہ میری دوسری بیوی موجود ہو اور وہ ہزار سر پر اگر تم کو ایک سے باہر نکالیں یا یہ کہ میری بیوی نہ ہو، تو ان دونوں صورتوں کی بابت ہر احمد کی صورت ۱۹۰۷ء ہے کہ تمہیں ہزار سے کہہ دے۔

• کہے ان کو کہنے میں مسئلہ میں تاہم سے ایک اور روایت بھی ملتی ہے کہ تو حج کی کوہ ہے

ہام ابو حنیفہ اور صاحبین کا نقطہ نظر

ہم ایک کتاب کی رائے ہے تو ہر مسئلہ میں ہام صاحب الزم حنین کا وہی نقطہ ہے جو وہی سر پر
ذکر ہے۔ فقہائے اس زمانہ میں کسی مسئلہ حل کرنے میں جو چاہے شرعی اور مستحب ہیں فقہان کے حکم
پہنچائی گئے۔ سنن ابن کثیر، نہ سب ہوگا

ایک شخص نے شیخ کے وقت فرات، حجر مشہد، فوسوٹ اور ہمدان اور یہ صورتیں ہزار ہزار
تو نقوی اس پر ہے کہ دونوں شریعتیں صحیح ہوں گی۔

ایک شخص نے فقہان کے وقت کہا کہ اگر سطور نہ فی لہ و نہ وہی و نہ سر ہزار اور نہ فی لہ و نہ
ہر۔ فقہان کو اب تو ایک ہزار آدھی صورتیں ہی ملتی ہیں لہٰذا یہ کہ وہی نہ ملے گی

• ہر دو صورتوں کی بابت ہر صورت سے ہام سے فقہان تک گیا۔ جو ہر کی صورت میں ہے۔
نہی ہستی نے ہر صورت کی مل کو قبول نہیں کیا ہے۔ لہٰذا یہ کہ جو حنیفہ اور وہ ہیں نے ہر صورت میں نہیں

حاشیہ جہانگیر صاحبہ فی حدیثہ غا لہفتی بالعیار والاول اصح الامور حبیۃ ۱۵۷

بقول مفتی ابو سعید - پھر صاحبین اس کے بعد امام ابو یوسف، پھر امام محمد، پھر مالک، پھر شافعی، امام زفر، امام بن زبیر، کے قول پر ہوگا۔ یعنی حضرت کا نہیں ہے کہ اگر ایک طرف امام ابو سعید اور دوسری طرف صاحبین ہیں تو سنی کو اختیار ہوگا چنانچہ زیادہ درست ہے ۔

گو علم سرخ اللہ علیہ ادرک نے امام صاحب سے قول کے مقابلہ صاحبین کے قول پر فتویٰ کے غیر درست ہونے کو ترجیح دی ہے۔ لیکن ملا ایبے سیکھوں مسائل جن میں میں صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ اس لیے حاوی حدیثی و سیرت کی بات دیا۔ ہر مضمون ہوتا ہے کہ قوت نہیں کتا بنا، ہر مضمون کے قول کو بھی ترجیح دی جاسکتی ہے۔ جب قتادہ و شاذان کے ابواب میں امام ابو یوسف، قوی علامہ کے مسائل میں امام محمد اور ۶۶ مسائل میں امام مالک کا قول غلط کے لیے راجح قرار دیا گیا ہے (رو المستدرک ۱۶۹) تو صاحبین کے قول پر مرقا کا مضمون ۵۷۰۰ آتش لہم ہے۔ حالانکہ یہ بھی مضمون ہے کہ اہل تحقیق کا خیال ہے کہ درپردہ میں صاحبین کی رائے بھی امام صاحب کی رائے سے کسی قول پر جن موقعا ہے۔

دوسرے مسئلے میں دوسرے اقوال کو اہل کفر کے یہ دعوات نہیں کی ہے کہ وہ قول صحیح اور احسن اور سزا بہتہ ہو۔ لیکن علامہ میں ترجیح کا سوال کیا ہے : اس بابت مقررہ مشکلی سمجھتے ہیں۔

قال قلت قد بحثون اقوالا بلا ترجیح وقد بحثتمون فی المسیح، قلت یصل یصل ما
مطلوب من اعتبار التبرکات و احوال الناس و ما هو لافق و ما ظہر علیہ التعامل و ما قوی
وجہ الاستمرار علی ما مضی الذکر ۱۵۷

مگر مضمون - شارحین نے مختلف اقوال میں کفر کی ہے اور قول صحیح کی بابت بھی اختلاف رائے دیکھتے ہیں
یہاں صاحبین کا ذکر مشرق کے طریق کے مطابق ملتا ہے یعنی عرفہ۔ انہوں نے حالت ان کے لئے آج تہ
انہوں کے تہاں کے مطابق وہ دلیل کے شہر سے قوی قول پر عمل کیا جائے ۔

نہیں ہے، حوالہ ضرورت میں کمال ضعیف پر بھی فتویٰ کی گنجائش ہے۔ علامہ شافعی اس پر تصریح کرنے سے
کہ کہ قول ضعیف پر فتویٰ کی گنجائش نہیں۔ سمجھتے ہیں۔

قلت لکن هذا فی غیر موضع الضرورة فقد نظر فی حدیث البصر فی بحث المان المدا
اقوالا حاشیہ ثم قال۔ وجہ المراج من ضمن الاثبات لو انما یقتضی بطلان من هذه الاقوال فی

موانع الضرورة طلبا ليجتمع كان حاصلا. وكذا قول أبي يوسف في الصبي اذا خرج بعد فطور الشهوة لا يجب عليه الصل صلصيف. واجتزأوا العمل به للمفسر في الشبهة الذي خلاف البرية كما سيأتي في محله وذلك من موانع الضرورة.

[illegible]

مرحومہ کے حقائق۔ یہ اس اصول کا ہی صریح و واضح ثبوت ہے۔ اگر نہیں ہو۔ یہ بھی ملاحظہ فرمائیے کہ جس میں اس کے شوق و خواہش ہیں۔ اس کے لیے یہ عمل اسے کس حدت دیئے۔ ضرورت جیسے شخص و غرضی ہوتی ہے۔ اس میں متحرک و سماجی بھی ہوتی ہے۔ اس وقت خلق اور سمیہ و حسین فیصلہ کے بجائے شخص موجود ہوتی ہے۔ نظام کے ضابطہ کے تحت دوسرے نیکو پر مناسب نہ تک دو کس کا ایک سماجی اور معاشرتی ضرورت ہے۔ اس نے یہ بات پہلے دست مظہر ہوتی ہے کہ ان مسائل میں مصرت و مامیہ کے فوں پر متحرک و جامعہ کہ اس سے سماجی مصلحت اور معاشرتی ماحصل کے ساتھ اس فرق کی بات کہنی ہے۔

عورت کی طرف سے ملازمت کی شرط

۱۔ جواب سوال : اٹھارہ سال زندگی کے بعد میں اسلام کا بیڑا ہی تصور ہے کہ کسب معاش خاندان کی کفالت اور گھر سے باہر کی ضروریات کی تکمیل مرد کے ذمہ ہے اور بچوں کی پرورش و تربیت اور سوانحہ زندگی کی تعلیم و پرورش کے ذمہ ہے۔ جو صورتیں پر اسلام کا ذکر صحنہ اور اس کی عظمت و جلیبت کی روایت ہے۔۔۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے : "وَمَنْ مِّنْكُمْ مِّمَّنْ لَّهِ رِجَالٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ وَيُحَدِّثُونَ سُورَةً مِّنْهُ لِقَوْمٍ يَكُونُ لَهُمْ حُكْمٌ وَأُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ"۔ اس لیے جو حدیثیں شرعی حدود کی رعایت کے ساتھ کہی جاسکتی ہیں۔ ان میں سے لیے ضرورت و مجبوری کے بغیر کسی حد نہیں لگی مناسب نہیں۔ مگر یہ وہی کاغذ جلوس پر واجب ہی ہے۔ لکھا گیا ہے کہ "وہ اس کے انداز کے باہر بچوں کی پرورش و تربیت کے لیے جموں اور گھری ہوئی ہے" (محدثہ ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳،

نزدیک نیکو ہی نہتہ نہیں ہوگا۔ اصل سرگت لکھہ سواندر میں اگر کوہ نصیری تسم کی شرطیں ہیں سواندر کے انتہا میں ان کا اصل یہ ہے۔

۷۰۔ نیکو کے وقت کسی فرقہ کو کوئی کسی شرط کا ذکر کرنا (۱۱۶) میں سے کسی کے دانسے میں صریح آتی ہے۔ اس کے نتیجے میں کسی فرقہ کو ایسا حق حاصل ہوتا ہے جو غیر مشرودہ نیکو کی صورت میں حاصل نہ ہوتا اور دوسرے فرقہ پر لکھی پابندی یا دوسرے داری مانہ اتلی ہے جو غیر مشرودہ نیکو کی صورت میں حاصل نہ ہوتی۔ اور صورت کا یہ شرط لگانا نہ مرد میں ہی ہو سکتا ہے دوسرا نیکو نہ کہتے گایا ہوگی کہ اس کے آدنی دلی ہی میں لگے گا۔ وہی سے نیکو کر کسی اور جگہ نہیں ملے جاتے گا۔

نیکو اور دوسرے صورت میں شرط کا ذکر کرنے کے قتل سے تہہ۔ اور اس میں مختلف نیکو پائے جاتے ہیں۔ ایسا ظاہر (ابن حرم وغیرہ) کا سبک یہ ہے کہ حق نیکو وغیرہ میں وہی شرط لگانی ہو سکتی ہے جس کی ہدایت نہیں سے ثابت ہو۔ ان حضرات کا قصد فکر یہ ہے کہ صورت شرط (۱۱۶) نیکو (ابن حرم وغیرہ) کی طرح ان کے اثرات ہی شروع کی طرف سے ملو ہیں۔ ہی صحت میں اپنی (۱۱۶) سے شرط کا ذکر کرنے سے ان کے اثرات میں نظر اندازی ہوتی ہے اور ان صورت کے بعد ساتھ ہو سکتے ہیں اور ساتھ نیکو وغیرہ میں ہی شرط کی گونڈ نظر ہے جس کا جوہر میں سے ثابت ہے۔

اس سے برخلاف دوسرا وقت ایسا حوالہ دے۔ ان حضرات کے نزدیک حق نیکو میں میں ہی اپنی میں پسہ شرطیں مانہ کر نیکو ہیں۔ اور حق نیکو کے اثرات میں یہی ہو سکتے ہیں۔ اس وقت بات کو کمال مردوی ہے کہ یہ شرطیں نیکو کے مقاصد اور میں کے دلی قصص کو کوہ نہ کرنے والی ہوں۔ حق نیکو اور دوسرے صورت میں لا شرط لکھنے میں ہو سکتی ہوگی کہ صورت خصوص و اثر میں صورت مردی گئی ہو۔ اور اس صورت کا نیکو کے وقت یہ شرط لگانا نہ مرد میں ہی ہو سکتا ہو۔ غرضیکہ حوالہ کے نزدیک ان شرطیں اصل ہدایت ہے۔ کسی شرط کو ہی وقت خیر معتبر نہ مانا ہے جب کہ وہ حق کے مقصد اور دلی قصص کو کوہ نہ کرنے کو یا خصوص و اثر میں صورت اس شرط کی صفت ہو۔

ظاہر اور حوالہ کے دو مقاصد سبک کے درمیں جمود تھا۔ (۱۱۶) نیکو (۱۱۶) کا سبک ہے۔ ان صورت کے نزدیک شرط لکھنے کے حوالہ میں۔ تو ظاہر کی طرح ہے اساتھ میں ہے۔ حوالہ کی طرح خیر سواندر و صحت۔

نیکو لکھنے کے نزدیک مرد و شرط اور دوسرے معتبر ہے جو کہ جانے میں میں نیکو۔ اور اور دلی حق کے حق سے کوہ نہ کرنے والی ہو۔ اس کے ایسا کے واجب ہو۔ پر نفوس و شہ۔ یا صرف کے قبیل کی کمال دلیں

۱۱۔ جو نہ ہو ہی طرح کی بر شرطا مجبور تھا۔ کے نزدیک غیر معتبر ہے۔ لیکن اس شرطان بنا پر وہ نکلنے کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

اس وجہ سے امام احمد بن حنبل بہت متوجہ ہیں۔ وہ صرف انہی شرطا کو غیر معتبر کہتے ہیں جن سے وہ نکلنے سے لازمی قلعہ سے اور اولیت جبرج ہوتے ہیں۔ یا جن کے بارے میں شریعت نے یہ امر صاف صحت کی ہے۔ مثلاً عورت کا یہ شرطا لگا کر ظوہر اپنی پہلی بیوی کو طلاق دے۔ حلف و عہد کے نزدیک وہی شرطیں معتبر ہیں۔ ۱۲۔ حلف و عہد کے مضمون کے مطابق ہیں۔ ان کے حق میں کوئی دلیل شرعی (مطلقہ یا قیامی) صرف (موجود ہو۔ ۱۳۔ نام ایک اور مشہور قول کے اعتبار سے حلف۔ طلاق کے ساتھ ہیں اور ان کا غیر مشہور قول امام احمد بن حنبل کے مطابق ہے۔ امام احمد بن حنبل اور احمد بن حنبل کا مختلف دو مسئلہ ان شرطوں کے بارے میں ہے جن کی صحت یا عدم صحت کسی خاص دلیل سے ثابت ہو۔ ایسی شرطوں کو مجبور تھا۔ غیر لازم وہ نکلنے کے اعتبار قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک ان شرطوں کا ایجاد نام سے کیا ہے اور ان کی خلاف ورزی کو کرنے کی صورت میں دوسرے فرقہ کو نکاح منع کرنے یا بائق پڑا ہوا کوئی اختیار ہے۔ ان کے خلاف امام احمد بن حنبل کے نزدیک یہ شرطیں لازم نہیں ہوں گی۔ ۱۴۔ اگر عورت کی طرف سے یہ شرطیں جائز نہ ہوں تو شرعی حلف اور عہد کی طرف اور ان کی تو صورت کو صحیح نکاح کا اعتبار ہو گا۔

۱۵۔ امام احمد بن حنبل اور احمد بن حنبل کے اختلاف کی زیادہ وضاحت ان مسئلوں سے ہو سکتی ہے جنہیں فقہاء نے اس بحث میں ذکر کیا ہے۔ چند مستقل شرطوں کا نمونہ ذیل میں پیش کیا جاتا ہے۔

۱۔ حلف کیا میں عورت نے یہ شرطا لگائی کہ ظوہر ہی کے نکلنے میں ہوتے ہیں۔ کسی دوسری صورت سے نکلنے میں کہے گا۔

۲۔ عورت کی طرف سے نکاح میں یہ شرطا لگائی کہ ظوہر سے اس کے باقی دوسری بیوی کے نکلنے کا وہاں سے نکلنے پر کسی اور نہیں ہے جسے

۳۔ عورت نے نکاح کے وقت یہ شرطا لگائی کہ ظوہر اپنی پہلی بیوی کو طلاق دے۔

۴۔ میں نے عہد کرنا کے بارے میں حلف کے ساتھ دو قول لکھے ہیں۔ صحیح اور راجح قول یہ ہے کہ عورت کی طرف سے یہ شرطا لگانا جائز نہیں ہے۔ اور اگر یہ شرطا لگائی گئی تو ظوہر کے لیے لازمہ اصل نہیں کہ عورت نہ بیٹھ سگے سے ثابت ہے کہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی موت کو طلاق کا مہر کرنے سے منع فرمایا۔ میں نے راجح قول کے اعتبار سے حلف کے نزدیک بھی یہ شرطا درست ہے۔ بلکہ ابتدائی دوسروں کے بارے میں امام

ماہل کر سکتی ہے۔ حضرت خانی نے خلف کا ہن ہاس کا جو حق خود فرمایا ہے اس میں پوری غندی کے ساتھ احتیاط کو ملحوظ رکھا ہے۔ اس بات کو یہ نظر رکھا ہے کہ مردوں کے مقام کا وہ باب بھی ہو جہتے اور صورت کے ہاتھ میں خلق کا اختیار اسے ہے جن مقام کا انداز ہے۔ حق پر بھی روک رکھ سکے۔

اشتر لائی النکل کے سوا کہ میں دو صورت حد نکاح میں دو شرطوں کے ساتھ وہ مردوں کو واجب کرنے کے بارے میں ہیں۔ حق کا تصور ہے کہ اگر حد نکاح کے وقت میں اس سے یہ جسے کہ اگر شوہر سے بچا تو خلق دی تو اس کا مرد جس جہر ہو۔ اگر مطلق دی تو صورت کا مرد جس جہر ہو اس سے اس سے کیا جسے کہ اگر شوہر نے اس عکود کی جو ہوگی میں دوسرا نکاح نہیں کیا تو صیغہ جہر اور اگر دوسرا نکاح کیا تو صیغہ جہر تھا۔ اسلام نے اس طرح سے طے کرنے پر بحث کی ہے۔ صاحبین نے دونوں شرطوں اور دونوں مردوں کو درست قرار دیا ہے۔ جو شرط پائی جائے گی اس کے بعد سے مرد کی لامنگی ہوگی، لامردہ اس میں بھی یہی ممکن ہے۔

اب جو عید کے نزدیک جو سر پہلے ذکر کیا گیا ہے اس کی نہیں درست ہوگی۔ اگر پہلی شرط پائی گئی تو سر کسی واجب ہوگا۔ اگر دوسری شرط پائی گئی تو سر محل ہذا ہوگا بشرطیکہ وہ سر کسی سے قائم نہ ہو۔ لیکن خود اب جو عید نے دو شرطوں سے دو مردوں کے واجب کرنے کی بعض صورتوں کو ہلاک کر دیا ہے۔ مثلاً کہ اس طرح سے ہو کہ اگر صورت میں ہو تو اس کا مرد جس جہر ہو۔ اگر یہ صورت ہو تو اس کا مرد پہلے جہر اس صورت میں یہ جو عید بھی دونوں شرطوں اور دونوں مردوں کو درست قرار دیتے ہیں جن دونوں مسائل میں اب جو عید نے کس خیر پر مبنی کیا ہے اس پر کتب فاضلہ میں تفصیلی بحث اور رد و اعتراض ہے۔

پھر سے خیال میں زیر بحث مسئلہ میں صاحبین کا قول اختیار کرنا مناسب ہے۔ صاحبین کا قول حمایت واضح اور مسل ہے۔ اس کا اختیار کرنا مبنی اور مستحق دونوں کے لئے سولت کا موجب ہے۔ لیکن اس بات کا عیب لکھا مردی سے کہ خلق اور مرد مطلق دانے مسئلہ میں اگر خلق کے ساتھ مرد کی مادی مادی حد پر واجب کر دی گئی جس کی دینی شوہر کے سے ناممکن ہو تو دوسرے مقام پر یہاں سے گئے۔ خلق کے تہذیب و ہوس کے باوجود شریعت مطلق نے جن حد سے خلق کو مشروع کیا ہے جن حد پر مرد واجب کی۔ خلق کے ناگزیر ضرورت بن جانے کے باوجود یہ مرد کے خوف سے لوگ مطلق کا نام اس کریں گے اور تہذیب و جویوں سے گو مطلق سے یہ خیر نہ ہمت کر کریں گے۔ جب کہ بندہ صلاح میں جو ہے

ہر من بعد من خلق سے نہیں بلکہ ایک وقت میں خلق سے پیدا ہونے میں اگر شوہر مت کے مطابق
ایک وقت میں ایک خلق پر آگاہ کرنا ہے تو دونوں کے درمیان چپک راہیں کھلی ہونی چاہیے اس سے صریح رہائی
نہیں ملتی کی شرد کے ساتھ مرد و کج جانی پہنچے اگر نہیں خلق کے درجہ پر فخر من گئے اور سنا نہ ہو سر کے حوالہ
سے نہیں خلق کا ہونا لازم نہ کیا جائے۔

مرد و شرد و کج جانی کے ہماری حوالہ کا جواب ہے کہ کئی شرد و شرد و کج جانی ہوتا ہے۔ مرد و کج جانی
سے روکتا ہے۔ شرد و شرد و کج جانی کے ذریعہ میں آتی ہے۔ صرف اتنی بات نہیں ہے کہ یہ شرد و کج جانی کے ذریعہ
نہیں ہوتا بلکہ اس میں بھی ہوتا ہے۔ بلکہ اس سے بڑھ کر بات ہے کہ یہ شرد و کج جانی کے
بہت ہی قوت کے خلاف ہے۔ نکلنے کے بعد اس کی شرد و کج جانی کے ضروری حرج و مرج کے دور ہونے
اور پتی سے۔ شوہر و کج جانی ہو یا غریب اور شوہر کو یہ حق دینی ہے کہ اس کی بیوی کی عزت کے بغیر اس کی
شرد و کج جانی کو چھوڑ کر اس کے گھر سے باہر نہ جائے۔ اس کے لئے مرد اور عورت کے درجہ اور صحبت کا
میں آگے ہونے والے ہوں اور اس کے کام تقسیم کر دے ہیں۔ مگر گھر کے باہر کام موصوفات و شرد و کج جانی کے اور کام
سے اور مرد و کج جانی اور عورت پر رکھی ہے۔ مگر کا داخلی نظم و سنچ جھونے کے بغیر اس کی شرد و کج جانی
اور عورت کے دامن میں داخل ہے۔ ظاہر ہے کہ گھر کے باہر مستقل خدمت کے ساتھ عورت شوہر اور بچوں
سے تعلق بنی ہوئی اور وہیں ہوتی نہیں کہ شرد و کج جانی سے متاثر ہو کر اس سے جدا ہو کر کجا ہو سکتا
ہے اور گھر کی کج جانی کی گھمبشت پر وادی اس کے واجہت میں شامل ہے۔ اس کے وجہ میں جب
کی گھر کا کام واجب کو ترجیح دیں گی۔

حجرت کی طرف سے خدمت و شرد و کج جانی کے حق میں کو کھلم کھلا کر دینی سے اور حق میں نکلنے سے یہ
دوسرا واجب دینی حق سے۔ اس کو داخل کرے اس شرد و کج جانی کو جو شرد و کج جانی میں شامل ہوگی۔ شرد و کج جانی میں شامل ہوگی۔
اس میں یہ شرد و کج جانی ہوتی ہے کہ شوہر کو میرے کسی سے ہونے پر کوئی اعتراض کرے یا نہیں۔ ہوگا۔

اشتراط فی النکاح اور اس کا حکم

مولانا مصلح الدین احمد بریلوی رحمہ اللہ

اشتراط فی النکاح سے مراد یہ ہے کہ زوجین میں سے کسی کا کسی شرط لگا جس کے لیے کوئی عرض یا منعت
وایت ہو۔ اس شرط میں ایسی شرط مرد ہیں جو نکاح یا قبول کے ساتھ مطلق و مقص ہوں یعنی نکاح میں
میں مطلق ہو کہ اس کے ساتھ کوئی شرط لگی ہوئی ہو۔ نکاح مرد نہیں جو کسی شرط پر مطلق ہو، کیونکہ مطلق
بشرط نکاح کا وجود و تحقق و وجود شرط سے قبل ممکن نہیں۔

الشروط فی الزواج هي ما يشترطه أحد الزوجين على الآخر معاملة فيه ضرورة به
الشروط المقرنة بالايجاب أو القبول أي أن الإيجاب يحصل ولكن معاجلة شرط من
الشروط، الفقه الاصطلاحي ج ۱ ص ۱۵۳

یہی حکم میں زوجین میں سے کسی کا دوسرے پر ایسی شرط لگا جس کے ساتھ شرط لگے دے کی وجہ
اور منعت مقص ہو۔ اس سے وہ شرط مرد ہیں جو نکاح یا قبول کے ساتھ مطلق ہو۔ اس لیے کہ شرط
نکاح صادر ہو، و هذا بخلاف حالة الإيجاب المطلق بشرط فإن الإيجاب لا وجود له قبل الشرط
(الفقه الاصطلاحي ج ۱ ص ۱۵۳)

اور چونکہ صحت اس نکاح کے اختلاف ہے جو مطلق بشرط صادر ہو، کیونکہ شرط کے تحقق سے پہلے
نکاح کا وجود ممکن ہی نہیں۔

شروط فی النکاح کے سلسلہ میں احناف کا مذہب

زوجین میں سے کوئی ایسی شرط لگا ہے جو شرط لگے ہو۔ شرط لگے سے ایسی شرط مراد ہے جو منفع سے منہ
کے مناسب ہو اور نکاح شریعہ کے مقابل ہو۔ مثلاً عورت کا یہ شرط لگا کہ وہ رات پہ گھر آئے گی یا نہیں
ہوں سے کوئی ایسی شرط نہیں لگائی جائے گی۔ ایسی شرط کہ عورت کے گھر سے پہلے نہ آئے گی

مرض کے خلاف۔ نے جانے گا وغیرہ تو ایسی شرط کو بچ کر نہ اور اسی کا لالہ دیکھا شرعاً واجب و لازم ہے۔

اور اسی حکم میں وہ شہر (جسے باطل میں جو شہر نامور ہے) میں جیسے کہ صورت کا یہ شہر ہے، کہ قلعہ
پر سے مارتا، چاہے ملک کہے گا۔ کچھ غلاب شروع ہو رہا ہے، دیکھو، دیکھو۔

حکمرکنی شخص نے کسی صورت سے اس شرط پر نکل کر کہ اس کی طرف کا سلام اسی صورت کے قبضہ و اختیار میں ہوگا تو یہ شرط لگانا صحیح ہے اور لفظ اختلاف کے اس کو شرط سمجھ میں سے قرار دیا ہے۔ لیکن ہر کسی شخص نے صورت کے باپ کو صاحب کر کے چلی کو کر۔ تو اپنی بیٹی کا نکاح کو متہ اس شرط پر کر دے کہ مرد کا ارمق تیرے اختیار میں ہوگا۔ تو اس صورت میں باپ کے اختیار میں سہ لفظ نہ ہوگا کیونکہ یہ قبضہ میں نہیں نکاح ہے۔

[illegible]

نورجین میں سے کوئی ایسی شہر لگا ہے جو شہر صغیر ہے۔ تو ایسی شہر لگانا تاباں ہے اور اس کو پور کرنا ضروری ہے۔ اٹھارہ کسی صورت نے یہ شہر لگانا کہ تجھے میری سوکن کو حلق دینا ہے گا۔ تو ایسی شہر لگا، پھر لی کو پورا کرنا داخل صغیر ہے۔ حدیث شریف میں ہے لا یصل ۲۰ مہلک حلق صغیر یعنی کسی صورت کو بلا فیس کہ ۱۰ ملازم سے اپنی سوکن کی حلق کا مطلب کہے۔ ۱۰ مہلک صغیر ۲۰ مہلک ۲۰ مہلک (المحقق ج ۲ ص ۳۸ فتح القدیر ج ۲ ص ۱۰۴ جامع سنن)

و الصلابة ان الفقهاء اتفقوا على صحة الشروط التي تلازم المصلحة وعلى بطلان الشروط التي تضر المصلحة المقصودة من الزواج، و تماثلت أحكام الشريعة وخلق المدنية و المدنية و الاستيعاب على صحة الشروط التي يكون فيها تحقق و حذف مريض و قد اختلفوا على بطلان الشروط التي تضر المصلحة المقصودة من الزواج، فقد اختلفوا على ج ٢ ص ٢٨٩:

شہزادہ کمال کے مسئلہ میں خواجہ نور محمد کی مفتی و اعلیٰ تشریح کے بعد چھٹی بحث کے خلاصہ کے طور پر

یعنی خلاصہ بحث یہ ہے کہ فقہاء نے اس مسئلہ کی بحث پر اتفاق کیا ہے جو حد نکال کے مناسب ہو۔ اور وہ شرائط ممکن کی فرض و اہمیت یہ حکم شرعی کے متعلق ہیں جن کے داخل و غیر متعلق ہونے پر بھی اتفاق کیا ہے۔ اس میں مندرجہ بالا احادیث سے اس مسئلہ کے صحیح ہونے پر بھی اتفاق کیا ہے جن میں کسی مسئلہ پر اصل کی تحقیق ۲۰۔ یا کسی ایسے صوبے سے پاک و صاف ہو، مطلوب ہو جس میں حد نہ کر لیا گیا ہو، حد نکال کا اختیار نہیں ملتا۔

لیکن وہ شرائط جو متعلق حد نکال کے خلاف ہیں، مگر حد نکال کے حکم میں سے کسی حکم شرعی سے خلاف ہیں اور۔ ان مقدمات میں سے کسی کا نفع ہو مثلاً یہ شرعاً ناجائز نہ ہو، یا کسی صورت سے منع نہ کرے گا، یا اسے مسلم میں ایسے ساتھ کسی سے ہونے گا، یا اس کو اس کے گھر یا شہر وغیرہ سے باہر نہیں لے گا وغیرہ تو ایسی شرائط کا حکم ضرور کے بعد دیا جاتا ہے۔

حکام کے ایک اس قسم کی شرطیں طرہ قرار پائیں گی، حد نکال صحیح نہ ہوگا۔ حد دینے میں کہ اس قسم کی شرائط صحیح ہیں اور اس کا پورا کرنا لازم اور ضروری ہے۔ بلکہ کے نزدیک اس قسم کی شرطیں کر دیا ہیں جن کو پورا کرنا لازم نہیں، بلکہ مستحب ہے۔ مثلاً یہ کے نزدیک یہ شرطیں داخل ہیں اور حد نکال صحیح ہے۔

(الفقہ الاسلامی ج ۴ ص ۵۹-۶۰)

تولیس و تقویض طلاق کی بحث

اس بحث کا تعلق طلاق کی دو قسموں، صریح و کفائی، سے ساتھ ہے۔ کیونکہ غاۃ کی جانب سے بڑی یا اس کے علاوہ، کسی شخص کو طلاق واقع کر کے اختیار دینا طلاق کے استعمال کے ہونے والے الفاظ صریح کے ساتھ ہوگا، جیسے "طلاق بنفسک" تو اپنے آپ کو طلاق دیتے ہو، یا کہ "اور اللہ کے الفاظ کے ساتھ ہوگا جیسے "امروک بیک" تیرا حال تم سے قطعاً اختیار میں ہے۔

غاور اس طرح بہت خود طلاق دے سکتا ہے، اسی طرح وہ طلاق واقع کر کے اس کو ایسا نائب بھی بنا سکتا ہے۔ بڑی کو حق طلاق سپرد کرنا باطل است ثابت ہے، "آیت کریمہ اللہ علیہ وسلم قال لا زوجة ان کنتین" تو من العیوۃ الدنیا الف (اور عورت) کے خوں کے بعد حضور اکرم صلی علیہ وسلم نے زوج مطہرات کو یہ ساتھ قید و حدیث کے درمیان اختیار دیا تھا، پس اگر عورت مطہرات کا اختیار طلاق دے دیتا تو یہ غیر صحیح و جائز نہ ہو جاتا۔

شرائط، صورت کو اس کا علم ہوتا کہ غلام نے میرا مالہ طلق میرے ہاتھ میں دیا ہے۔ چنانچہ جب تک کہ عیسیٰ اس طلاق کو سن نہ لے یا کسی کے لئے اس کو غیر نہ پہنچے وہاں تک مالہ طلق اس کے اعتبار میں نہیں گنلے گا۔

تیسرا۔ یعنی غلام کا عیسیٰ سے "اختصاص" کیا یعنی تجھے میرے ساتھ رہنے اور مجھ سے جدا نہ ہانے میں دونوں رضامند ہیں سے کسی ایک بات کو پسند کرنے کا اختیار ہے۔ دونوں کے علاوہ میں تیسرا، مردانہ کا حکم یکساں ہے۔ باقی فرق اسلئے دوا کر رہا ہوں۔

۱۱۔ اسوی بھیدی کہنے میں نہیں ہٹنے کی نیت صحیح ہے اور "اختصاص" اس طلاق میں نہیں طلاق کی نیت صحیح نہیں کسی وجہ سے نہیں طلاق کی نیت ہے یہ طلاق کا جب بھی ایک ہی طلاق وضع ہوگی۔

۱۲۔ "اختصاص" میں طلاق اس کا اگر غلام کے حکم میں یہ صورت کے جواب میں کلام مردانہ سے، یاں مردانہ سے، یاں عیسیٰ کے کہ "اختصاص" نصف اور اس کے جواب میں صورت کے اختتام یا غلام عیسیٰ سے "اختصاص" اور اس کے جواب میں کے اختتام بعض یا دونوں میں سے کسی کے حکم میں اگر طلاق مردانہ ہے یا یہ طلاق اگر مردانہ ہے جو طلاق پر وقت نہ ہو، مگر مردانہ سے کلام تصدیق کا سلسلہ ۲ ہے کہ عیسیٰ کے "اختصاص" اختتام "اختصاص" میں سے کسی کے حکم میں طلاق "اختصاص" کا ۱/۲ بجے ۱۰۰ ہے جس کے "اختصاص" اختتام اور اس کے جواب میں عیسیٰ کے اختتام اختتام۔

مثبت۔ یعنی مردانہ اپنی ہوتی سے ہیں کہ "انت حلالی ان شئت" اگر تو بہت تو مجھے طلاق سے

مثبت ۱۰۔ قطعاً کہ ایک ہی شخص ہے یا نہ اور اس میں طلاق میں

مثبت اور تیسرا، باقی فرق ہے کہ مثبت اور صورت میں طلاق، اپنی طلاق میں یا نہ اور اس میں طلاق سے ہے۔

۱۳۔ "حلالی نصف" کہہ یعنی اپنے آپ کو طلاق دیتے، انہماک سے وہ ایک شخص سے غلام اس کو مثبت کے ساتھ مفید کیا ہو یا نہ یہ ۱۲ اور اس طلاق کا اثر "انت حلالی ان شئت" کی طرف رجس تک ہی محدود ہے کہ نہ میں جس کے ساتھ ہوتی کو ہے اور طلاق وضع کرنے کا مفید ۱۲ گا۔

الفاظ تعویض سے واقع شدہ طلاق کی تعداد و نوعیت

"طلاق نصف" ہے آپ کو طلاق ایسے، "طلاق نصف کلمہ شئت" جس میں ہا ہے اپنے اور طلاق واقع کر لے اس قسم کے الفاظ سے تو یہیں طلاق کی صورت میں دی ہے وہ۔ یہ وقت ایک ساتھ نہیں طلاق میں واقع کر سکتی کیونکہ عدالت نے طلاق صرف آن نضر کے ساتھ نہیں کرتے تھے۔ "طلاق نصف کلمہ شئت" کی صورت میں اس نے ایک ساتھ ہی ہے وہ نہیں طلاق واقع میں تو یہ واحد کے نزدیک اس پر یکہ بھی طلاق واقع ہوگی اور خاصین کے نزدیک یکہ طلاق واقع ہوں

گر عدالت نے اپنی جہی سے تین طلاق کی نیت سے یہ کہ "امریک بھگ" تیرا عدالت سے واقع ہے اور یہی ہے اپنے اور تین طلاق واقع کر میں تو اس پر تینوں طلاق پڑیں گی اور اگر عدالت کی نیت سے یہ جڑ کا تو باہر روئے طلاق واحد اور خاصین کے نزدیک یکہ ہی طلاق واقع ہوں

طلاق تو یہیں سے کس قسم اور کس طرح طلاق واقع ہوگی اس میں تھیں سے۔ اگر صرف حق طلاق کے ساتھ تو یہیں پہلی تو طلاق رجعی واقع ہوگی چنانچہ اگر عدالت نے یہی سے کہ "طلاق نصف" ہے آپ کو طلاق ایسے اور اس نے اس میں "وقت شمس" میں نے ہے آپ کو طلاق ایسی کہ تو یکہ طلاق رجعی واقع ہو جائے گی

اور اگر میں سارے "امریک بھگ میں تطلقہ طلاق سے سب میں تیرا عدالت سے واقع ہے :
 ہیں تاکہ "احتواء تطلقہ" اور اس کے "احتواء مفصل" کا بھی میں سے ہے آپ کو آپس میں تو یکہ طلاق رجعی واقع ہوں کیونکہ صرف خط سے ساتھ نہیں ساری تہ "المیہ للبیوتہ اور انہوں حالت صریح واحد و حید طلاق اس واقع ہے اور خط سے صرف سے اور عدالت سے طلاق اس واقع ہوتی ہے

اور تو میں طلاق واحد "احتواء بالامر جلیہ" سے اور اس واقع اس میں پڑی عدالت سے اس
 ت میں طلاق واحد و نصف "امریک بھگ" ہے آپ کو "تیرا عدالت سے" سے
 اس میں میں سے اس واقع اس سے اس میں "احتواء مفصل" میں سے اس
 طلاق مفصل اس سے اس واقع اس سے اس میں سے اس میں سے اس واقع

اشتراط فی النکاح

مولانا غفر الاسلام صاحب

شرط اول :

مہلکین کے تشکیل ہونے کی شرطوں میں سے جب ہم شادی و نکاح کی بات سے مراد لیتے ہیں تو صرف مقامات پر مبنی فرمایا ہے۔

۱۔ کہ حال قوموں میں النکاح مما فصل الله بينهم علی بعض و مما اعتقوا من اصولهم۔
 ۲۔ مرد و عورت پر تو نہیں۔ اس پر لڑکے سے جب کہ دوسرے سے مقام پر ہی لڑکی خصوصیات اور سبب نکاح دینی ہے۔ وہ کسی نہ پر ہی اس قدر لڑکی مردوں پر ہے۔ ۳۔ علی المولود لہ روتھن و کسوتھن معلوم و۔ بچے کے باپ کو دستور کے مطابق ہی مرد و عورت کو کہنا ہوگا۔ ۴۔ علی المومنین قہرہ و علی المقتدر قہرہ۔ لڑکے پر اس کا استقامت کے مطابق اور عیب پر اس کی مستقامت کے مطابق مگر سے نکاح کی عورت غیری فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ سے پہنچایا رسول اللہ صا حق و وجہ احمد علیہ و قال ان تعلقوا اذا طعت و تکسوھا اذا کتبت و لا تشرب الوجہ المحلل لامن حرم چ ۹ ص ۵۱

بہ دوسری روایت عامر بن مرثد سے اس میں ہے

لشروع میں صلیب المہر پہنچ کر ذلک مع المہر و دین بالخیار ان شاء قبل و ان شاء فسخ
 عینا لشروط ۵۵۔ الشریعہ خارج العقد کانہا لا یصل بہا العقد علی المذہب الاویسۃ ج ۳ ص
 ۸۹، فاکشور و الفاسدۃ نقض العقد کے نکاح مع المہر المحرم و مع نفی المہر مستثنی ہے
 اس کو مگر ابن تیمیہ تحریر فرماتے ہیں و یصح النکاح مع المہر المحرم و مع نفی المہر هذا مذہب
 الشافعی فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۱۵۸

مذہب ۵۸ شرطہ کے اگر کرنے کے بعد یہ بھی طرح معلوم ہوگا ہوگا کہ صورت مسئول میں وہی گئی یہ شرط
 شرطہ ۵۵ ہے جس کی بابت اثر زوج کی تفصیل میں ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام احمد بن حنبل کے
 نزدیک شرطہ ۵۵، علی دہلی گزشتہ ج ۲ ص ۱۷۶، مفسر لایق قدامتہ ج ۸ ص ۱۷۶، حضرت
 امام مالک کے نزدیک زوج کا اہد ہوگا اس لئے اگر کوئی شرطہ ۵۵ سے پہلے پائی گئی تو نکاح شرعاً
 یہ لاغیر منقض ہو جائے گا۔ اور مرد و فقہ و فقیر و نسا و دکان۔ کتاب الفقہ علی المذہب الاویسۃ ج ۲
 ص ۱۸۸

حضرت امام شافعی کے نزدیک شرطہ ۵۵ کی بعض صورتوں میں بھی نکاح مع المہر المحرم و مع نفی المہر
 صحیح ہیں علی و فقہ شافعی کو بھی اس میں شبہ نہ کرنا چاہیے گا۔ جیسا کہ ابن قدامہ طبرانی کی شرح مملکت سے بھی
 معلوم ہوگا، باقی مہر غرض میں داخل ہے۔ نیز امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص
 ۱۵۸، فتاویٰ آثار غائبہ) نیز مذکور ہے۔ و لا یتزوجہا علی ان لا مہر لہا صحیح النکاح و وجب لہا مہر
 البطل و فیہ خلاف لہا ج ۲ ص ۱۵۷، دیکھ کر دلیر یہ ہے کہ سرنگ شریعتی ہے جو غرض فرمایا
 واجب ہے مع صورت کی شرائط کا اطلاق ہے۔ ایضاً لشرف السعید - اعد ہتہ ج ۲ ص ۱۷۰، لکھا اثر
 دخول و عدم دخول کی شرطہ ۵۵ گزشتہ ج ۲ ص ۱۷۰، دیکھ کر دلیر یہ ہے کہ سرنگ شریعتی ہے جو غرض فرمایا
 ضرب معلوم ہو چکے تو ۵۰ نفقہ کے میں بھی بہ اثر قول نکاح صحیح ہو جائے گا۔ اور فیہ خلاف ذلک کا اطلاق شرطہ
 ۵۵ سے گا۔ اس معلوم کی وضاحت اس عبارت سے بھی نکلی ہے و حکم من ملک منہ ان کان بعد
 الحد ضروری ثبت النکاح و ان کان قبلہ ففسخ (المفتی لایق قدامتہ ج ۵ ص ۱۷۷)

طہر این حرام کر دینے ہے۔

و علی نکاح صمد علی سداق فاسدہ اور علی شرطہ فاسدہ، مثلاً ابن جوزی و ابی اہل محمدی
 ابو حنیفہ صمد علی فاسدہ نکاح فاسدہ، ابدالان کان الصداق الفاسد و الشریعہ و الفاسدۃ انسا

اعتقاداً بعد صحتہ عقد النکاح خالیاً من کل ذلک فانکاح صحیح و یصح البدق و یقتضی لها مہر منکھ الا ان یتراسیما بآقل و اکثر عد الک جہش و تبطل الشروط کلها المصلی لابن حرم ج ۱ ص ۲۹۱ چنانچہ صورت ۱۸ سے شرط ہو کہ مہر دس یا شہ داس پر یا تو کن قاضی سے یا مہر دس یا شہ داس کی وقت گئی کی صورت نہ کن گئی ہوگا یا تو ایسی صورت میں یہ عد ان شرط قاضی مع ان در کن گئی ہوگا شوہر پر مہر مثل لڑم ہوگا وہ یہ رد میں مہر مثل نہ دیا وہاں کسی عد میں درستی نہیں۔ مہر عد میں نہ کی صورت میں عد میں مہر کا رشتہ

کل شرط لیس فی کتاب اللہ مہر تبطل ۱۲ من حمل حملاً لیس علیہ امر ما مہر رد
پیش لایا ہے۔ نیک ظہر قاضی فرماتے ہیں،

ما لو شرط شرطاً فاسداً کما لو تزوجت علی ان لا یطأها عدہ یصح النکاح و یفسد الشرط ۱۲ رد المحتار کنز المحتار ج ۳ ص ۱۳۶
ظہر کما فی کتبہ ہیں،

و ان تسمیة مطلق ممال بشرط فاسد و النکاح لا تبطل الشروط الفاسدة بخلاف
البيع و المرق ان الفصد من البيع امکان الرد و الرد لا یتحقق فی النکاح فیبطل الشرط و یبقى النکاح صحیحاً، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۲۷۷،

نکن میں مای چیز کو مقرر کرنا جو مہر ہو شرط فاسد ہے اور یہ نکل کو باطل نہیں کرتی۔ خلاف بیع کے نہیں۔
- ادوں سے درمیں لگتی یہ سے نہ بیع میں فاسد۔ لگتی اور سے ہے اور نکل میں۔ اس کے سے نکل میں یہ
شہ دہاں ہوگی اور مہر صحیح ہوگا۔

مہر لڑم شہ داس کے ساتھ یہ کن مہر لڑم کے روایت صحیح ہے اور شرط کے سلسل میں مہر کی
تبدیلی میں نہیں۔ حنفیہ کے روایت شہ داس حدیث سنن عبد بن ماجہ سے مہر باطل ہے۔ حنفیہ کے روایت
میں یہ صحیح ہے۔ کتاب کے روایت اور شرط لڑم۔ کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ ج ۲ ص
۸۸ اور حنفیہ کے روایت یہ شرط صحیح ہوگی بدائع الصنائع ج ۲ ص ۲۷۷ اور لایا کی فصل ۱ ص
۲۷۸ کی حدیث سے لگتا ہے۔

برصورت ۱۸ سے کہ ظہر ان تیس سے کہنے کی مختلف طرف اپنی میں مدت۔ تم مہر بیع اور
اصطلاح الشرط الفاسد بعد ذلک ۱۷ مہر مزاج ۱۷ سے شرط یہ ہے۔ فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۳ ص

۱۵۰ ص ۱۵۰ شہد پر دو گنا گناہ اور شہد علی سے دو گنا عذاب ہوگا۔ اوقات حد ۱۰ ص ۱۰۰
 اور ۱۰۰ ص ۱۰۰ شہد کا اقرار اوقات حد سے عذاب پر دو گنا عذاب ہوگا۔ اوقات حد ۱۰ ص ۱۰۰
 الواقع ج ۲ ص ۱۲۳ ج ۱ ص ۱۲۳ ج ۱ ص ۱۲۳

شرط ثالث

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے روایت میں ہے کہ اگر شہد علی سے دو گنا عذاب ہوگا۔ اوقات حد ۱۰ ص ۱۰۰
 ج ۲ ص ۱۲۳ ج ۱ ص ۱۲۳ ج ۱ ص ۱۲۳

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے روایت میں ہے کہ اگر شہد علی سے دو گنا عذاب ہوگا۔ اوقات حد ۱۰ ص ۱۰۰
 ج ۲ ص ۱۲۳ ج ۱ ص ۱۲۳ ج ۱ ص ۱۲۳

و منہ نصح التسمية انه يجوز اخذ المومن من الطلاق و القصاص و العتق اما ترو جها
 علي ان لا يجر جها من بلد ما و علي ان لا يتزوج عليها بعدا عن المصانع ج ۲ ص ۱۲۳ ج ۱ ص ۱۲۳
 شامی سے مسک کے مطابق ہے کہ اگر شہد علی سے دو گنا عذاب ہوگا۔ اوقات حد ۱۰ ص ۱۰۰
 ج ۲ ص ۱۲۳ ج ۱ ص ۱۲۳ ج ۱ ص ۱۲۳

نہایت گناہ : بن شرطوں کے نکلنے سے صحت نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اس کا اظہار صریح ہے عدم اطلاع صورت میں حلف کے نزدیک سہر حق جی سہر سہی سے مانہ نہ ہو ذرا ہوگا۔ حاملہ و طواری کے نزدیک حق نسج حاصل ہوگا نیز اگر ایک کے ذہب میں صاحبہ اندہ میں دئے نکلے یا کسی صنف کے مطابق صورت کو حق نسج حاصل ہوگا۔

(۱) اس طرح کی صورتیں شریعتی مطلق کے نام سے حواء کے نزدیک حرام ہیں۔ سوال کردہ جنس شرعی صحیح ہے مگر باقی مرد و سہر صحت کے صحیح و مشہر ہونے کی ایک ایک شرط ہے جسے **الصلیۃ النکحۃ** میں ص ۷۷ تا ۷۹ میں لکھا گیا ہے۔ اس کے اخلاف جنہ ص ۷۹ ذیل آتی ہے۔

پہلی صورت کی شرط یہ ہے کہ اس میں طلاق کی طرف اختلاف و نسبت موجود ہو مگر یہ کچھ جاننے کے لئے نہیں لکھا۔ نیت طلاق کے ساتھ طلاق کرکے اور پھر شرعاً مدورہ قرار دینا جسے کسی شرط کے خلاف کرکے تو سہلہ ذکر کر کے اختیار ہوگا کہ اسی وقت یا پھر کسی وقت چاہے تو اپنے اوپر حق باقی اور حق کر کے اس طلاق سے الگ ہو جائے۔ مگر اس میں اطاعت الیٰ ذیہ نہ لکھی گئی تو یہ افراد نامکمل ہے کار ہوگا اور اس کی وجہ سے صورت کو کسی قسم کا اختیار نہ ہوگا جیسا کہ در مختصر ص ۲ ص ۷۷ پر مرقوم ہے۔

صورت ثانی کی صحت کی شرط یہ ہے کہ بجانب صورت کی جانب سے جو یعنی اولاد و صورت (یا اس کا اولی یا وکیل یا کسی نکلے) طلاق کے وقت میں سے کہ جس نے اپنے آپ کو یا سہر طلاق نیت لکھی کہ اگر سے دیگر جی میں شرط پر دینا نہ اثر کرنے یہ کام کیا یا وہ کار کیا (بشرط طلاق لکھتے وقت وہ سب کو ذکر کر دیا جائے) تو اپنے مدد کا نتیجہ میرے (یا سہر موصوف کے) اثر میں ہوگا یا نہ شرعاً مدورہ میں سے کسی ایک شرط کے خلاف ہو نہ ہو بلکہ غلط ہوگا کہ اسی وقت یا پھر کسی وقت پہلوں (چاہے) تو اپنے آپ کو ایک طلاق باقی دے کہ اس نکاح سے شک نہ ہوگی (یا کر کے گئے) اس کے عجب میں مرد ملے ہیں کہ جس نے قبول کر لیا اس پر صورت کو اختیار ہوگا کہ جب وہ اپنے اوپر شرعاً کے خلاف ظلم و معصیت کا دیکھے تو اپنے آپ کو طلاق باقی دے کہ اس کو پھر کے نکاح سے نکل جائے یعنی اس طرح کہ وہ کہ جس نے اپنے اوپر طلاق باقی دیتی ہوگی۔ لکھی ہوگی تو یہ فرماتے ہیں۔

و ان ابعثت الطلاق فماتت زوجت نفسی صنف علی اشی حقائق و علی ان یكون الامر بیهی
اطلاق نفسی کما فی ثلث مقال الزوج ثلث جملہ الشہاج و یقع الطلاق و کما ان لا یبیدا مکتوب
نفسی صنف جی اس ص ۵۵) مرد صاحب کفر طلاق کی بھی کی دے ہے **البحر الرائق** ج ۳ ص ۱۸۸

نہیں کہہ سکتے۔ اس صودت کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ یہ صودت کوئی طرف سے ہو۔
 روئی جانب سے ہو اور لڑائی والے قبیل کے ساتھ توہیں طلاق کی شرط لگائیں تو ممکن نہ ہو سکتا ہے۔
 بوجہ اسے گا اور شرط بالکل ہے کہ بوجہ اسے۔

جب بھلا صودت کی جانب سے ہوگی تو یہ توہیں بہرہ منکر بوجہ اسے کیونکہ جب صودت سے
 کہہ کے بہرہ قبلت کا لڑکھایا ہو، اس شرط کے علاوہ کو جو سوں میں موجود ہے۔ اس کو کہہ
 ہیں کہ اس میں نے قبیل کیا اس شرط پر کہ تو مطلق ہے۔ یا میں نے قبیل کیا اس شرط پر کہ طلاق کا حد تیسرا ہے۔
 میں ہے۔ اور خصوصاً بہرہ منکر کے قبیل سے ہوگی۔

دوسری صودت میں جب بھلا صودت کی جانب سے ہوگی تو طلاق اور توہیں دونوں قس منکر پائی ہیں
 صحیح نہیں۔

تیسری صودت یعنی حد طلاق کے بعد میں طرفین کوئی شرط نہ ہو کہ طلاق یہ فعل بھی جاری ہے کہ
 جب تک کہ ہوگا اور شرط نہ ہو کہ طلاق یہ فعل بھی جاری ہے کہ تو اس شرط کا بیان، طوہر کی وجہ سے
 چونکہ صودت میں قوت قس کی کمی ہے اس لئے ممکن ہے کہ طلاق کا وقوع توہیں طلاق کی صودت میں
 بکثرت ہو جائے اس سے بچنے کی ایک تدبیر طہیث ۱۳۲۴ میں ص ۹۲۱ پر مرقوم ہے کہ :

• شرط نہ ہو کہ طلاق صودت یا اس کا اور یا طلاق اس میں شرط نہ لگائے کہ میں نے یہ نہ کہہ دیا
 مسئلہ طلاق سے قبل کوہیں صودت میں مستحب نہیں ہے کہ طلاق میں اس شرط پر دے دیا۔ اس وقت تو اس سے بچنے
 میں سے یہ کہ طلاق ہو جائے تو اس کو طلاق طلاق اس جگہ مناسب ہے اس میں اس لئے ساتھ ساتھ اس
 توہیں کے ہم معین کر دے جائیں (تسلیم اس میں تو اس کے بعد ہر وقت صودت اس کے ساتھ یہ کہہ دے یا میں نے یہ کہہ دیا
 • یہ آپ و طلاق میں اس سے کہ اس منکر سے ممکن حیدر کرے یا کہیں •

اور توہیں طلاق کے بعد اس سے دوسرا اسے مطلق نہیں ہے کیونکہ اب تو طلاق کی ایک صودت ہوگی

(امداد ج ۲ ص ۱۷۷)

فرد صودت اس لئے قابل اہل ہے کہ اس سے عاقل اور عاقل و وقت میں کا باعث نہ بنے۔
 صیغہ طلاق کے قبول ہو جائے تو وقوع طلاق و طلاق کی شرط پر اس میں کمی و زیادتی کو حد اور اس سبب عاقل
 نہ بنے۔ اس سے صامیہ کے مسئلہ پر مبنی پایا جاتا ہے۔

۱۲۱) منکر گئے ہے بھلا کی صودت میں مرقوم ہوگا اور طلاق صودت میں مرقوم ہوگا

میں جزد سے نیا اور پورے جزد سے کم ہو (الدم ہوگا۔ یہی حضرت امام جوینیہ کا مسلک ہے۔ حاصینیہ کے نزدیک دونوں شرطیں ملنی ہیں اور ہر دو صورت میں سرسکی اور ہوگا۔ جیسا کہ طبرستانی تحریر فرماتے ہیں۔

ابن ابی العزیز ج ۲ ص ۱۲۵

جواب (۱۶) :- شرط احتیاط حد سے نہیں اس لئے : جس ہوگی اور نکاح صحیح ہوگا۔ (مستحب الفقہ علی المذہب ۱۲ و ج ۲ ص ۲۵۰) اس شرط کے ابطال کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ حدود قتل کی خدمت سے جو خاتمہ پیدا ہوتا ہے وہ کسی پر مبنی نہیں البتہ حدود میں ہے کہ خود قتلہ مکمل مکتفی ہیں۔ نیز خود قتلہ یا قتلہ سے مستثنیٰ اس لئے ساتھ مرد کے قدامت پر بھی نہ دوست عرفہ آتا ہے۔ جیسے کہ آئے اس کا مطالبہ ہے

خبریں سنیں کہ وہ اور دوسرے میں بیچا۔ میں نے جن کے عقد میں میری کر کے گاڑ رکھیں۔ پائے تو
شوہر کو تیرہ سالہ گھنٹی رہا، جو اس عقد سے بچا گیا۔ شوہر

میں سے ثابت ہو کر شوہر کا کچھ بے وقت یا شوہر کا کہ جی کا دل و عقد میں سے وہ سب ہو گا۔ شوہر
وہ مدت سال میں شوہر کے گامے سے عقد میں ہو گا۔ چونکہ اس وقت صحت و سہارہ میں اللہ تعالیٰ کا عہد ہے
دوسرے حکم کے مطابق یہ جی کا شوہر پر ہندی میں سے تو شہادت کے نام اور اس کے سلسلہ میں یہ جی
میں سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس میں ہو گا کہ عقد کا وہ تو یہاں سے۔ لیکن یہ جگہ جگہ کے جی
شوہر سے اور واجب ہو جاتا ہے۔ جو جن کی شوہر نے گھر، صحت ہو لے کلی ہو، چونکہ بعض اے ن اور
دوسری قوم پر ہے تو ان شوہر بعض کر کہ اس سے تو شوہر تصور داتا ہے۔ نہ جی۔ تو شوہر کے تصور سے
جی کا جی عقد پر شوہر ہو گا۔ چونکہ اس سے شوہر کے تصور داتا ہے۔ نہ جی۔ تو شوہر کے تصور سے
العقد ج ۲ ص ۱۹۳ و ۱۹۴ فی رد المحتار ج ۲ ص ۲۷۶ و فی القو و بہ یعنی و اقروہ الشمسی میں وہ
المستدر ج ۲ ص ۲۷۶ و ۲۷۷ فی الکفایۃ میں وہ بل العقد ج ۲ ص ۱۹۳

خلاصہ لکھا یہ ہے۔ لیکن جگہ جگہ کے جی سے جی شوہر کے اور عورت کا عقد اس وقت سے تو
بے شوہر کا کچھ بے وقت یا شوہر کا کہ جی کا دل و عقد میں سے وہ سب ہو گا۔ شوہر
گامے سے عورت کا عقد سلسلہ میں ہو گا۔ چونکہ اس سے شوہر کے تصور داتا ہے۔ نہ جی۔ تو شوہر کے تصور سے
اور عقد کا عقد ہو گا۔ چونکہ اس سے شوہر کے تصور داتا ہے۔ نہ جی۔ تو شوہر کے تصور سے
ضروری ہے گا۔

(۱۲) عورت کا یہ شوہر کا کہ اس میں موجود ہیں دوسرے لیکن اسے گایا جی اس کے تہائی دھن
جی میں سے گا۔ جی سے لیکن اس میں سے ہے گا۔

اللہ رب العزت سے مرد و چار شادی کی اعانت دئی سے چنانچہ ارشاد ہے ہانکھواصہ طلب لکم من
النساء منس و مکات و دماج النساء پس شادی کر دئی عورتوں سے لا عقل ہوں اور نہیں پسہ ہوں (۱۱)
نہی نہیں پاد پاد۔

خرق یہ ہے کہ مرد کے سے یک عورت سے زیادہ عورتوں تک نکاح کرنا یہ شہادت کی عادت و
رخصت ہے۔ اس میں مرد عقد ہے لہذا اصل سے عادت سے تو جس میں خبر اور اس سے عادت سے عادت سے عادت سے
عورت کی عادت میں دوسری عورت سے نکاح سے ہے بل جی کی عورت کی عورت میں سے

مذہب

۱۔ گئے وہ مختار ج ۲ ص ۲۶۶ - ۲۶۷ "عجب لہا العکس من بیت حال من اہلہ و اہلہا" -
 شوہر عورت کے لئے اس سے زیادہ بے غرض و شوم اور عورت دوسرے لوگوں سے زیادہ
 محبت کرتا ہے۔ یہ غرض و محبت یہ ہے کہ شوہر کے لوگوں کی شرکت ہو اور نہ عورت کے لوگوں کی فکر
 اور نہ عورت ہی سے بے غرضی ہو۔ مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔

فألو للزوج ان یسکن حیث یحب و لکن میں جبراً صالحین۔ مثلاً یہ بھی کہ شوہر کے لئے
 شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔ مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔
 المختار ج ۲ ص ۲۶۶

مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔

۱۱۔ مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔

مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔

اس کی شرح میں مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔

مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔
 مختار ج ۲ ص ۲۶۶ لکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ ہے کہ شوہر کے لئے اس سے زیادہ بے غرضی ہو۔

میں اصل شرع کے خلاف جوئے کا مقدمہ قلم سے مخصوص ۱۱۱۲۲ء میں ہو گیا تھا۔ موتی ماری میں دس
سے پڑ چلا پھر بارہ سالہ رہا ہے اور وہ کثرتِ کجی میں داخل ہو گیا ہے اور اس کی وجہ سے اس کی
موتی میں اور وہ اس کی موتی میں پیدا ہو گیا ہے۔ مصلحتاً مصلحتاً کجی کے تحت
میں موجود خود سے رشتہ دوستی و شرف کے اور وہ اس کا خوب انی پھر اس میں اس کی
خفیہ۔ اس کی کار شرف دوستی میں کی وہ اس کی نہیں رہا ہے۔ اس کی مصلحتاً مصلحتاً
کئے گئے۔

اس کی حالت کے پیش میں اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
نور عام اس کی وجہ سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں

میں کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں

موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں

موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں

موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں
موتی قلم سے اس کی کجی کے ساتھ یہ خود سے کجی کے مصلحتاً مصلحتاً میں

اشتراط فی النکاح

ملتی محمد جلیہ عالم ندوی قاسمی مدظلہ

نکاح عبادت و سبب رحمت ہے جس نے صبر و کرم سے جس کا سر نہایت آہستہ آہستہ سدا سدا
نے جاری ہے اور نہایت تیز جاری ہے کہ شرائط و احوال نکاح میں بھی یہ صبر و کرم جاری ہے۔ یہ
صحت ہے میں کہتا ہوں کہ نکاح کے لئے جس نے جلیہ عالم ندوی قاسمی مدظلہ کے نکاح سے
استغاثہ کیا ہے وہ ان پروردگار ہیں کہ ان کی اولاد و اولاد ان کو حاصل ہے۔ یہ ان کو ملیں
عالم سبب ان کی اولاد ہے میں کہتا ہوں کہ نکاح کے لئے جس نے جلیہ عالم ندوی قاسمی مدظلہ کے
نکاح سے کچھ نہیں حاصل کیا ہے ان کی اولاد سے حاصل نہیں ہو سکتی ہے۔

یہ سبب ان کی اولاد ہے ان کی اولاد ہے ان کی اولاد ہے ان کی اولاد ہے ان کی اولاد ہے

محمد جلیہ

شرط صحیح کی تعریف

شرط صحیح کسی عورت کے لئے ایک اور عورت کو نکاح سے منع ہے۔ یہ ان کی اولاد ہے
یہ ان کی اولاد ہے ان کی اولاد ہے ان کی اولاد ہے ان کی اولاد ہے

کے من و مانگ اور ہر ملک کے لئے کے واسطے ہیں۔ انھیں فقہ اس کا ارادہ نہ کرے۔ یہ سب
 . مٹی کے ادب پر نکل اس مٹی کوئی حد یا حرف موجود ہو۔ مطلقاً صورت یہ شرط لگاتے۔ یہ ماکہ پر روئے
 فوج و آگ سے۔ یہ سب شرط ہو گئیں۔

نوٹ:- ہر چیز حد ماکہ کے تحت آتی ہے۔

(ا) احتفاء حد کا جز۔

(ب) احتفاء حد کے لئے ملکہ ہو۔

(ج) اس کے جوڑ پر کوئی نص ہو۔

(د) اس کی ادائیگی کے وجہ پر حرف ہو۔

الاحوال الشخصية للامام محمد ابوهريرة في شروط صحبوں تعريف من حاد میں لکھی ہے۔

القسم الثالث الشروط المصححة - وهي من الجمهور الشروط التي تكون جرداً من
 المقعد كاشتراط مسكن يخلق به وبه لا تكون مؤهلة لمقتضى المقعد كاشتراط كسبل بالمهر او
 يقوم الدليل على وجوب الوفاء به من من من او صرف كاشتراط تصديق حر - من المهر - الاحوال
 الشخصية ۱۵۹

شرط فاسد کی تعریف

شرط صحیح حد ہر شرط ہے (۱) شرط فاسد ہے جس میں شرط ہو۔ یہ قطعیت میں سے ہے۔
 قطعیت سے مراد ہے کہ اس کی ادائیگی کے وجہ پر کوئی ایسا کام ہے (۲) شرط فاسد سے مراد
 ہے کہ اس کے ایک شرط فاسد کی تعریف میں لکھی ہے

و القسم الثاني قسم يلحق به الشرط - و يصح النكاح - وهو من جمهور الفقهاء - كل
 شرط لا يكون من مقتضى المقعد - و لا مؤكداً لمقتضاه و لم يقدم دليل من الشارع على وجوب
 الوفاء به من من من او اثر او صرف مشهور فكل شرط لا يكون كذلك و لا يكون مؤقت للمصلحة يكون
 لا خياً يطلو و لا يؤثر في صحة المقعد.

هذا مسلک جمهور الفقهاء في تعريف الشرط الفاسد الذي يلحق و لا يؤثر في المقعد (۱)

میں سے کسی ایک سے زیادہ نہیں ہو سکتے۔

ہو شمر وہ مالیں مضمین لفظ کے ہیں اور ان کے لئے لفظ ہے۔

۱۔ شروح مع لفظو عمل میں لکھنوی ج ۳ ص ۶۵

تو دور میں رہا کہ جس سے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

تو دور میں رہا کہ جس سے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

و ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
کہتے گا تو یہ شرط لازم ہے۔ بالخصوص ہے۔

۲۔ ان کے لئے شرط عدم انحصار و عدم الرجوع وہو منہ لای عد لایع من لایع

المشروع، مبنیٰ مع المفتح ج ۲ ص ۷۷۷

ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۳۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۴۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۵۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۶۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۷۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۸۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۹۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۱۰۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۱۱۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۱۲۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۱۳۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۱۴۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۱۵۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۱۶۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۱۷۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

۱۰۔ سن صورت میں بچن گھگیا اور شہاد میں سن ندری صورت میں مقاب سے باروں میں صل میں شہاد کے گھگیا مکمل میں ایک کے واجب سے قبل میں ۱۱۔ نام الاصلہ۔ ۱۲۔ مکتبہ دارشعلی مکتبہ سورس لولاسہ قرآنیہ میں۔ ۱۳۔ اول تو دواں صاحب میں درکناس میں ہر ایک کے دواں پر ہر دواں میں موجود سے جس میں تفصیل میں کوشش میں سے۔ ۱۴۔ سورن سے دواں کی روشنی میں اصول عام کے تحت راسخ سلوم ہوتی سے اور جو اصل میں صورت میں کے قس کے مطابق سے اور اس پر عمل بھی اصل سے اس سے کہ اگر بچوں سے لافیت بچن یہ شہاد گادی کہ طور سفر پر نہیں سے مکتبہ ہے اور طور کھنڈیا سکریا سودیہ عربیہ میں خدمت کرنا ہے سال دواں پر مکتبہ سے۔ شہاد کے مطابق ہادی کو چنے ساتھ میں نے ہاتھ سے تو پر دواں کی ادویہ میں ۱۵۔ مکتبہ عربیہ مکتبہ سے ۱۶۔ درمختار کتب عربیہ پورے ہوتے ہیں ۱۷۔

۱۸۔ امام مسلم بن الحجاج نے احکام الامور فی الاسلام میں بار صاحب کے دست کو راجع فرمایا ہے اور یہ کتب سے کہ مصر میں گی اسی باب پر عمل جاری ہے۔ ۱۹۔ یہاں المذہب یہووی العمل میں جمہوریۃ مصر العربیۃ لعموم وجود قانون مخالفہ ذلک۔ (۱۹۵۵)

۲۰۔ امام ابو زہرہ نے گی الاحوال الشخصیۃ میں ست ہی زور دیا ہے اور میں بار صاحب کے قس کو راجع فرمایا ہے۔

۲۱۔ امام ابو الاویس والسماعی ان تبقی الشروط فی الزواج خاصۃ لہذا مذہب امی حبیۃ ام ہو مذہب جمہور الفقہاء۔ ولا ننظر حلقنا ماہ الشروط مفتوحا والودعہ ماہ لاوما لا نظریۃ السہلۃ الروجیۃ ایما اسطراب۔ الاحوال الشخصیۃ (۱۶۱ تا ۱۶۲)

۲۲۔ کس طرح کی شہاد کو پورا کرنا واجب ہے درکس میں کی شہاد اصل سے ہی کا پورا کرنا واجب میں سے ہی صد میں دستور العمل کے الفقہ الاسلامی والحدیث میں مذہب کی تفصیل میں ہیں سے۔ ۲۳۔ ہر کسی کی ۲۴۔ تفصیل میں کی ہے اس کا خلاصہ ہے۔

۲۵۔ شہاد گھگیا ہے قصہ حق کے مطابق سے در حکم شرع سے حذر میں سے قس کا پورا کرنا واجب سے اور اگر شہاد سے متعلقہ حق نکلنے کے مطابق میں سے یا حکم شرع میں صورت میں دینے کا شہاد اصل ہے اس کا پورا کرنا ضروری نہیں سے مگر اگر یہی شہاد سے میں کی صورت سے روایت شرع سے قس کا پورا کرنا گھگیا میں سے ہے۔ ۲۶۔ سن صورت میں نکلنے گھگیا ہوگا الفقہ الاسلامی والحدیث (۱۵۲)

۲۷۔ فقہی تفسیری تحت کے حد باب اصل سوامت کے علامت سے حد سے ہیں لیکن میں شہاد

مرات میں سے گیارہوں میں سے ہر ایک کی ایک سو سے زائد روپے
 ایک سو میں ایک سو سے زائد روپے گیارہوں میں سے ہر ایک کی ایک سو سے زائد روپے
 ایک سو میں ایک سو سے زائد روپے گیارہوں میں سے ہر ایک کی ایک سو سے زائد روپے
 ایک سو میں ایک سو سے زائد روپے گیارہوں میں سے ہر ایک کی ایک سو سے زائد روپے
 ایک سو میں ایک سو سے زائد روپے گیارہوں میں سے ہر ایک کی ایک سو سے زائد روپے
 ایک سو میں ایک سو سے زائد روپے گیارہوں میں سے ہر ایک کی ایک سو سے زائد روپے
 ایک سو میں ایک سو سے زائد روپے گیارہوں میں سے ہر ایک کی ایک سو سے زائد روپے
 ایک سو میں ایک سو سے زائد روپے گیارہوں میں سے ہر ایک کی ایک سو سے زائد روپے

”فہمہ الشریعہ کا خلاصہ“ میں مفسر نے لکھا: ”لقد تمسکنا بقواعد
 حقوق حسب المقادیر المعقودہ علیہم یصح“ - المعنی ”لا من حد املا“ ۲ ص ۵۵
 ”مذکورہ کی روایت میں شریعت کے اصول کی صحت پر کوئی شک نہیں ہے کہ اس سے
 لکھنے میں سے لکھنے کا شریعت کے اصول سے ملتا ہے۔ یہ امر کہ شریعت کے اصول سے
 مراد ہی اصل اصول سے الفروع المستعار علیہما مشورہ المستعار ۲ ص ۱۶۹
 چلایا گیا ہے؛

”الکلیات لا یصلح بالشریعۃ الفاسدۃ“ حدیث علیہما مشورہ شرح لغویہ ۳ ص ۳۵
 ”احکام الاسرہ میں الاسلام پر شریعت کے اصول سے ملتا ہے۔ یہ امر کہ شریعت کے اصول سے
 اس کا حکم نہیں لکھا ہے
 ”وحکم حد الشریعۃ ابہ و موحد لا یشرک فی المعاد بل یبقى المقدمہ صحیحاً لا الفاسدۃ
 ”اسرہ حدیث میں ”الشریعۃ لا یشرک فی المعاد بل یبقى المقدمہ صحیحاً لا الفاسدۃ“ احکام الاسرہ میں الاسلام میں ۱۵۵

نئی ذمہ داری سے متعلق لکھنے کی شریعت کا حکم

”نہرو صولت“ سے لکھنے کے ایک نئی ذمہ داری ہے کہ اس سے (۱۶۱) کے اردس
 سبب سے ہیں۔ فہمہ کے مطلق سے (۱۶۱) کے مطلق سے (۱۶۱) کے مطلق سے (۱۶۱) کے مطلق سے
 نئی ذمہ داری ہے کہ اس سے (۱۶۱) کے مطلق سے (۱۶۱) کے مطلق سے (۱۶۱) کے مطلق سے (۱۶۱) کے مطلق سے

اول سے۔ مہر میں نے صاف کہا کہ یہ مشن میں سے، وہاں ہے یہ یہ ٹھکانہ ہے۔ میں کا شمار اول حد میں ہے۔

قد تقدم ان النكاح لا يهبط بالبشره الفاسده فلما تزوج امرأة على الف على ان لا يخرجها من البلده او على ان لا يتزوج عليها او على ان يخلق ثلاثة ملكاح صحيح وان كان شرط عدم التزوج وعدم المعاشرة وطلاق الصرة فاصلاً لان فيه المنع من الامر المتزوج
- مائة على غاصق متع القدير ج ٣ ص ٣٥ باب المورأ

۱۰۔ مہینہ صل کے ہر ایک ایسے طے شدہ گھنٹے اور دست سے اور نہ اس اجازت سے کہ وہ صل سے
بے ضرورت افسوس، نصیب اور صل کے غم سے سب سے

تعویض طلاق

نہیں ہیں یہ کوئی نئی سے کہ حد مکان کے وقت اثر صورتہ شادمانگے سے ہے اور خلقِ واقعہ کا نہ ہوگا یا اس میں فکر میں خلقِ واقعہ کرنے کا حق ہوگا اور قوم میں شر کو تسلیم کرتا ہے تو اس شر میں شر قابو میںیت ہے آیا اس کی وجہ سے صورت کو خلق کا جذبہ ہوگا؟ اور یہ قوم ہے جس میں خلق کو قبول نہیں کرتے ہے بلکہ اس کو حق قرار دیتے ہیں اس آیا ظہور کو شر میں کا جذبہ ہوگا؟

[illegible]

و 'ا' حفل الزحف، مرأته بهذا حالكم فيه ك لحق من الحيار من سائر مصابك
الذبح المتقدم 'ا' ان هذا صحيح فيساو استحسانا لان الروح ملك لا مرها فاما يملكها بهذا
الصفة ما هو مملوك له فيصح منه و يارمه حتى لا يملك الروح الرجوع منه اعتبارا
بإفاد الطلاق - المسودة اليسر ص ٣٦ من ٧٧ مسبوقة دار الفكر

۱۰۰۔ اساتذہ دین صلیح میں جس مسئلہ پر بھی گفت و نوا ہو، ملاحظہ فرما کر لکھنے میں ۔ علوم صحیفہ

سے بہت ہی فوری ہے۔ تھوڑے عرصے کے بعد یہ مطلق ہو سکتی ہے تو چونکہ اس صورت میں ناک سے بہت کم عرصے میں یہ صورت ہو سکتی ہے۔

ان کے بعد ان کے حالات میں الترواح کان السطاق والتفویس قبل التکاح فلا یصح اما اذا كانت البتة من قبل المرأة بفسر التفویس بعد التکاح لان الترواح لما قال بعد كلام المرأة قبلت و المصوب يتضمن اعادة ما في السؤال صار كانه قال قبلت على امك او على ان يكون الاصر بعد ففسر مصوب بعد التکاح الفتوى الثانية على ما فصل الفتوى الالهية فصل من التکاح على الشرط چ اسی ۱۳۶۹

فوری صورت میں ناک سے بہت کم عرصے میں یہ صورت ہو سکتی ہے۔ تھوڑے عرصے کے بعد یہ مطلق ہو سکتی ہے تو چونکہ اس صورت میں ناک سے بہت کم عرصے میں یہ صورت ہو سکتی ہے۔

الحوال الفقهی میں ہے۔

لتفویس یصح قبل الترواح. ویصح منه انشاء و لا یصح بعده صد الشخصية. لا احوال الشخصية ص ۲۶۶

تفویس کے حوالہ میں چند مفید مثنوی

شریت سے ناک سے بہت کم عرصے میں یہ صورت ہو سکتی ہے۔ تھوڑے عرصے کے بعد یہ مطلق ہو سکتی ہے تو چونکہ اس صورت میں ناک سے بہت کم عرصے میں یہ صورت ہو سکتی ہے۔ تھوڑے عرصے کے بعد یہ مطلق ہو سکتی ہے۔

۱. سترچہ۔ تھوڑے کے لئے ناک سے بہت کم عرصے میں یہ صورت ہو سکتی ہے۔ تھوڑے عرصے کے بعد یہ مطلق ہو سکتی ہے۔ تھوڑے عرصے کے بعد یہ مطلق ہو سکتی ہے۔

نہ اعلیٰ مقام کے انسان میں جب مسرہ یہ آتا ہے کہ اگر وقت ضرورت میں اس میں سے جو حصہ چاہے
 لے لے جو اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے
 اس میں سے حصہ لے لے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے

۵۲۲

فہم میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے
 اس میں سے حصہ لے لے اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے

۱۔ اعلیٰ جب یہ حصہ اس میں سے لے لے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے
 اس میں سے حصہ لے لے اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے
 اس میں سے حصہ لے لے اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے
 اس میں سے حصہ لے لے اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے

۲۔ ایک لفظ کے ساتھ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس میں مشروعت کا مقصد بھی اعلیٰ ہے یا اس میں سے
 اس میں سے حصہ لے لے اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے
 اس میں سے حصہ لے لے اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے
 اس میں سے حصہ لے لے اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے

والا ملک الکناج لم بشرع لہم بل لمقاصد لا حصول لہا الا بالمعوم علی الکناج و
 القوار علیہ ولا یوم الا لوجوب المهر بمحض المقصد لہا بشری میں الزوجین میں الاستاء النسی
 تحصل الزوج علی الخلاق من الوحشة و المشوۃ ملو لم یجب المهر بمحض المقصد لا یسالی
 الزوج من اذالۃ هذا لملک مداسی خشوۃ تعدد بیہما لا لا یشق علیہ اذالۃ لہا لم یجب
 لزوج المهر فلا تحصل المقاصد المخلوۃ من الکناج بہ اذ الخناج ج ۳ ص ۱۷۶

جب جس میں مشروعت کا مقصد اعلیٰ ہے یا اس میں سے حصہ لے لے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے
 اس میں سے حصہ لے لے اس میں سے اعلیٰ ان مقامات میں سے ہے اور اس میں سے اعلیٰ ان مقامات کا حصہ اس میں سے لے لے

۷۔ اس مسئلہ کو حل کرنے کے لئے لاکھ کے اس مشہور جزیب سے بھی مدد لی جاسکتی ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر وقت کلی صراحت سے پایا کہ اگر شوہر بیوی کو اس کے تباہی وطن سے باہر لے گیا تو سرحد پر اور اگر باہر نہیں لے گیا تو سرحد پر ایک جزیب ہوگا۔ اس مسئلہ میں امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر نے شرط پوری کر دی تو سرحد پر ایک جزیب ہوگا اور اگر شرط پوری نہ کی تو سرحد پر لاکھ ہوگا۔ امام فرماتے ہیں کہ دونوں شرطیں فاسد ہیں اور دونوں صحیح ہیں۔ سرحد پر لاکھ ہوگا جو ایک جزیب سے کم اور دوسرے جزیب سے زیادہ ہوگا۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد یہ فرماتے ہیں کہ دونوں شرطیں صحیح و درست ہیں۔ دونوں صورتوں میں سرحد پر لاکھ ہوگا۔

”ولو تزوجها على الف لم يقدح في الفين ان اخبر جها فان اقام بها فلها الف والى ابن
 اخبر جها فلها مهر المثل لا يزداد على الفين ولا ينقص من الف وهذا منه ابي حنيفة و قد
 الشرع من جميعا جعفر بن احسن كان لها الف لم يقدح في الفين ان اخبر جها وقتل فخر
 الشرع من جميعا فاسد ان يزوج لها مهر مثلها لا ينقص من الف ولا يزداد على الفين وهذا
 على صاحب شرح فتح القدیر ج ۴ ص ۳۹۶، ۳۹۷ باب المهر“

اس مسئلہ میں احوال المذکی رو سے اگر صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جائے تو اس کی گنجائش سلوٹ ہوئی ہے۔
 اس لئے کہ حالت اور ضرورت کے پیش نظر صاحبین کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے، اور صاحبین کے قول پر عمل
 کرنا امام صاحب ہی کے قول پر سمجھا جائے گا۔ کچھ مسائل بھی ہیں جن میں صاحبین نے حالات و ضرورت اور اپنے
 فساد کے عرف و عادت کی بنیاد پر امام صاحب کے قول کے خلاف فتویٰ دیا ہے۔ اور مآثرین فقہاء نے صاحبین
 کے قول کو مانع اور ملحق پر قرار دیا ہے۔ انہیں مسائل میں سے مسائل و حواصی۔ دلیل کی اہمیت۔ تمام میں
 اہمیت پر فصل کا جائز ہونا ہے۔

اس باب میں مآثرین شرع مقدور رسم انسانی میں غور کر لیتے ہیں۔

”ان خلافہ صاحبہ فی فلف فان كان اختلافهم اختلاف حمرو و من كالتقاء بظاهر
 العدالة لا خلاف فيقول صاحبہ لتيسر اصول الناس و المزاومة و المعاملة و نحوه يستقر
 ثم لو لا اجماع المستشرقين على ذلك لا يرجع قول صاحبہ او احدهما على قوله الآخر حسب
 وهو المختلف دليل الامام و اما للمزودة و التعامل كتر جيع فلو لم يفي المزاومة و المعاملة و
 اما لان خلافهما له بسبب اختلاف الصبر و المزاومة و ان لا شاهد ما يرجع في مسرعا

لافتقهما قدم القضاء بظاهر العدالة و شرح مقدور رسم انسانی ص ۳۹۰، ۳۹۱

اشتراط فی النکاح

۱۱۲۱

نکاح زوجین کے درمیان ایک بندھن ہے۔ جس کو کڑی سے میق قلیا سے تعبیر کیا ہے۔

والمیق منہم میقہا بنسبتہ النساء۔ وہ تو ہے جتنے مرد کے لیے لگی ہے۔

یہ حد نہایت ہم ہے کیونکہ اسی کے ساتھ حقوق اور ذمہ داریاں وابستہ ہیں۔ اسی طرح طلاق کے نکتہ پر عظیم مصطفیٰ کو پیش نظر رکھا ہے۔ مثلاً یہ مصطفیٰ کرنا جو عین کے درمیان عورت کے تعلقات ہیں اور یہ عورت سے ملنے ہے۔ جب کہ ایک فریق دوسرے فریق کا استحصال نہ کرے۔ یعنی اس پر ناجائز ملاقاتیں اور اس سے جبراً کوئی بات نہ منوانے۔

شریعت نے مرد کو اختیار دیا ہے تاکہ وہ اپنی ذمہ داریاں بحسن و خوبی ادا کرے اور گھر کا علم قائم رکھے۔ مگر وہ ان اختیارات کو آمرانہ (Arbitrary) طریق پر استعمال کرنا ہے تو یہ شریعت کے خلاف کے باتیں خلاف ہے۔ ہمارے طریقے استعمال کرنے سے مراد اس لیے فرق پر استعمال کرنا ہے اور یہ عورت کے حق میں بڑی زیادتی ہے۔ اگر مرد ان اختیارات کو معروف طریق پر ہی صوابیہ کے مطابق مشعل کرے تو مرد و عورت کے درمیان یہ تعلقات قائم رہیں گے۔ اور اگر ہوجائیں تو اس کی اس حد عورت ہی قرار پائے گی۔

مرد کو مذم قرار دیا گیا ہے تاکہ وہ اپنی تعلقات کا آثار مرد کی طرف سے طوری و عورت کے لیے مافوق

جو۔ نیز حجاب، نکاح کی خصوصیت کا باعث ہے۔

ایک سے زائد نکاح کی اجازت اصحابی پاکیزگی کو برقرار رکھنے کے لئے دی گئی ہے۔ اور اس لئے بھی دی گئی ہے تاکہ سنگاتی طور پر جو حاضریٰ سناں پیدا ہوتے ہیں ان کو حل کرنے میں سہولت ہو لیکن یہ ہدایت عدل کی شرط کے ساتھ مشروط ہے۔ جس کا مقصد یہ ہے کہ اسلام میں ایسی حکمت ایک ذریعہ کی ہے۔

شریعت نے مرد کو عقل کا اختیار دے کر عدوت کے ساتھ کوئی نا انصافی نہیں کی ہے۔ جس سے ازدواجی زندگی کو جو باطنی فیصلوں سے پرانے کا ممکن ہر تک رہا ہے اور مرد کی زندگی کی صورت میں عورت کے لئے نیکو خاص کی رہا بھی دکھی ہے۔

اسلام نے ازدواجی مسائل کے حل کے لئے پوری حیرت اختیار کرنے سے گریز کیا ہے اور اگر کے مسائل کو گھمبہ میں حل کرنے کے لئے مناسب طریقے رائج کئے ہیں اور ضروری ہر بات دی ہیں۔
نکاح کے بنی معنی کو پیش نظر رکھتے ہوئے ان شرطوں پر گفتگو کرتے ہیں۔ جس سے نکاح کو مشروط کر دیا گیا ہو۔ یہ شرطیں ہیں قسم کی جو نکاح میں ہیں۔

۱۔ ایسی شرطیں جن کے ذریعہ کسی فریق پر کوئی نہ زبردستی قائم ہوگی، بلکہ خود عقد نکاح سے جو ازدواجی کسی فریق پر قائم ہوتی ہو۔ اس کو شرط کی صورت میں عقد کے وقت ذکر کر دیا جائے۔ مثلاً: بھوی کی ہوتی ہے یہ شرط کہ اس کا عقد شوہر کے ذریعہ ہوگا۔ ایسی شرطیں مخصوص ماحول سے اور اس کا نکل پر کوئی اثر نہیں پڑتا جو ازدواجی شریعت کے مرد پر قائم ہے۔ اس کو پورا کرنے کا شرط یہ ہے۔

۲۔ نکاح کے وقت کسی فریق کا کسی کوئی شرط لگانا جس کا مقصد نکاح سے منع کرنے والی کسی ذریعہ واری سے گریز ہو مثلاً: شوہر کو نکاح کے وقت یہ شرط لگانا کہ کوئی کا نان و نفقہ اس کے ذریعہ نہیں ہوگا۔ شرط ایسی شرط ہوتی ہے مگر نکاح کا مقصد ہونا ہے اور اس کا کوئی فرقہ نکاح پر عیب نہیں ہوتا ہے۔ حدیث میں آیا ہے۔

نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولی تقتصر علی الصلح علیہا، یعنی ہر عقد ہر عقد
الشرطیہ و من لم یصلی فیہ شرطیہ لا یصلی فیہ شرطیہ، اس بات سے کہ کوئی عدوت اپنی کسی یا طلاق کی
شرط رکھے۔ اور امام بخاری نے کتب النکاح میں باب باندھا ہے۔

الشرطیہ فی النکاح و فیہ من معصود لا تقتصر علی الصلح علیہا، یعنی
شرط جو نکاح میں جائز نہیں ہیں۔ اور اپنا معصود فرماتے ہیں کہ عدوت اپنی کسی یا طلاق کی شرط (نکاح میں) رکھے۔

with her parents has been held in the void."

Muslim Law by Tatyana P. \$7.95

• Carving the wife out of her native city

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

19. The following table shows the number of people who attended the concert in each age group.

(12)

As a result of the cases reviewed, it is concluded that a stipulation in a marriage contract that the husband shall not marry a second wife is enforceable.⁴

Abstract

In an A-stated, use the standard goodness-of-fit test to determine whether the people in each row are the same as the people in the other rows. Use the χ^2 test to calculate the p-value and reject the null hypothesis as a value less than α .

Stellungs- und Handlungsweise der Beteiligten. (S. 246.)

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

© 2004 Blackwell Publishing Ltd, *Journal of Internal Medicine* 255: 111–118

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)

$\frac{1}{2} \times \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$

$$f = \frac{1}{2} \left(\frac{\partial^2 f}{\partial x^2} + \frac{\partial^2 f}{\partial y^2} \right) + \frac{1}{2} \left(\frac{\partial^2 f}{\partial x^2} + \frac{\partial^2 f}{\partial y^2} \right)$$

The authors thank the referees for their helpful comments.

(1) 1980

تغویض طلاق

مذہبان کے وقت اگر عورت پر شادی کے کرے ہے وہ طلاق دینے کے کا حق ہوگا۔ جس کے
ظہن میں طلاق دینے کا حق ہوگا۔ ۲۔ عورت پر شادی کو تسلیم کرے تو اس شادی کو شادی طلاق سے کہیں
اس وقت سے عورت و طلاق کا اعتبار ہوگا۔ ۳۔ اگر عورت طلاق کے وقت طلاق کا حق نہیں ہے تو اس
پر طلاق طلاق کو تسلیم کرے تو اس کا اعتبار ہوگا۔ ۴۔ اگر عورت طلاق دینے کے کا حق ہے تو اس
تو طلاق طلاق کو تسلیم کرے تو اس کا اعتبار ہوگا۔ ۵۔ اگر عورت طلاق دینے کے کا حق ہے تو اس

- تھوڑے قدرتی (Delegation of the power of divorce) کے سنی ہیں حقیقی
 دیکھ کر اختیار اپنی زوجہ کے سپرد کرنا چاہنے کی صورت کا مرد سے نکاح کے وقت یہ شرط ملے کہ اگر وہ سنی کی عورت
 ہے شرط ملے گی ہے۔ جس طرح شوہر کا اپنا زاد کو تیار کرنا کہ وہ اس میں حقیقی تھوڑے کر کے بھی جائز ہے۔ اسے
 نام کے مال قانون کے تحت میں شوہر کا یہ اختیار تسلیم کیا گیا ہے۔

نہ زاد سے وقت نکاح شوہر سے حق طلاق حاصل فرما دے وہ نکاح کے بعد اس حق کی منت و نقل ہو
 تو اس کو استعمال کر کے خود کو طلاق دے کر رہتے ہو یہ قطع کر سکتی ہے اور اس حقیقی کا یہ حق مرد سے یہ
 باہر کی جیسے اس شوہر سے زاد کو حقیقی خود دے گا۔

شوہر یا متبیط طلاق کے بعد شوہر را کہ اس حق کو طلاق نہیں کر سکتا کہ شوہر کے بعد وہ اس
 اختیار کی منت ہو جاتی ہے۔ لہذا اس حق کو استعمال کر کے یا نہ کرے اور جب چاہے کرے۔ ہر شوہر
 تو طلاق طلاق میں منت کے لئے ہو اور وہ منت گزر جائے ضرورت کا حق باطل اور یہ اثر ہو جائے گا۔

لیکن شوہر کے اپنی زوجہ کو حق طلاق تو باطل کر کے اس صورت میں خود اس کا حق طلاق حلیہ نہیں ہوگا۔
 جس نے شوہر نے اپنی زوجہ کو حق طلاق تو باطل کر دیا اور جو خود اس کو طلاق باقی دے دی تو صورت کا اختیار
 باطل اور میراث ہو جائے گا۔

میں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ تو باطل سے کفایت کیونکر پیدا ہوتی ہے اور شوہر کی صورت کو اصل
 ہونی تو میراث کا حق طلاق کیونکر ملتی ہے؟ اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ تو باطل طلاق دو ہیں مرد طلاق ہے اور
 شہید وہ ایک فعل ہے کہ کہنے کے کہنے کا ایک ہوا ہوتا ہے۔ کیونکہ ہمیں اس کو اختیار دیا گیا اس فعل میں اپنی
 رائے سے تصرف کرتا ہے۔ لہذا اگر شوہر اپنی زوجہ کو حلیہ طلاق تو باطل کرے تو تو باطل کو باطل قرار دے گا
 ہے کہ خود طلاق دے کر اس مرد سے رشتہ زوجیت سے ہمہ ترک ملتی ہے۔ اور اس صورت میں شوہر ہے کہ
 عورت نکاح ہو کر اس طرف آئے۔ اس کا مختص یہ ہے کہ مرد اس حکمت میں عورت بھی تعریف کر سکتی ہے۔ یہ جو
 اس مرد کے طلاق دے گا۔ لہذا ہمارے انگریز قوانین اس مرد طلاق پاکستانی مرد (۱۹۵۰ء) [مسئلہ پر مشتمل]
 میں اس مرد کی وراثت میں طرح ہے۔

"Delegation of Power to divorce Although the power to give divorce belongs primarily to the husband he may delegate the power to the wife or to a third person either absolutely or conditionally, and either for a

various periods permanently. The persons whom
never is delegated may be present at the district
assembly. A temporary delegation of powers is
also by a person who can be revoked.
Mulla's Principles of Muhammadan Law p. 192 f.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

a divorce is known as talak by talweez "

(Do F 353)

[illegible]

(DuP 333)

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

(DoF 334)

الصحفۃ الساجدة (۱۳۰۲) شرف علی تھانوی دہلی کے امین قاضی خان احمد نے لکھی ہے۔
 ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں بارہ سے گیارہ سو تک کے نمبر بھی پیش کر دیے گئے۔

ضروری تحریکات

۱۱۔ قمر کا قریب۔ یہ لفظ اس میں خلق کا اعتبار مروت کے ساتھ ہے۔ یہاں ۱۲ اور مروت
مروت میں سے کہہ رہا ہے اور اس اعتبار سے یہ لفظ بھی خلق کہنے میں ہے۔

یا ایھا النسی قل لازواجک ان کنتن ترمن المیوة الدنیا و ریتکھا متعالین امتک و

امرو حکن موراھا جمیلا، الاحزاب: ۷۸

”اے نبی! یہی بتاؤ کہ اگر تو دنیا کی رنگی مردہ کی ریت چاہتی ہو تو اس میں نہیں کچے داکر تو صورتی کے ساتھ رخصت کر دے۔“

فقہاء نے اس نئیج کو تینوں طلاق پر محمول کیا ہے یعنی اس صورت میں صورت کو یہ فقہاء حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ اپنے زوج طلاق بنا کرے، جب کہ اس آیت میں اس کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے، آیت میں کسی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ تم اپنی زوجہ سے طلاق کر سکتے ہو وہ دنیا کی ریت و سنت چاہتی ہیں یا نہ ہو، اس کے رسول کو۔ اگر دنیا کی ریت و سنت چاہتی ہیں تو صورتی کے ساتھ اس کو رخصت کر دے جسے چاہیں اس میں ہر قسمی طلاق دے دیں۔ اس سے یہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت میں طلاق کا کوئی حاکم متنازع نہیں ہو سکتا۔ اور اس سے یہ صحت۔ امرو حکن موراھا جمیلا۔ میں صورتی کے ساتھ رخصت کر دوں۔ صاف بتا رہے ہیں۔ آپ کے یہ ارشاد ہے کہ اگر وہ اس نئیج کا اعتبار کرے تو تینوں طلاق پر محمول ہو، صحیح ہے۔

لکن ظاہر الآية ان ذلک بمجرده لا یكون ملاقا بل لابد من انشاء الزوج الطلاق لان متعالین امتک و امرو حکن ای بعد الاختیار و دلالة المستوفی مقعۃ علی دلالة المصوم متع البیوی ج ۱ ص ۱۳۳

”بل آیت تمیز کا دوسری مضمون یہ ہے کہ اگر تمیز سے طلاق کا اعتبار حاصل نہیں ہوتا بلکہ توبہ کے طلاق ہے۔ یہی سے طلاق واقع ہو سکتی ہے کیونکہ آیت میں فرمایا گیا ہے کہ تم میں نہیں کہہ دے داکر رخصت کر دوں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ زوج کے اس فعل کے بعد کہ وہ اپنی ریت کو ترجیح دیتی ہیں انہیں رخصت کر دیا جائے۔ اور اللہ ان دوست مسلمانوں کو عذاب سے محفوظ رکھے۔“

”تمیز طلاق کا داکر آیت فقہاء نے اس میں نہیں ہوتا۔
قرآن نے طلاق کا اعتبار مذہبی کو دیا ہے جیسا کہ ارشاد ہوا ہے۔“

”والدی مہدہ مقعۃ النکاح، البیہقوۃ۔ ۱۳۷۰۔“ مرد جس کے ہاتھ میں حد تک ہے۔“

”یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ نکاح کی اگر انہوں میں طلاق کو عذر قرار دیا گیا ہے۔ وہی اس ارشاد

کا اندر بھی کیا جائے۔

چونکہ صورت، باطن، العنصر ہے اس لئے طرز کو ملحوظ اس کے باطن میں دے دے وہ طرز سے غالی سمیٹا۔

رابطہ صفت اجزاء ص ۶۷

اور اس ضرورت سے بچنے کی صورت یہ پیش کی گئی ہے کہ کامیاب۔۔۔ میں وہی اشخاص کے : درپیش کے جانبی جن میں کم از کم : دو قوی قسم کر لیں کہ صورت کو مرد کی طرف سے عہد یہ کھلب کھلب بچا رہی ہے تو صورت اپنے در پر طلاق واضح کر سکتی ہے۔ مگر اس شہد کو حنا چو کر چہ۔۔۔ مرد و دہی صورت کی بات کو صحیح قسم کر لیں اور نہیں تو انی اس کو صحیح قسم کرے سے انکار کریں تو کہ صورت ہوگی۔ یہ دو قوی صرف صورت کی بات میں ملے گئے : مرد کی بھی۔ مگر صرف صورت کی بات حلیم گئے تو یہ ایک مرد فیصلہ ہو گا۔ مگر مرد کی بھی میں گئے تو متعارف اجازت کی صورت میں گواہ وغیرہ کی ضرورت ہوگی۔ مطلب یہ ہے کہ پھر یہ مسئلہ درالافتاء کا بن جانا ہے اور اس صورت میں یہ شواہد ملے ہوئے ہیں کہ وہ جاتی ہے۔

علاوہ ازیں بروری نگہ سے چلو چ بھی کوئی چاہئے کہ سوجود اور میں جو مسطور اسلام کے عالمی تو نہیں سے ممکن نہیں ہیں اور ان میں ترمیم کے دوسرے ہیں یہ تجویز پیش کرتے ہیں کہ نکاح کے طرز پر ایک گاہ میں مقرر کیا جائے جس میں مرد صورت کو یہ باطنی عینہ دے کہ فلان اور فلانی صورت میں صورت خود اپنے اور باطن و طرز کر سکتی ہے۔ تو بعض مقلد کے اس عمل کو اختیار کر کے وہ مرد و سہا میں مسلمات کا اصول قائم کرنا چاہتے ہیں اس لئے اس کی ہرگز تائید نہیں کی جاسکتی۔

نکاح کا طرز مرد اور صورت کے درمیان غور و فکر سے متعلق ہے اگر نے کا ہوتا ہے اور تعلقات ایسی صورت میں غور و فکر ہو سکتے ہیں جب کہ باہمی اعتماد کی نگہ ہو۔ ایسے طرز پر پہچانی اور صلیق کا تصور ہی مرد اور صورت دونوں کی غنیمت پر راہ ڈالنے والا ہے اور جب صورت کی طرف سے شرافت کی بات نہ کی جائے تو مرد میں شرفی پیش کرے گا۔ اس طرح دونوں کے دامن پر اس کے غراب اثر پڑیں گے۔ دو اس کام میں ہر کا قصہ ہی باہمی اعتماد کو نہیں پہنچا ہے۔ ان مصلحت سے کسی طرح نہ بہت نہیں دیکھ جو نکاح میں ملوانا کے لئے میں

اگر متحدہ میں کے عہد میں مقلد کی اجازت وہی تھی تو اس کی حیثیت ایک شخص جبر کی تھی۔ جس سے اس وقت کے حالت میں کوئی واسطہ چہا نہیں ہوتا تھا لیکن اس کو ایک کلیہ کی شکل دے کر مرد و دہی حالت میں اس کی وہ اجازت دیا۔ کس طرح صحیح نہیں۔ سلام میں جس کی اجازت ایک جبر کی حیثیت سے سوجود ہے تو کبر

۱۰۔ اگر نہ ہم کہتے ہیں۔ اس میں دوسری اور موت کو مر نہیں لے گا یہ سہارے
کہلے عورت اور بزرگے فرما۔

۱۱۔ ساری ساری ہی خلق کو لے کر متوں کو لے کر اس کو لے کر سے کوئی نہ فرق متی کر تو
مگر۔ سو کہ اس سے جس حق پر قدم نہ سوتی سو یہ طلاق کا قطع کر اس سے کہ ساری ہی یہ جس
موت فرمے۔ شوہر پر موت نہ لائی ۲۔ منہ اس حالت یا اس وقت عورت لے بل سے سسلی ہو کر شوہر
سے اس کو حق طلاق دین سے تو اس پر مطلق کے لے مکمل کیا کرے یا ایک مدت تک مرد عورت کو لے کر
اور واپس لائی جاسکتی ہے چونکہ عورت کی حالت میں کوئی مناسب تدبیر متی کر، عورت کی موت سے اس سبب میں
سو یہ اشارے کا لیں، اس سے وہ لے جاسکتی ہے جس میں طلاق خلع کے بارے میں نہ کہ ہے

صحة ۱۶۔ اما بخلق الرجل روحه ونسب للنفاس ان الروح مستصف من خلقها دون ما
سبب مفعول وان الروح لا يصبغها بملك مؤمن وفاقه حار للنفاس ان يحكم لها على
مطلقها بحد حالة ودرجة تصفها بنوع ۲ وتمام صلح نفقة سنة لا مثالا موقد نفقة
الحد و للنفاس ان يحكم دفع هذا التوضيح جملة او شهريا بحسب مقتضى الحال. فتدبر
۲۱۔ احوال الشخصية ص ۳۷۔ الجمهورية السورية

۱۲۔ اگر مرد اپنی کو طلاق دے اور قاضی پر واضح ہو کہ شوہر لے کر سسلی ہو کر لے کر
طلاق دے سے جس میں اور اپنی کا مرگ ہو سے اور جس کی اور سے اپنی کو چھلے اور دوسرے اور دوسرے
کا تو قاضی کے لے کر مرگ کر اور موت اور جس اور دین سوتی سے اس سے موت
سودہ دے اور ۲۔ مرد اس میں مثبت دین اس سے جس سے اس سے موت اور ۳۔ عورت
کے خلاف اور قاضی کو اختیار ہے اور مرد، قاضی کے حال میں عورت ۲ یا مست یا نہ لے کر اسے
دے۔ ۴۔

نائب الوهاب خائف فرماتے ہیں۔

۱۰۔ جس میں شریعے اس سے ہے اور شخص عورت طلاق دے اور نہ اس میں طلاق واقع ہوں
لیکن وہ شخص اس کا مرگ اس کا مرگ اس سے کہ اس سے شریعے دے اس سے حق
تداست میں یا سے مشرک فرم کر اس کا استیصال میں لے سیں یا اور اس کا مرگ اس میں حق نے طلاق
استیصال میں دین ہے تو یہ طلاق یہ وہ ہے طلاق یہی نہ کہ مرگ سے اس میں حق اس

استعمال کیا۔ لہذا جب مطلقہ کو اس سے نفرت ہو سکتی ہے تو اس مفرد کا معاوضہ لازم ہے۔ لہذا اگر اس نے اس سے گم خلاصی حاصل کرنے کی ضرورت کے پیش نظر طلاق دی ہو یا مطلقہ کو کوئی مفرد ملا ہو تو پھر

معاوضہ دینا نہیں ہوگا۔ - الاصولی الشرحیۃ للامام شریح احمد الفتنہ ۳۷۴

اور معمر کی عدالت نے ایک مقدمہ میں جس میں عورت نے دعویٰ کیا تھا کہ چونکہ اس کو حد سے کسی خدمت نکاح کی وجہ سے مجبوراً اپنی عورت شادی کو بھی تین بیٹے گودے گئے کہ شوہر نے طلاق دی جس کی وجہ سے اس کو کوئی نفیسی پہنچا ہے۔ یہ فیصلہ دیا کہ شوہر اپنی مطلقہ کو ایک ہزار گنی معاوضہ ادا کرے۔ - التنبیہ صفحہ ۱۷۵

سوال ۶۔ دوسری عورت سے نکاح کی صورت میں مہر میں اختلاف؟

اگر نکاح کرنے وقت اس طرح مہر طے کیا جائے کہ اگر شوہر نے اس عورت کے حد نکاح میں ہوتے کسی دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس عورت کا مہر تیس چار ہوگا اور اگر اس کے حد نکاح میں ہوتے اسے کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا تو اس عورت کا مہر یہ ہزار ہوگا۔ تو ایسی صورت میں شریعت کے نزدیک درفقی شرطی مستحکم اور لازم نہیں ہوگی یا نہیں؟

۱۱۔ شرطیں شرطیہ مستحکم ہیں کیلئے واجب الیٰ۔ کیونکہ دوسرا نکاح نہ ہو جائے جس میں جرم نہیں ہے کہ شوہر اس کا ہرگز ادا کرے۔ نیز کسی نے دوسری عورت سے نکاح کی مشروطاً اور اس کی وجہ سے اگر شوہر اس شرط کو چھوڑ دے تو وہ اپنی پہلی عورت کو ہرگز نہیں ادا کرے؟ سر میں اس قسم کی شرطوں سے وہ اصل فوت ہو جاتے ہیں۔ سوال ۱۲ کے جواب میں لاپ پہنچ گئے۔

سوال ۷۔ عورت کو ملازمت سے نہ روکنے کی شرط

عورت اگر نکاح کے وقت شرط پیش کرتی ہے کہ شوہر اسے کسی عورت سے ملازمت سے روکے گا یا اگر اسے کوئی ملازمت ملے تو اسے اس ملازمت سے نہیں روکے گا اور اس شرط کو شوہر حد نکاح کے وقت قبول کرتا ہے تو اس شرط کی شرط کیا حیثیت ہوگی؟

موجودہ دور میں عورت کے حاصل اس بات کے متقاضی ہیں کہ عورتوں سے تعلیم و طبی خدمات نیز دوسری ایسی خدمات جو عورتوں کے لئے مخصوص ہیں، عورتوں ہی سے مل جائیں۔ نیز انفرادی ملکیت بھی دینے کی ہے کہ عورت ملازمت کرتے ہوئے اپنی گھریلو اور دینی امور کو ادا کرے کے لئے کوئی مناسب انتظام کر سکتی ہے۔

کیا جانے اور جن موردِ حق کو باحقِ حق المطلق قسماً (دینے کی بات) پر غور کیا ہو، ان کو ان کے طور پر سے مناسب معاوضہ Compensation دوانے کا درست اور قاضی کو اختیار دیا جائے۔ جس کے سے ایک ہائے بی سفاقت کی جیسے۔ اس قسم کی محسوس تاہیں اختیار کے بغیر، سائنس کی اصطلاح کا کام مٹاؤ طریقہ پر انداز پائنتا ہے۔ در نہ صلی و اخلاف کے تقاضوں کو برآکیجہ ہو سکتا ہے۔

شرائط کی قسمیں اور ان کے احکام

دونوں قسمیں درج ذیل سے متعلق کی شرطا اور احکام کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

(۱) مطلق نکاح سے شوہر کے درجہ جی کا جی و خند شرع واجب ۳۰ سال سے حسب صورت شوہر کے حق |
رومیتوں و دیگر کے سے اس کے دیگر کثرتوں ہو اس صورت میں بوقت نکاح مستند خلع کی شرطا لازم نہ
ہے۔ یا بیوی پانچ سال بعد کی شرطا شوہر پر ملے تو بیسی شرطا کو کوئی اہلہ میں ہوگا۔ اور بیوی ۱۰ سال سے
میں میں شوہر کے درجہ ۴۰ سال ہوگی۔

(۲) شوہر کا بیسی اور دہائی سے گزرنے کا جو شرطا اس پر لازم ہوتی ہے، مطلق نکاح کے وقت یہ شرطا لگانا کہ وہ
بیوی کے بیٹے کا آزاد رہے اس میں ہوگا یا نہیں معلوم ہے۔ اور اگر بیوی نے اس کی شغوری کی بیوی سے تہہ کی
شوہر پر حق۔ اور ان دہائی نہ ہوگی شرطا کی پانچ سال سے دہائی میں ہوں۔ ۱۰ سال سے اس میں بھی ہوگا۔ بیوی نہ
دس سے بیسی نہ ۴۰ سال کا۔ الاستحاج لا یستل بالشرع و لا بالمصلحة۔ حاشیہ۔ ص ۲۷۷ ج ۲ ص ۳۷۷
لا علی غلظتہ ہجری۔

و جعل تزوج امرأۃ بالغ مطلقاً لا یتعلق بملیہا و مہر مطلقاً ما تکمل لہا الا الف و النقیۃ۔
نہی شخص سے صورت سے جب بزرگ ہو۔ اور یہ کہ بیوی شرطا کہ وہ صورت کا سبب سے دس سال کا۔ اور
صورت کا مہر مثل جب ۳۰ سال کی صورت کو ایک بزرگ ہو۔ اور یہ صورت میں اس کے لیے گا۔

(۳) نکاح کے وقت کسی فرق کا بیسی شرطا لگانا جو مذکورہ دو مطلق نے دیل میں نہ آتی ہو مطلق صورت کا یہ
شرطا لگا۔ اور شوہر اس کی سوغاتی میں اور نہ نکاح میں کرے گا۔ یا بیوی اس کے ۱۰ سال سے ۱۵ سال کے
میں نکاح کرے۔ اور یہ کہ بیسی سے ملے گا۔ شرطا ایک ہوا شرطا ہے۔ اور شرطا ۱۰ سال سے ۱۵ سال کے
میں ہے۔ میں فرج کی شغوری نے یہ باغیہ خود ۴۰ سال سے ۵۰ سال سے۔ تمام اثر شوہر اس قسم کی شرطا پوری۔
اسے تو اس سے صحت نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ اور ان کے شرطا کی صورت میں حسب شرطا حکم لگایا جائے
گا۔ نیک اگر بیسی شرطا پوری نہ کی گئی۔ تو اس میں صورت کے لیے جتنا مہر مناسب ہوتا ہو اتنا مہر مثل (شوہر کے
درجہ ہوگا۔

لذا تزوج امرأۃ و مہر لہا شہین احمد علی و الآخر ایسی ہست لکن لہا فیہ منفقۃ
مطلقۃ الشرة و ان لا یخرجہا من البلمۃ و لم یفد بالشرع کان لہا مہر الصل۔
(شکوہ قضی خلیج ص ۱ ص ۱۷۷)

تفیک صورت کو طلق دینے کا اختیار کس تک ہے کہ وہ اسے گ اور احد نصیب نہ توہیں سے رجوع صحیح
ہیں۔ نہ صورت کو کسی حق سے سزا کرنا اور نہ اس کی صحیح میں ہے۔ نہ توہیں صرف اہم اس مسئلہ
اختیار کا استعمال اسے نہ اس رجوع دست میں

تفویض طلاق کی مدت

یہاں یہ وضاحت کی ضروری ہے کہ صورت کا اختیار طلاق۔ تفویض مطلق۔ میں کس تفویض تک ہے کہ وہ
ہے گ۔ اور تدریجی مجلس یا تدریجی مجلس پر ولایت کرے اسے عمل سے یہ اختیار ہائی۔ رہے گ۔ نہ۔ توہیں
وقت۔ میں اختیار طلاق وقت مقرر تک سب شرط ہائی۔ ہے گ۔

شرائط کب معتبر ہوں گی۔

یہی یہ بات کہ کس شرط توہیں طلاق یا دیگر شرط مطلقہ یا ممکن اس وقت معتبر ہوں گی؟ میں اس مسئلہ
نہیں صحت نہیں ہیں۔

- ۱۔ کہ نکاح سے پہلے شرط ہے اس میں اور طرہیں منکوحہ یا اس پر اس پر دخل کر دیں۔
- ۲۔ کہ نکاح میں اس شرط کا ذکر کیا جائے۔ یکجب مشروط ہو یا یکجب مطلق ہو۔ قبول مشروط ہو۔
- ۳۔ کہ نکاح کے بعد طرہیں میں کوئی شرط نہ خراج کیا جائے اور اس پر دخل کر دیا جائے۔
- ۴۔ اس سلسلے میں فقہاء کی مہدوتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ شرائط کی وصیت کے اہل سے ان کے حکم میں فرق
ہوگا۔

(الف) میں شرائط میں صورت کا نسخ ہو اور وہ فعل رجوع سے مطلق ہوں تو وہ نہ کوئی تفویض صورتوں میں
معتبر ہوں گی۔ جیسے شرط یا طلاق سے صورت کو باہر۔ جانے کی شرط۔

(ب) ایسی شرائط جو عقلی و شرعی سے گرج کے ہم سنی ہوں۔ جیسے ہم مطلق یا ہم صریح یا ہم میراث کی
شرطیں۔ تو یہ تفویض صورتوں میں باطل ہوں گی۔ حسب رجوع نہ عمل نہ صبر و سہم لے کر دیا۔

من اشترط شرطاً لیس فی کتاب اللہ فهو باطل و ان اشترط صلتہ شرطاً۔ و شرط اللہ

الحق و لائق بشرط من ۷۸۹ ج ۱

جو شخص ایسی شرط لگے گا جو کتاب حق میں نہ ہو تو وہ باطل ہے اگرچہ ایک یا شرطیں لگے۔ اور اللہ کی

اور فراق میں جس ہی ریزہ سے مروی ہے ۔ جس سے عورت نے اس شراب پر غلبہ کیا ۔ اس لئے کہ
 اور اس کو طلاق ہے یا اس شراب پر مکتبہ کیا کہ اس کو اس لئے کہ بعد طلاق دینے کا اختیار ہے ۔ تو کج کار سے
 اور طلاق اصل ہے اور عورت طلاق دینے کے اختیار کی تک سب سے ہیں

اور فقیر لا بیٹھنے فرمایا ہے ۔ یہ مسلم اس وقت سے جب شوہر نے شراب کی شروعات کی ہو اور وہیں نہ
 ہو کہ میں سے تم سے نکاح میں شراب پر نہ ۔ نئے طلاق ہے ۔ اور اگر عورت نے اپنی طرف سے شراب نہ کی
 ہو اور وہیں کما سو کہ میں سے یہ نہ نکاح تم سے کر یا اس شراب پر نہ لگے طلاق ہے ۔ یا اس شراب پر کہ طلاق کا اختیار
 میرے ہاتھ میں ہوگا ۔ جس میں چاہوں گا کہ طلاق دے اداں ۔ اور شوہر نے اس سے جواب میں نہ ۔ میں سے
 فراق کیا تو مکتبہ کار سے اور طلاق وقت ۲۰ سے ہے ۔ اور عورت کو طلاق دینے کا اختیار ہر حال میں ہوگا

اس میں یہ ہے کہ صاحب شراب نہ ۔ شوہر کی طرف سے نہ تو طلاق اور اختیار طلاق میں بہت سی اور فراق
 مکتبہ میں نہ طلاق ۔ تو میں کی شراب کچھ سے ہیں

مگر صاحب شراب نہ ۔ عورت کی طرف سے ۲۰ تو تو میں ۲۰ شراب میں ۲۰ میں تو میں کچھ سے ہیں اس میں
 وہ یہ ہے کہ صاحب شوہر نے عورت سے کلام کے بعد عورت کا ارادہ وہ ہے ۔ اس میں ۲۰ میں ۲۰ اور پھر
 کا وہ شامل ہوتا ہے ۔ تو وہ یہ کہ وہ صاحب شوہر سے نہ ہو کہ میں سے فراق میں اس شراب پر ۔ نئے طلاق ہے
 یہ طلاق کا اختیار ہے ۔ ان میں سے فراق صورت میں طلاق میں طلاق پلٹ سکتی ہے ۔ شوہر صاحب طلاق ۲۰ عورت
 کے سپرد کرنے وہ ہر مکتبہ قرار پایا ۔

تقویض طلاق اور احتیاطی قیود

اس شخص سے صاحب شوہر کو کہ شوہر فراق مکتبہ ۔ وقت مکتبہ تقویض طلاق کا حق حاصل نہیں ہے اور
 مکتبہ ہی ہی حق طلاق عورت کو سوچ سکتا ہے ۔ مگر اس صورت میں بھی عورت نہ اتنے سے عورت مرثیہ سے
 کہ مکتبہ شراب طلاق ہو یا میں شوہر کو عورت فراق طلاق پر نہ ۔ حق طلاق کا اختیار حاصل ہے ۔ اور
 اور اس میں ہر روز مکتبہ کو توڑ سکتی ہے ۔ جیسا کہ شوہر کی طرف میں جس کا طلاق حاصل ہے ۔ ۲۰
 بعد عورت کا شوہر کے تین چار مہینوں کے بعد ہی شوہر سے مکتبہ اختیار ہے ۔ اور ان کا یہ ہے ۔ اس سے
 ۲۰ مہینہ کہیں میں ہی مکتبہ کی مشورہ شفقت اوریت سے مروی ہے ۔ صاحب طلاق ۲۰ مہینہ ۔ ایک اور میں
 اور مکتبہ تسکین اور فراق مکتبہ کا مہینہ مہینہ ہے ۔ موجود صورت حال کے پیش ۲۰ مناسب ہی ہے کہ

عادت بہ عودت اور تو ایک جہاد میں اور ۲ عودت جو خود جہاد میں کی عودت میں اگرچہ دونوں شرطوں کے
 ورنہ کوئی خلاف عمل کیا گیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس میں بھی نہ صاحب الدعا میں نے اور میں عقلم
 ہی میں کے اصولوں کے مطابق سمجھا جاتا ہے۔ جیسا کہ قاضی خلیفہ میں ۱۵۵ ج ۱۸۱ میں در صاحب الدعا کے
 کام سے ظاہر ہے اور ظاہر شہی کے بھی یہ تفسیرات ذکر کی ہے (امام الخدم میں ۳۲۸ ج ۷) اور ابن عمر کے تو
 بالکل صاف صاف یہ فرمایا ہے کہ: «والاولیٰ ان تجعل مصلحة القبیحة و الجمیلة علی الخلاف ففہم
 من فی نواہر ابن مسعود من مصلحة علی الخلاف فیہما حتی القیصر من ۲۶۰ ج ۷) اور ۲۶۱ ج ۷
 میں ہے کہ ۲۶۱ ج ۷ میں صوفی و عودت کے مسئلہ میں صاحب الدعا اور ابو حنیفہ کے اور میں اختلاف آیت آتا ہے
 بلکہ وہ دونوں میں صاف یہ بات ہے کہ اس مسئلہ میں مختلف مذاہب متفق ہیں

ن کے علاوہ آخر یہ ہے کہ یہ صاحب الدعا کے قول کے صاف صاف صحت منوی کے قول منوی صحت میں یہ
 یہ ترجیح میں کے قول کو اس میں بھی اس میں مختلف مذہبوں میں اس مسئلہ کے لئے نظیر میں یہ ہے
 گ

طلاق اور عدم طلاق کی شرط پر مخصوص مہر

وقت طلاق میں نہ ہوگا۔ اگر شوہر عودت کو مطلق دے تو مہر میں جہاد دہریہ اور شوہر طلاق دے تو
 اس جہاد دہریہ اور شوہر کو عودت دینا اور مہر نہ دے تو وہ عودت کی عودت ہی مشکل سے پھر یہ مسئلہ چنگ
 دونوں تسمیہ کو طلاق اور عدم طلاق پر مبنی کرے گی شرا سے حق رکھتا ہے مگر کہ شوہر کو طلاق دینے یا نہ
 دینے کا حق نہ دہریہ میں حاصل ہے۔ لہذا مطلق رکھنے کے واسطے اس کو اس حق سے دست بردار کرے کے لئے
 ایسی شرا دینا سمجھتا ہے اور جب شرا داخل ہے۔ لہذا شوہر طلاق دے تو مہر مثل لازم ہوگا کہ شوہر دہریہ کو طلاق
 نہ دے اور نہ عودت سے نہ کہ اس میں شرا کا مطلق عودت کی عودت اور شوہر کے مہر و عودت سے ہے اور
 اس میں شوہر کے اس شری حق کو متاثر نہیں کیا گیا ہے پھر بھی اس میں وہ مسلم کے نزدیک عدم شرا کی
 صورت میں نہ مثل لازم ہے تو یہ بحث مسئلہ میں جس کا حق متاثر ہوتا ہے مدد دہریہ میں مہر مثل لازم ہوگا

طلاق کے بیجا استعمال پر پابندی کی صورتیں

میں کہتا ہوں کہ اگر شوہر کو طلاق کے بیجا استعمال سے روکنے کے لئے بوقت طلاق کسی ایسے وجہ کا

پاؤں کیا جائے جس کے مطابق وہ صورت کو بدل دیکھو۔ اور یہ ہے، تو بطور مثال ایک عہدہ رکھنے والی عورت کے لئے یہ صورت قابلِ اذیت ہو سکتی ہے۔

والمصطفات مستح بالعمروف حقا علی المصطفین

اور مطابق شدہ صورتوں کے لئے مردوں پر لڑائی پر مشروط ہونا ہے، اگرچہ حسبِ تصریحات تھا۔
مذکورہ یہ صورت صرف سببِ وجہ میں ہے، ہم سببہ کے بعد اس کا لڑنا اور لڑنا اور لڑنا ہی کے عین موافق ہوگا۔

الحق القمیر وہ ان توجواہ سے استعملتیم یہ الفروع وفتح القدیر ج ۲ ص ۲۵۹

مشرعوں کا حق ہے کہ ان کو ہر ایک اور جس کے ذریعہ تم نے شرکاء کو مائل فرمایا ہے دوسری صورت پر ہے کہ یہ قصور صورت کو طلاق دینے پر شوہر کے لئے کوئی تادیبی سزا متروک کی جائے۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے طلاق بیک وقت اپنے والے پر دے لگایا کرتے تھے، اگرچہ ہندوستان کے حالات کے پیش نظر تدریجی سزا پر عمل کسی آزاد اور یا مسلمان انجمن کے لئے سخت مشکل ہے، لیکن مسلم پر عمل ہ لڑا کے بائٹ دام سے دو طلاق دے کر یا کتنا ایک سال یا پچھلے پہلے قید یا مشقت کی سزا دھننے کی سلاش حکومت ہند سے کی جاسکتی ہے۔

نکاح ثانی کرنے والا نہ کرنے پر کم و بیش مہر کی مشروط

اگر نکاح کرتے وقت میں طرح ہر طے کیا جائے کہ اگر شوہر نے اسی حکم کے تحت نکاح میں ہونے سے کسی دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس صورت کا مہر نہیں ہر دو گنا ہوگا اور اگر دوسری صورت سے نکاح میں کیا تو اس کا مہر سببہ ہر دو گنا ہوگا۔

تو اس مسئلہ میں بھی نکاح کیا تو تیس ہزار، قال شوہر طیر مستر اور طیر ذمہ اصل ہے، اگر شوہر نے دوسرا نکاح کر لیا ہے، لیکن اس پر مہر ہی ذمہ ہوگا۔ کیونکہ اصحابِ فتاویٰ نے صاحبین کے قول پر فتویٰ نہیں دیا ہے۔
اردو ہے چونکہ مسئلہ بھی مذکورہ بالا مسئلہ کی تفسیر ہے، لہذا یہ بھی ہمیں لازم و صاحبین مفسر غیر ہے گا اور امام صاحب کے ہی قول پر فتویٰ دیا جائے گا، جیسا کہ مذکورہ بالا مسئلہ میں ادبیاتِ اسلامی نے دیا ہے۔
نکاح بشرطِ ملازمت

اگر نکاح کے وقت عورت اپنے والے شوہر سے یہ شرط لگائے کہ شوہر اس کی کوئی خدمت سے نہیں روکے گا، یا اگر آئندہ اس کو کوئی منصبِ ملازمت مل جائے تو شوہر ملازمت کرنے سے اس کو روکے گا، اور

قال ابن التيمية مما اذا اشترط ما يفرض بطريق لم ينفي مقصوده. هذا القول هو الصحيح
بهذه الالة السنة والكتاب والاجماع والاختيار مع الاستصحاب وعدم الدليل المنفي.

شیخ الاسلام جبریل گنجی میں عقد میں منقذ نکاح کو مشروط کرنا درست ہے۔ اس کی صحت پر نسبت اللہ
ست۔ اس عقد اور طلاق اس ہیں۔ مستحب مال کا بھی یہی قصہ ہے۔ اور اس کے مقابلہ میں کوئی منقذ دلیل
نہیں ملتا ہے۔

یہی مسئلہ اور میں دلی اسے کی شرط ظہور صحت کے ہیں و بعد اور دانش کا حکم اسے کا سرچ
میں اسے پر ایک کتاب میں اس کی سرچ ہے گا۔ ۲۲ ص ۱۰۰ میں گزرا کہنے دے گا۔ (دمیر) المجموع شرح
المہذب ۱۶، ۳۳۷، الدر المختار ۱، ۶۸۰، ۶۸۱۔ یہ کتاب سنی اللہ علیہ وسلم نے یہی شرطیں و پورا کرے کی
تسکین دلی میں اس وقت سے اس وقت سے تسکین ملان ہوئے ہے

من صفة من عاصر من النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال احق الشروط ان یومی مہ ما
استحللتم مہ المروج البحاری باب الشروط فی النکاح ج ۲ ص ۷۷۔ مسلم باب النکاح
باب الشروط فی النکاح ج ۱ ص ۲۵۵ الترمذی باب ما جاء فی الشروط عند مقدة النکاح ج ۱ ص
۲۱۶ السنائی باب الشروط فی النکاح ج ۲ ص ۷۸۔ ابن ماجہ باب الشروط فی النکاح ج
۱ ص ۱۳۰۔ الفتح لمسلم والنسائی وابن ماجہ

حدث عن ابن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ان یومی مہ ما
استحللتم مہ المروج بحاری باب الشروط فی النکاح ج ۲ ص ۷۷۔ مسلم باب النکاح
باب الشروط فی النکاح ج ۱ ص ۲۵۵ الترمذی باب ما جاء فی الشروط عند مقدة النکاح ج ۱ ص
۲۱۶ السنائی باب الشروط فی النکاح ج ۲ ص ۷۸۔ ابن ماجہ باب الشروط فی النکاح ج
۱ ص ۱۳۰۔ الفتح لمسلم والنسائی وابن ماجہ

وان قال هو الواجب علیہ بعض المقدم سواء شرطه لولا رد المختار و باب الشهادات
اسے ۔ یہ قول پر محض حدیث کی میزاد واجب ہے ۱۱۰۲ صفحہ میں مشروط ہو یا نہ ہو۔

مقصد نکاح سے گریز کی شرط

نکاح کے وقت کسی مرد کی ایسی شرط لگانا، جس کا مقصد نکاح سے پید ہونے والی کسی اور داری سے گریز
ہو، ظاہر ظہور کا نکاح کے وقت یہ شرط لگانا کہ بیوی کا غمزدہ کوئی یا باس و چٹک یا سر اس کے اس میں ہوگا۔
یہ شرط لگانے کے دلائل میں سے ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوگا یا مرد یا مرد یا شرط لگانے کے بعد میں صرف ایک

میر مشروط نکاح کی صورت میں حاصل نہیں ہوتا اور دوسرے فریق پر ایسی پابندی یا امر واری عائد ہوتی ہے ۴۰ میر مشروط نکاح کی صورت میں عائد سہی ہوتی، مطلق صورت کا یہ شرط لگانا کہ مرد اس کی موجودگی میں دوسرا نکاح نہیں کرے گا۔ یا بیوی کو اس کے آہل و مل سے باہر کسی اور جگہ بسنے سے منع کرے گا۔

نکاح بالاشفاق درست ہے، اختلاف یہ کہ شرط لازم ہوئے اور نہ ہونے میں ہے۔ جمعیہ شافعیہ اور مالکیہ کے روایت مرد کے امر شرط پر اور انا و ابس میں سے (اسی کے قائل امام دہری، قنبرا، بطام بن مرد، سیث، ثوری، ابن منہ، یحییٰ، المجموع شروح المفہم ج ۱۶ ص ۳۳۷۔ تصحیف الفقہ ج ۱ ص ۱۳۵۔ المتعارف خدائیہ ج ۳ ص ۱۰۰۔ المصنوع الکبریٰ ج ۲ ص ۱۶۱۔ المنصی ج ۷ ص ۱۷۱)۔

اسی بات پر ایک شرط کا استناد کرنے میں کہ یہ قسم میں وقت ہے نہ جب اس شرط کے ساتھ یمن صلیق یا متفق شامل نہ ہو اور شوہر نے امر یہاں۔ شرط ضروری ہوگا۔ درست نہیں ج ۲ ص ۱۶۱ اس کے برخلاف امام کے روایت صحت شرط پر کہ شوہر کے امر ضروری ہے اور اگر شوہر مشروط کو دوسرے کا سہی نہ ہے یا شرط کے عطف میں نہ ہے۔ تو صورت و فیم ممکن کا حق حاصل ہوگا (المنصی ج ۷ ص ۱۷۱۔ بدایۃ المجتہد ج ۲ ص ۵۹۔ القواعد النورانیۃ الفقہیہ ص ۶۶۷)۔

فقد ابن قدامہ رقم فرماتے ہیں:

مما یلزم الوفاء به هو ما یؤد الیها نفقة و فمندیته مثل ان یشرط لہا ان لا یتزوجھا من دارھا مطلقا یلزم الوفاء لہا به فان لم یفعل فلیھا فسخ النکاح (المنصی ج ۷ ص ۱۷۱)۔

واجب الاطلاق شرط اسے کہنے میں جس کا لفظ عورت کو پہلے بھیجے عورت یہ شرط لگے کہ اس کو مرد اپنے آہل و مل سے باہر کسی اور جگہ نہ بسے جائے گا۔ تو شوہر کے امر ایسی شرط کو دوسرے کا لفظ ضروری ہے کہ اس سے بے نیاس نہیں کیا تو عورت کو طلاق نکاح کا حق حاصل ہوگا۔

اسی طرح حضرت عمرؓ سے بنی داکس۔ معاویہؓ عمرو بن عاص سے مروی ہے کہ میں قول حضرت شریح عربؓ سے سنا کہ مرد اس سے یہ کہ اس کو امر واری اور اس کا حق کا مکی ہے۔ (المنصی ج ۷ ص ۱۷۱۔ بدایۃ المجتہد ج ۲ ص ۵۹)۔ القواعد النورانیۃ الفقہیہ ص ۶۶۷، ۶۶۸

عاطین کی دلیلیں

حضرت ابو بکر علیہ السلام کا واجب الاطلاق کے قائل ہیں۔ ان کی دلیلیں حسب ذیل ہیں۔

١. يا أيها الذين آمنوا! قفوا بالمقام الصالح.

کی قرآن مجید میں روایت حدیث میں پیش کرنے پر ۲۰۰ ج. ص ۱۰۰ بتاتی ہیں ۱۱۱

القواعد السورانية المفيدة ص ۱۲۲، ۱۲۸

٧. من حقبة بن عامر ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "حق الشروط ان يومي به ما استحللتم به الفروج، مسلم" باب الوفا بالشروط في الكفاح ج ١ ص ٢٥٥

حضرت محمدی نام سے عراقی سے، جس نے علی گڑھ مسلمہ، نزدیکیاں کوشمپ سے
بیتاؤں چاہیں وہ بھی کسی کے اور تھکے سے شریکیں صلا موزوں میں

٢. المسلمون على شروطهم، اليهضي كتب الوقف باب السند على ما شره الى فـ
 طح ٢٦ ص ١٧٦

مسئلہ یہ ہے کہ شرطوں پر کام ہوتا ہے

٢. روى عبد الرزاق عن عبد الرحمن بن سم قال - شهدت عمر بن الخطاب و احتسم
 فيه في امرأة شربة لها زوجها ان لا يهرجها في دارها فقال عمر لها شربها - انصف
 له الرزاق - باب الطردة في النكاح - ج ٢ ص ٢٧٤

[illegible]

علماء نے کہا ہے کہ جب کسی مائع کو کھینچتے ہیں،

٥. ولأنه شرط لها فيه منفعة و مقصود لا يمنع المقصود من الزواج فكان لازماً كما
أوضحته عليه زيادة المهر أو مهر نفقه البلد المصنوع ج ١ ص ٤١

یہ دو سے زائد شہداء میں صحت کا اقرار ہے۔ مختصہ طریقے سے وائزنگی سب سے صحت پر شہداء میں
سب سے صحت پر شہداء میں صحت کا اقرار ہے۔ یہ صحت پر شہداء میں صحت کا اقرار ہے۔

۴. پنج اوستہ میں نیچے لے لکھا ہے ۔ ضرور مطالعت و مشورہ میں اصل صحت سے ، نہ القاب سے (۱۰)

یہ شرط لازم ہے کہ مردانہ صفت سے باپ سے مل کر کہے جی ۱۰۰ جن عمر سے روایت کرتے ہیں، اگر
اولیٰ ان مل ان علیہ وسلم نے فرمایا، کوٹ ہے ان شرائط سے پابند ہیں، جو حق کے مطابق ہو، اس حدیث کی سند
میں ایک دفعہ منقطع ہے، لیکن مختلف فریقوں سے مروی ہے، جن میں بعض بعض کے لئے باعث قبولیت ہے۔
۲۔ اور چونکہ اس شرط کی شرطیں و عظمت نکلا میں سے ہیں، اور نہ صرف حد اور ان کے مستثنیات میں سے ہیں

دونوں فریقوں کے دلائل پر ایک نظر

حاجب معلوم ہوتا ہے کہ: دونوں فریقوں کے دلائل پر ایک نظر نہ لگنا ذرا دل چاہتا ہے تاکہ صحیح حساب نہ کیا
جائے۔ سب سے پہلے، فقہان کی دیکھیں، اگر فرما رہے ہیں۔

۱۔ فقہی حدیث ماکان من شرط فی کتاب اللہ فهو باطل، المنسب ۲۔ ص ۱۰۱ و ۱۰۲

مذہب ان کا کہنے ہیں:

ای نہیں فی حکم اللہ وشرعہ وھذا مشروح (۱۶۱۰ ج ۱)

یعنی ان قائل کے حکم اور ان کی شریعت میں۔ سو اور یہ مشروح ہے۔

تو یہاں ان تیسرے نے اس کے واضح متناہی میں ان کی کہ ہے، اور قائل ہیں:

من اشترط اسرا ایسی فی حکم اللہ و ۲۱ فی کتابہ بواسطۃ فہو باطل، ۱۰۱ و ۱۰۲

المشروط، سب واجب فہو حد و الشرط۔ حتی یصح اشتراطہ و یجب بشرط ... فاذا شرط

طرح جہل ان لا یستافر یزوجہ، فھذا المشروط غیر کتاب اللہ لان کتاب اللہ یصح ان لا یستافر یزوجہ،

فاذا شرط ہم المفسر شرطہ مشروطا، سبافی، کتاب اللہ فہو مشروط بالمجاہد، ان المشروط

لما لم یکن من ۲۱ ففصل المجاہدۃ او مشروط، ایسی فی کتاب اللہ ای ایسی فی کتاب اللہ فہو بالقوا

النور ونبیہ الفقہیہ ص ۱۶۹

تو انھیں یہی شرط لگانے پر غور کے حکم میں اور ان کی کتاب میں، مست یا بالاسط ذکر ۱۰۱ و ۱۰۲

ہے، مشروط سے بے ضرورت ہے کہ دو مزاج کے قبیل سے ۲۱ یعنی شرط کے۔ یعنی تب کہ اس کی شرط لگنا صحیح

ہو اور لازم ہوئے ... جبکہ شرط لگانی جلنے کہ مرد اپنی، بڑی کے مراد مترض نہیں کرے گا، یہ شرط کتاب اللہ میں

نہ ہو رہے، کیونکہ کتاب اللہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بیوی کے مراد مفرد کرنا ہوتا ہے۔ یہ واجب و شرط کافی کہ

کیونکہ اسے مترجم نہ ملے جائے گا، تو یہ شرط اصل سے اللہ کتاب اللہ میں موجود ہے، حدیث کا مضمون یہ ہے کہ

جب مشرودہ سال افعال میں سے ۱۰ یا ۲۰ یا ۳۰ کا جائزہ لے کر ہمیں فی حق تعالیٰ کہہ دینا چاہئے کہ میں اللہ کی کفایت میں اس کی کمی کی گنتی ۱۰۰۔

ملازمین عرب کے کہنے کا حاصل یہ ہے کہ حدیث میں حرمہ کردہ اشید کی نفی ہے کہ ان میں سے مشرک نہ ہو
جیسے ظہر وغیرہ لہذا جو مہاجر چہرہ میں ان کی نفی حدیث میں نہیں ہے، پس جب مہاجر مشرک ہو تو اس کو پورا
کہنا ضروری ہوگا۔

۴۰۔ چنانکہ یہ شرما محل کو حرمہ کرتی ہے اور ہدیث میں اس کی رعایت ملی ہے اور اس کے انتظام سے دو گنا گئے ہیں اس کا جواب فی الجملہ اس قصہ کی مذکورہ تصریحات سے مل جاتا ہے۔

نہ ملے اس قدر لے ان احکام میں جو بے تحریر فرمایا ہے

وقولهم - ان هذا يحرم الحلال قلنا - لا يحرم حلالا وانما ينت للمراة خيبر الفصح ان لم

وقت لها به: المثنى ج ٤ ص ١٤١

س کا یہ قول کہ یہ مظل کو مراد قرار دیتی ہے، ہم کہیں گے کہ مظل کو مراد نہیں لڑی ہے، پس صورت کو
نفسا ممکن کا مقصد حاصل ہوگا، مگر خود ہی شکار ہو سکتا ہے۔

۷۔ جتنا کہ یہ شردِ مصیبت نکلنے کے عوارض، ابھی نسیم میں ہے، بحرِ یہ شردِ ماحر، عقد نکلیں گے
مطابق ہے، اس کے ساتھ مصیبت کے عوارض ہیں

اللہ اس قدر کے اللہ ہے،

قلنا لا نسلم ذلك فامد مصالحة الميراث ما كان من مصالحة الميراث كان من مصالحة مقدم

و شمره غیر نقد البتہ (ملاحظہ مائی)

مہر کہتے ہیں کہ یہ میں تسلیم نہیں ہے کیونکہ اس میں عورت کی محفلت شامل ہے اور ماہرین کی محفلت میں سے ہے وہ حلال کی محفلت ہے۔ جیسے مرد میں غیر حلال سکون شہوانی

۵۔ زراعت فرمیں گے تاہم اے قہر کو ترجیح دیتے ہیں کہ صوفیوں اور شیعہ ہیں انہیں

والحمد لله رب العالمين خراجها البشاري و معلم - لا ان المشهور منه لا مولين

القضاة بالخصوص على السبوع بداية المصنفه ج ٢ ص ٩٩،

دوسرے میں متفق ہیں، لیکن مولین کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ عہد کے غلط محرمین کا فیصلہ ہوتا ہے۔

ماصل یہ ہے کہ درویش فریق کا استدلال صحیح ہے۔ لیکن اصول طور پر حاکم کے قتل کو فریجی مرحلہ مانتا ہے۔
کیرتھ ٹولینڈ اختلاف کا استغالی نام ہے جو حاکم کا مستقبل نام ہے۔

۱. ۷. ۶. اب ہم کالین کی دلیلیں کا جائزہ لیتے ہیں، ان کا استدلال یہ تمام آیتیں ہیں، جن میں مطلق ایضاً حد ذکر ہے، حدیث پاک، "المسلمون علی شروطہم" "اسحق انشروہ ان یومی بہ الخ" "اس لیے دیکھ اعلیٰ حد قید ہیں، جب یہی شرطیں ہیں، جو حاکم نے حاکم ہی قرار دی ہیں تو کیا انہیں دوسرے کو دینا ضروری ہے؟ اسی سلسلے میں یہ مذکورہ اعلیٰ قاضی ہیں، دوسری حدیث میں یہی طرفہ واضح الفاظ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتا دیا ہے:

"المسلمون علی شروطہم الا شرطہ اصل حد و صوم و حلال"

میں نے اپنے حدود و قیود کے چاند ہیں، ہاں اگر کسی شرط یا پہلو ہو جو عہد کو حلال، یا مکمل و حرم قرار دیتی ہو، تو اس کے پتہ نہیں چلتا۔

دوسرے فرقہ حاکم کے ساتھ تھی و محدث امام نووی، حاکم کے مستقبل اعلیٰ حد کا مکمل نام لائے ہیں، دوسرے عہد کے حاکم سے رقم فرماتے ہیں:

اسحق انشروہ ان یومی بہ ما استملککم بہ الفروج - قال الشافعی و اکثر الطبعہ ان یمنہ
محمود علی شروط الا قاضی مقتضی النکاح - بل تکتون من مقتضیہ و مقتضیہ و مقتضیہ و مقتضیہ
المنظرۃ بالمعروف و الاضغط مطبوعہ شرح مسلم للنووی ج ۱ ص ۱۷۵

آپ کا ارشاد مبارک "جو شرطیں سب سے زیادہ کاہن اپنے، ہیں، ۱۰ یہ ہیں جن کے ذریعہ تمہارے منہ شرمناک ہیں، مکمل یعنی ہیں۔" اہل فاضل اور کٹر دیگر عہد نے فرمایا، یہ محمول ہے ان شرطوں پر جو قاضی، حد نکاح کے متعلق، بلکہ طلاق نکاح اور منکاحات عہد میں سے ہو۔ جیسے عورت کے ساتھ صوم و غلبہ کے ساتھ رہنے کی شرط عائد کرنا، اور اس کے اوپر فریج کرنے کی شرط لگانا۔

اس تو صحیح کی تالیف شیخ الاسلام ابن حبیہ کے ہون سے ہوئی ہے۔

وہ کہتے ہیں:

ساتھ مشرودہ کے قادی میں اور اس کی نفی حدیث میں نہیں ہے (محیط ج ۱ ص ۳۸۵، ہدایہ ج ۲ ص ۳۸۵) مشرودہ
 لکھیں کہ اس طرحی سرخی والی رقم فرماتے ہیں،

ان هذا تصرف بين لوجود الشرط و الجبر، فلا يشترط لصحة قيام الملك في الحال لا

الوقوف منه الشرط و الملك متيقن به صمد، ہدایہ ج ۲ ص ۳۸۵

یہ قسم ہے کہ مشرودہ نے دو بار سوگند سے سوگند کی صحت کے لئے قرآنی طہیت کا یہ ۵۰
 صدقہ ہیں سے کیونکہ میں ہیں کا اقرار شدہ ہے جسے نے اہل وقت کو اس وقت سے لے کر اب تک
 سے

مطلوبہ فیصلہ کسی صورت سے کہتا ہے ان قرو و جنسک حالت طلاق میں رہیں تو تم سے شادی، اور نہ
 نہیں طلاق ہے، یا یہاں کے کہ کل امراتہ قرو و جہا فیہ طلاق میں رہا اور اس سے یہ شادی کر لیں اور
 حق دے ہے، خود اعلان یا اسے طلاق کے وقت طلاق دے دیا جائے (۱) ہدایہ ج ۲ ص ۳۸۵) (۲) غیب
 کی اس سے تو میں طلاق نہ کر کے ساتھ حق دے کر طلاق کر کے یہ تو میں طلاق کا حق نہیں دے گا
 نہ کہ اس صحت کے ساتھ صورت کو ہے اور طلاق دے کر لے کا حق حاصل ہوگا مگر طلاق فیصلہ جس سے یہ
 کے اگر میں نے تم سے شادی کی تو تمہارا سارا خاندان، جو میں ہوگا، چونکہ تو میں طلاق تک طلاق کے ساتھ
 مشرودہ ہے نہ مشرودہ کے پاس ہے کہ یہ تو میں طلاق پا چکے گا یا صورت کے، اگر میں نے یہ بات
 کی شادی کر لی تو میرا سارا خاندان، جو میں ہوگا، صورت، حق دے کے ساتھ مقبرہ کے لئے جاتی ہے، یہ دوسری
 شادی کو مشرودہ کر کے جاتی ہے، اگر میں نے اپنی بات کی شادی تم سے کر لی تو میرا سارا خاندان میرے ہاتھ میں ہوگا
 صحت کے لئے باقی رہا، یا تم دوسری شادی کر آگے، اگر وہ ضرر ہے، یا غائب ہے تو جس مجلس میں طلاق سے
 حرم کی حرمی، اس کے اقتدار تک حق طلاق رہے گا، دوسری صورت میں اپنی بات سے یا دوسری شادی کرے
 اور جس مجلس میں بی، اس نے اقتدار تک حق طلاق حاصل ہوگا، اگر وہ ضرر کے ساتھ مقبرہ کے لئے جاتی ہے کہ اگر
 میں نے یہ بات کی تو تم سے شادی کر لی تو میرا سارا خاندان میرے ہاتھ میں ہوگا، اگر تم نے مجھے باقی رہا یا
 دوسری شادی کی، یہی صورت میں صورت کو باقی دے کے وقت سے یا دوسری شادی کرے کہ طلاق سے کے
 وقت سے ہے کہ جو میں نے تک حق طلاق حاصل ہوگا، اس حساب میں جب چاہے اپنے دوسرے طلاق کا حق کرے
 جب، ہوگا نہ صورت سے ہیں نہ اگر میں نے یہ بات کی شادی تم سے کر لی تو میرا سارا خاندان میرے ہاتھ میں ہوگا
 صحت کے لئے باقی رہا، یا دوسری شادی کر لے، یہی صورت میں طلاق صحت ہی باقی دے گا یا دوسری

اورت - میں من طلق ہو، حد کی محسوس تک نہ ہوگا دوسری صورت - جب باہر کسی مصلحت اور حد - میں حد کی محسوس نہ ہو س کے بعد جب چاہے وہ اپنے اوپر طلق واقع کر سکتی ہے، لیکن پہلی صورت میں ایسا ہی نہ طلق دے گا جبکہ دوسری صورت میں اس حکمت نکلنے کی نین طلق تک دے سکتی ہے، جیسا کہ تفصیل سے ذکر کیا جا چکا ہے۔

طلاق کے بے جا استعمال سے روکنے کے تدبیر

اگر حد نکلنے کے وقت اس من سرے کی جانے کہ اگر شوہر نے اپنی کو طلق دی تو عورت کا سر میں جبر اور اگر اس نے طلق نہ دی تو عورت کا سر میں جبر ہے۔

دوسرا نکاح نہ کرنے کی شرط

اگر نکاح کرنے کے وقت اس من سرے کیا کہ اگر شوہر نے اس عورت کے حد میں ہونے کو کسی دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس عورت کا سر میں جبر ہوگا اور اگر کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا تو اس کا سر میں جبر ہوگا۔

حد کا بالادین صورتوں میں یہ عطف نکاح درست ہے۔ اس نے کہ شرط لازم سے نکاح باطل نہیں ہوتا
الکلیح لا یصل بالشرط الفسخ المصنوع ج ۵ ص ۹۵، الہدایہ ج ۲ ص ۳۶۱، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۱۰، اس میں کہ شرط کو چار اہل ضروری ہے یا کسی ۹ حاد کے روایت ضروری ہے، اسی کے قاضی سے پہلی کی بینا عقد المستع ج ۲ ص ۱۱۵، طویل اور اختلاف کے ذریعہ ضروری نہیں ہے، جیسا کہ تفصیل سے ذکر کیا ہے۔
اور اس میں یہ ہے۔ اگر شوہر سے شہ کے عطف کیا تو یہ صحیح سر لازم ہوگا یا نہ ملے؟

یہ فرمے روایت دونوں نہیں ملے ہیں اور اس میں ملے ضرور ہوگا، یہ ۳۳ جملہ اور یہ کہ اس کے روایت
دونوں میں درست ہیں اور شہ کے تحت میں کسی اور ہوگا، یہ ۱۰ ص ۱۰۰ کے روایت شہ لازم دے گا دے
ن صورت میں میں کسی ۱۰، شہ کی خلاف ورزی کی صورت میں میں سر ملے ضرور ہوگا ۱۱۵ ج ۲ ص ۲۸۵،
المسراجہ ص ۳۹، المصنوع ج ۵ ص ۹۰، التنازع حاشیہ ج ۳ ص ۱۰، مذاہب اہل کی صورت میں میں ضرور
سے عورت کو طلق نہیں دی تو اس کو اس طرح لے گا اور اگر اس نے طلق دے دی تو عورت کو اس میں
نے گا کہ نہ ملے کسی سے ۱۰ ص ۱۰۰، جیسا کہ ۱۱۵ ص ۹۰، دوسری صورت میں اگر

شوہر سکون کی سوجھ بکھ میں دوسری صورت سے نکاح نہیں کیا تو منکوحہ کو بھڑا جڑھنے کا اور اگر اس کے عہد میں رہتے ہوئے دوسری سے نکاح کر لیا تو سر میں ہوگا آٹھ خانے میں امام صاحب اور صاحبین کے اختلاف کی اساس و بنیاد بر دوئی والی گئی ہے۔ لکھا ہے:

فقد المصلحة منه على ان المصحب الاصل في باب النكاح منه ابي حنيفة مذهب المثل و
انما يصح الى المصحب عند صحة التسمية من كل وجه و سند هذا المصحب الاصل
بسنن المصحب في مذهب المثل منه فعاد التسمية من قول و هذا المصحب ضعيف ج ۳ ص ۱۰۱ نوع
من في الشروط في المهر - طائفة ۲۰ - تبين الحقائق ج ۷ ص ۱۰۱ فتح المصبر و مع طائفة و
حاشیہ چلچل ج ۳ ص ۱۰۱

اس مسئلہ کی سرسری یہ ہے کہ نکاح کے باب میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک اصل سر میں یعنی واجب ہے، لہذا
طرز سر کی درستگی کے وقت سر میں لازم ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اصل سر میں واجب ہے، لہذا سر میں
وقت لازم ہوگا، جب کہ سر میں ہر اجتہاد سے باطل ہو۔

اس سے پہلے میں امام صاحب کا نقل متلی معلوم ہوتا ہے، جس کی تائید احناف کے اصول سے ہوتی ہے،
علامہ ذیلی اپنے تہذیب نوکروالحدیث کرتے ہوئے رقم فرماتے ہیں،

لان احد التمسيتين مجزئة و الاخرى مطلقة، فلا يصح في الحال التمسيتان، فاما
اخرجهما فقد اصبحت مستحالة، وهذا لان السلي لا يوجد قبل شرطه، و التمسيتان لا ينضم
بوجود المطلقة فيتم حقيقة الاجتنان منه وجود الشرط لا قبله، تبين الحقائق ج ۲ ص ۱۷۹

دونوں سر میں سے ایک فوری ہے اور ایک مطلق ہے دونوں میں وقت جمع نہیں ہو سکتے، لہذا جب
شوہر صورت کو باہر سفر میں لے گیا خود دونوں سر میں کا اجتماع ہو گیا، لہذا دونوں باطل ہو گئے۔ اس سے کہ جس شی کو
کسی چیز کے وقت پر موقوف کیا جاتا ہے، اس کے پائے جانے سے پہلے وہ نہیں پائی جا سکتی، مطلق کے پائے
جانے سے فوری لازم شنی عدم نہیں ہوتی لہذا شرط کے پائے جانے کے وقت دونوں سر میں کا اجتماع لازم
نہیں آتا، کہ اس کے وقت سے قبل۔

اور جب کہ صورت لے دوسری شادی نہ کرنے کی شرط لگائی ہے، اور یہ ایسی شرط ہے، جو حد تک کے
مستثنیٰ کے خلاف ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "فمنكحوا ما يحب لكم منهنك من ثلث و ثلاث و
رجع" - والصحة مع الفسخ ج ۳ ص ۱۷۹ پس دوسری شادی نہ کرنے کی شرط لگا، ایک مفسر جمع سے روکا ہے
شراح نہی اکمل الدین باعنی و لعمراہ یہاں،

النفکاح صحيح وان كان شرطه عدم التزوج وعدم المصاهرة وطلاق النكاح فاصح ان فيه المنع من الامر المشروع، حوالہ سابق،

کیونکہ درست سے گروہ شرکا سے لگائی گئی ہے کہ دوسری عورت سے شادی نہ کرے، اور نہ سہریں۔ سے نہ ہو۔
میں تو طلاق نہ کرے کہ میں شرکا میں نہ مشرق سے روکا نہ آتا ہے۔

میں سے پہلے گروہ بنا ہے کہ مختلف تھا، حد کے خلاف نامہ گروہ شرکا کا پورا کرنا طوہر کے اور لازم سمجھا
شر شرکا میں ہوئے تو وہ طلاق کیونکہ درست ہوگا میں سے یہ مضمون ہوتا ہے کہ شرکا میں ہوئی آپس میں طوہر
فراحتیں ہوگی

پھر یہ صاحب کا قول کہ اصل مرد واجب سر میں ہے، مگر اصل کہ موافق ہے، اظہار میں مل کے بہت
قد میں وقت درست ہوگا کہ وہ ہر اہل سے درست ہو، چنانچہ صاحب یہ ہے کہ جب تک اس طرف اہل
ہوئے

والنفکاح صحيح لمن يشهد له مهر المثل لانه هو الموجب الاصل في باب النفکاح ح ۲ ص ۱۶۱،

دوسری میں شخص کے موافق ہے جو کہ سر میں کی شہادت دے دے، اس سے کہ نیک کے ہیں میں
میں واجب سر، سر میں ہے۔

میں سے سورہ ۲۰ صاحب یہ ہے کہ واجب، یہ صاحب کا قول، مسیح سے، اسی طرف یہ میں کا بھی
قول سورہ ۲۰ سے (انکس الحقائق ج ۲ ص ۱۶۹)۔ صاحبین کی
لے میں لوگوں کے لئے کفایت ہے۔

کیونکہ کے بعد شرائط نامہ تحریر کرنا (ج ۲ ص ۱۶۹)

حد نیک کے بعد دوسری زوجیت تو میں طلاق خواہ وہ تحریری شکل میں ہو یا زانی یا الخلف درست ہے،
ناچہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کما حقہ سے اختیار میں نہیں طلاق ہے، اس شرکا پر کہ تم لہا سر صاف کرو - سورہ
قلت تعلیقات یہ کہ ان ہوا نفس مع سورہ - عورت نے جو میں کہ لے طلاق کا وکیل بنادو، مرد نے
میں سے کہ نیک ہے تم میری وکیل ہو، تم لہے آپ کو طلاق دے دو، عورت مجلس سے نہ نکلتی ہوئی، طلاق کا
نیا سہل ہوگا، گروہ ب لہے لہے طلاق دینے کرتی ہے تو طلاق دینے نہیں ہوگی، اس سے کہ عورت کو طلاق کا

اگر کسی باقاعدہ اصل طلاق کا ایک خط ہے اور تنہا میں حق طلاق مجلس ہی کہہ رہا ہے، پہلے اگر مجلس ہی میں اپنے اوپر طلاق واقع کرتی ہے۔ تو رائج ہو جائے گی شرطیکہ: "اپنے سر معاف کر دے" اگر اس نے سر معاف نہیں کیا تو طلاق رائج نہیں ہوگی۔ کیونکہ تیسویں طلاق سر سے راستہ پر منتقل ہے (الخصانہ جو بعض الہنکیہ ج ۳ ص ۱۵۶)

خرید فصلیں تیسویں طلاق کے ذیلی میں لکھ چکی ہے۔ چچے ملے ہیں۔

عورت کا ملازمت سے سبکدوش نہ ہونے کی شرط (۲)

ہر مہینہ میں جس قدر مرد بھرت لے جائے ہیں کو حذر نظر آتے ہیں وہیں عورتیں بھی سبقت کے مہین میں دکھائی دیتی ہیں۔ خاص طور پر جب سے عورتوں کے حقوق کی آواز اٹھائی گئی تھی شروع ہوئی ہے۔ اور عورتوں کو مرد کے مساوی خدمت میں لے آئے ہیں، تو ان میں ہلکی سی کاروائی تیزی سے ختم ہو گئی ہے۔ جس کے نتیجے میں قریب حکومت کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے، جس میں ایک مرد کو بھی عورت ہو۔ جو انہیں تو یہ ہے کہ قریب میں بھی صحتی ہو رہی ہیں۔ جب کہ اس کے لئے عورت کی شقت نہیں ہوتی، اس کا اثر موسم خزاں میں ہوتا ہے: "آؤ خدا کو کہہ اس میں، حلی میں فتوہ نمائندہ سے تو اس کا اثر میری عورتی طور پر ضرور قبول کرنا ہے، جس کے نتیجے میں آج ہزاروں مسلمان عورتیں و سر روزگار ہیں۔ اور جو نہیں ہیں وہ بھی ملازمت حاصل کر کے گئے ہیں۔ ایک دو کو رہی ہیں۔ ان میں عورتیں اگر نکاح کے وقت اپنے ہونے والے شوہر سے یہ شرط لگاتی ہیں کہ شوہر ایسا ہی ہونی ملازمت سے نہیں روکے گا یا اگر آئندہ اس میں کوئی صاحب ملازمت سے تو دوبارہ اس میں ملازمت سے نہیں روکے گا اور اس شرط کو ہوتا ہوا شوہر بٹہ نکال کر کے وقت قبول کرتا ہے۔

شرعی تھا کہ شوہر پر ایسی شرط کو لگا کر، لازم نہیں ہے، کیونکہ یہ مرد و عورت کے خلاف ہے۔ مرد عورت کے درمیان ہوگا۔ وہ شرط باطل ہو جائے گی، یہ احادیث (ملاحظہ ہو المسعودی ج ۵ ص ۹۵۔ الخصانہ

بہار الہندیہ ج ۳ ص ۱۵۶۔ اولیٰ کا دوسرا حصہ) (انجمن الفقہ الاسلامی وادارہ ج ۱ ص ۱۷۶) حلیہ اور ملک کے نزدیک شرط درست ہے۔ البتہ طالب مشرودہ و دوسرے کا دنا سرحدی قرار دیتے ہیں، وہ حکم مشرودہ کو عملی طور پر پانے کو عینہ کرتے ہیں (دیکھئے حلیہ ص ۱۷۶)

پس اگر شوہر عورت سے مطالبہ کرے کہ وہ ملازمت سے سبکدوش ہو جائے یا یہ کہ وہ ملازمت حاصل کرنے کی سعی ترک کر دے تو عورت پر حکم ہی نہیں واجب ہے، اور وہ دستور و ذرا بھی ضرور ہوگی اور شوہر پر اس کا

خط ۱۰۰ میں ہوگا اور شوہر کی خدمت کے سبب خدمت پر اسے سے شوہر کا حق متاثر نہ ہوگا۔ یہی مبادیہ تھا۔ یعنی میں۔ عورت کے لئے وہ سب سے کہ وہ شیر خوار ہے اور بہت پرے اور دور چلتے۔ اگرچہ وہ کمر سے بہرہ سب سے کسی ٹیکس سے بچے کی خدمت و نگہبانی میں وقت صرف کرنا ہوگا اور جس کا تکلیف ہوگا جس کی اور سے شوہر کا حق اس سے متعلق نہیں ہو سکتا، بلکہ فقہ کے یہاں تک کہ ہے کہ اگر اور سے شوہر سے یہ حق تو کسی عورت کو اور بدلے سے، اگر اسے گا المود المصتور وہ المصتور ۳ ص ۱۵۷ میں کہتے ہیں کہ عورت شالی روغن آلتے آلتے رقم (۱۷) ہے۔

ان میں الارحام و المهر تنصب و ذلك بنفس جمالها و جمالها حق الزوج فكان له ان يستعملها و المصتور ۳ ص ۱۵۷.

یونکہ اور بدلے اور اس بات میں لگے ہوگا جس کی اور سے اس کے جس و حال میں منہ شوہر ہوگا اور جس و عورت کو شوہر کا حق سے اور سے فقہ کے۔ عورت کو جس میں سے بڑے کے نیکو کاری کے طور سے لکھا ہے۔

والمزوج ان يبيع امراته مما يوجب خلاصه حقه او لا ينفق

شوہر سے سے روئے نہ عورت کو بچے کا سے روئے جس سے میں کا حق متاثر نہ ہوگا

یہ دیکھو، عورت میں شوہر کے سے مردوں تکمیل واجب میں، بلکہ اسے حق حاصل ہے کہ عورت سے خدمت سے سکھائی کا سبب اسے یہ اگر وہ خدمت کی تلاش میں ہے تو اسے ہر رنگے شوہر سے ملے سے، اس میں نئی تو نہیں لگی ہوگی۔ اور شوہر کے لئے اس کا نفقہ مقرر ہو جائے گا، اس سے کہ خدمت سے سے اور وقت میں خصائص اور حقے ایک میں اور مرد کا حق و حق خاص ہے اور متاثر نہ ہوگا۔

اشترط فی النکاح

مولانا محمد طیب الرحمن صاحب

شرط اولیٰ "کُنْ مَسْرُومًا" سے مراد ہے کہ نکاح کے وقت میں ایسے میں قسمہ / دہانل واللہ هو الموفق
 للمصدق والمصوب، عقد کُنْ کے ساتھ ساتھ دوا نہ ملے کوئی قسمیں ہیں تحریر یہ ہے کہ یہاں نہیں قسمیں
 نہ کہ یہاں سے میں شہادت اصرحت دہان ایسے میں۔ تو ہے

۱۔ ایسی شرطیں ہیں جو ایسے وقت پر ہوتی ہیں جن سے ایسے وقت سے پہلے نکاح سے پہلے
 کسی ایسے وقت میں ہوتی ہیں جو ایسے وقت میں نکاح سے پہلے وقت، ایسے وقت سے پہلے
 نکاح ہی پر نہ ہوگا۔ اور انہوں نے کہ ساتھ ساتھ یہاں ۱۰۰۰ سے ۱۰۰۰ سے پہلے نکاح سے پہلے
 ہی وقت کا یہ شرط ہے کہ نکاح ہی کے وقت سے نکاح کے وقت سے نکاح کے وقت سے نکاح کے وقت سے
 اسباب میں صرف نکاح کے لئے ہوں جیسی شرط ہے۔

لما من المشقة من حصة من ماله قبل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق
 الشروط ان تؤمنوا ما استحللتم به الفروج متفق عليه من حرقات المفاتيح ج ۲ ص ۲۱۱
 قال القدسي المراء بالشروط ههنا المهر لانه المشروط من مقابلة الصبح وقيل جميع
 ما تنسحقه المرأة من نفقته الزوجية من المهر والسفينة وحسن المعاشرة فان الزوج ليرزق
 بالمهر مكرها شرطت فيه وقيل كل ما شرط الزوج نزعها للمرأة من النكاح مالم يكن
 محظورا قال النووي رحمه الله قال الشافعي كثر الطلب على ان هذا محمود على شرط ۲

یعنی مقتضی النکاح و یكون من مقاصده كاشتراك المصرة بالمعروف و لا یفقد صلیها و
 کسوتها و سکنها و من جانب المرأة ان لا تصرح من بیته الا باذنه و لا تصوم نحو ما عبر عنه و
 لا تادن خیرہ فی بیته الا بدیہ و لا تنصرف فی مقامه الا برضاه و نحو ذلك و فی کتاب المقہ
 علی المذاهب الاربعہ ج ۲ ص ۸۰ فالشروط التي يقتضيها المقہ كان يشترط خلوها من
 الموانع الشرعیة فلو قال لها تزوجتك علی ان لا تكونی زوجة لغيره او علی ان لا تكونی فی
 سعة او علی ان لا حبار لك او نحو ذلك مما يتوقف علیه صحة المقہ فانه صحيح نافذ
 مطبوعه و قد اذا اشترطت صلیه ان يكون كفوا الخ -

(۷) نکاح کے وقت کس فریق کا کسی کوئی شرا دیکھا جس کا قصد نکاح سے پیدا ہونے والی کسی اور دینی سے
 گرا کر ہو۔ مثلاً شوبہ کا نکاح کے وقت یہ شرا دیکھا کہ بولی کا بیوی و نظا اس کے لئے ہوگا۔ ایسی شرا دیکھا، شرا
 و زسی ہے۔ اما یہی شرا دیکھے سے عقد نکاح پر کوئی اثر نہ ہوگا۔ بشرطیکہ یہ سنتہ معتد نہ ہو۔
 یہی شرا دیکھی کہ کسی معتد فریق کے سے عدوی نہیں ہوں۔ کہ شرا دیکھی ہوگی۔ اس پر جس سے یا دے گا

کما قاضی خان ج ۱ ص ۳۳۱ رجل تزوج امرأة علی الف درهم علی ان لا ترثه و لا يرثها
 حار النکاح و يتوارثان ولیس لها الا الف درهم كان مهر متکھا نقل من ذلك و اکثر الخ و فی
 متاوی عالمگیری ج ۱ ص ۳۶ رجل تزوج امرأة مالف علی ان لا یفقد صلیها و مهر متکھا ماله
 کان لها الف و النصفه کما فی متاوی قاضی خان و فی موقعات المعاشیح ج ۲ ص ۱۱ و اما
 شرط یحالف مقتصد کشرطه ان لا یقسم لها و لا یتکسر صلیها و لا یفقد و لا یسخر بها و نحو
 ذلك فلا یصح الوعد به بل یكون لموا و یصح النکاح بمهر المثل الخ و فی کتاب المقہ علی
 المذاهب الاربعہ ج ۲ ص ۸۰ و اما الشروط التي لا يقتضيها المقہ كان يقول لها تزوجتك
 علی ان احلک لمطلقة کذا او يقول لها تزوجتك علی ان یكون امرک بیفک او علی ان

تطلقی ففسک متى ارمت و نحو ذلك - فان صل هذه الشروط تکلن و لا یعمل بها و یصح المقہ الخ
 ۳۰۔ عقد نکاح کے وقت کوئی فریق اگر ایسی شرا دیکھے کہ عقد نکاح سے پیدا ہونے والی اور دینی سے
 قریب سے کسی ہے۔ اور اس کا قصد نکاح سے پیدا ہونے والی کسی اور دینی سے گرا کر نہ ہو۔ کہ اس سے تہ
 میں کسی فریق کو باہنق حاصل ہوتا ہے۔ مگر شرا دیکھنے کی صورت میں حاصل نہیں ہوتا۔ اور اس سے فریق پر
 یہی پابندی اور ادائیگی نہ ہوتی ہے۔ مگر شرا دیکھنے کی صورت میں عام۔ کوئی مثلاً عورت یا یہ شرا دیکھا
 ۔ اس کی سوجاؤں میں اور نہ نکاح۔ کہ نہ گایا ہوگی اس کے۔ کوئی دینی میں ملے گا۔ اس سے نکاح نہ

کسی اور ملک نہیں ملے جاتے گا، ایسی شرط لگانے سے عدالت کی صحت پر کوئی اثر نہ پڑے گا، البتہ یہ شرط لازم الیحد سہا ہے۔ بلکہ ایک دوسرے کے درمیان ہے جس کو پورا کرے، بلکہ ایسے کے لئے ضروری ہے، کیونکہ وہ دوسرے کے غلبہ کا حرم ہے۔

کما فی ہدایۃ المستفتی: ج ۶ ص ۷۵۵، وقال ابن عد شرع الزوج من طلاق المرأة وشرع الخروج من البلد ۲ یلزمہ فی العلم لان ذلك وجه واحد لها فلا یختلف به الفی و فیہ فی: ج ۷ ص ۱۷۷، والشکاک لا یجلبہ الشرع الفاسدة بتلاکف البیج والفرق ان الفصد فی باب الجمع لکن الیحد والیحد لا یشتمل فی الشکاک فیصل الفکرہ ویفی الشکاک صحیحاً الخ و فی الیحد صلی الیحدیۃ: ج ۴ ص ۱۳۵، "لمت قوله واما تزوجها صلی الف صلی ان لا یترجھا من البلدة" قد تقدم ان الشکاک لا یصل بالشرع الفاسدة فذا تزوج امرات صلی الف صلی ان لا یترجھا من البلدة، و صلی ان لا یزوج حلیہ او صلی ان یفتق ثلاثاً فمات الشکاک سقیم وان کان شرع عدم التزوج وعدم المصارعة و طلاق المرأة اذ لا فیہ البیج من الامر المشروع الخ، و فی التجه والسنار: ج ۴ ص ۳۵۲، المختلف فی الوعد حرام کما فی التمسک الفخیرۃ الخ۔

(۱) عدالت کے وقت اگر عورت کی طرف سے نکاح ۱۲ صورت پر شرط لگائے کہ میں کو اپنے دو ہاتھ واقع کرنے کا حق ہوگا یا ظاہر ظاہر فقیہوں میں طلاق دینے کے حق ہوگا۔ خود شوہر میں شرط کو تسلیم کرنے سے بدل کرے یہ شرط باطل ہے، اور ایسی شرط کی وجہ سے عورت کو طلاق کا اختیار ہوگا تبس نکاح اگر شوہر کی طرف سے ہو تو شرط لے کر ہوگی، اور عورت کو طلاق کا اختیار نہ ہوگا، لکن کے وقت اگر شوہر جوئی کو طلاق کا حق تو نہیں کرے، تو یہ میں اس شوہر طلاق کو علم کرنے کا اختیار نہ کرتا ہے گا۔

کما فی فتاویٰ قاضی خلی: ج ۱ ص ۳۳۹، وان ابتدت امرأة عدلت زوجت نفخی متع صلی الخ، متعلق او صلی ی یقول الامر بیدی اطلاق نفسی کما شئت فقال الزوج تلیت جیز الشک و یقع الطلاق و یقول الامر بیدھا الخ، و فی فتاویٰ صالحگیری: ج ۱ ص ۹۱۷، و ان غابت المرأة ان لا یصلتها المصالح مشئت زوجت نفسی صلی ان مری بیدی اطلاق نفسی کما ردت فقبل جاز الشکاک و صار الامر بیدھا عفا فی التبیین الخ، و فی کتاب الفقہ صلی الیحد: ج ۲ ص ۳۲۵، و یختلف کل من التوکیل والتعویض فی عدة احکام متہان و الزوج المفروض لا یصلک الرجوع بعد التذویض الخ، و فی رد المحتار: ج ۴ ص ۲۵۳، "لمت قوله

فلم یصح رجوعہ " تفریح علی گوندہ نہیں تو کیلا فان الوکالة غیر لازمة فلو کان توكیلا لصح
مر لها قال فی البحر من جامع الفصولین تفویض الطلاق الیہا قبل هو وكالة یملك مر لها و
الاصح انه لا یملك الخ۔

نکاح میں شرہ کی تین صورتوں کے احکام

۱۔ شرہ نکاح سے پہلے اگر شرہ ملے ہو یا نہیں ہو اس کی قرینہ نہیں ہے دھما ہو یا تو اس کے منہ
ہوئے لے سے شرہ ہے کہ اس میں نکاحی طرف سلامت ہو جو ہو مثلاً یہ شرہ ملے کی عادت ہو اور ان
طرف سے تھا عادت کہ نکاحی طرف سے نکاح کے ساتھ میں اگر نکاح کر اس تو اس کو نکاحی نکاح میں ہے اور طلاق
اس لئے کہ حق ہوگا تو ایسی صورت میں اس شرہ کی وجہ سے عورت کو طلاق کا اعتبار ہوگا۔ اور اس میں
سلامت ان نکاح نہ ہوئے تو اس کا کوئی اعتبار نہ ہوگا اور اس کی وجہ سے عورت کو طلاق کا اعتبار ماس۔ ہوگا
یونکہ شرہ نکاح سے پہلے اس کو طلاق کی کیفیت میں ہوتی اور نکاح سے پہلے نکاح میں ہو سکتی۔

کما فی الدر المختار ج ۲ ص ۶۸۷، و شرحہ الملک الخ۔ و الاضافة الیہ الخ۔ کان
نکحت امرأۃ او ان نکحتک فانت حلال و کذا کل امرأۃ الخ و فی وہ المختار تحت قوله او
الاضافة الیہ اہان یكون مطلقا بالملک کما مثل و لقوله ان عورت زوجة لی او بسبب الملک
کما لکھا ای التزوج الخ و تحت قوله او ان نکحتک، لا فرق بین کومها اجنبیة مستکة کما فی
البحر قوله و کذا کل امرأۃ، ای اذا قل کل امرأۃ تزوجها حلال الخ

۲۔ شرہ نکاح کے وقت اگر شرہ کا ذکر کیا جائے اور شرہ واجب ہوئے اور عورت ان وقت سے
ہوئے تو قول حلق ہو یا مشرہ ہی شوہر ہے یہ کہ میں نے قس کیا اور چاہتے ہیں کہ۔ یہ کہ
شرہ ملے ساتھ قس یہ دونوں صورتوں میں شرہ مشرہ ہی ہو عورت کو طلاق کا اعتبار ہوگا عورت ان وقت سے
شرہ نکاح میں ہو کر لے لئے موت اگر طلاق واجب ہوئے اور شوہر ان وقت سے شرہ نکاح میں ہو کر لے
ہوئے شرہ نکاح میں ہوئے تو قس صحیح ہوئی اور عورت کو طلاق کا اعتبار ہوگا نکاحی نکاح کے شوہر ان
وقت سے ہوئے اور ۱۱ باب کے وقت شرہ ملے اور عورت اس شرہ کو تسلیم کرنے سے کہو اس وقت
شرہ ان کا کوئی اثر نہ ہوگا اور عورت کو طلاق کا اعتبار نہ ہوگا یونکہ شرہ ان کی طرف سے ہوئے تو
نکاحی نکاح کے زیر ہونے کے پہلے ہوگا وہ یہ صحیح ہے کہ میں نے۔ شوہر ان وقت طلاق کا اعتبار نہیں

تے ہیں۔ نہ عورت کی طرف سے جو اسے تو ہمیشہ بکن کے بعد ہوگا اور نہ عورت کے متروکہ ہونے سے جو اسے فحشوں اور بے نواہوں کے قبیلے کے اسباب ہوگا کہ میں نے شہداء پر فحشوں اور بے نواہوں کے قبیلے کے اسباب کو دیکھ کر اسے اتنی ہوگا۔ مگر اس کی سوں کے ہونے کا ممکن ہونے سے، پس ہمیشہ بد سکن ہوگا۔ لہذا عورت کو طلاق کا اختیار حاصل ہوگا۔

لما فی فتاویٰ قاضی خلیفہ ص ۱ ص ۲۶۹ رجل تزوج امرأة حلی ایھا طالق او حلی ان امرها فی الطلاق بیہا۔ ذکر مصنف فی الجمع انہ یصور النکاح و الطلاق باطل و لا یكون الامر بیہا و ذکر فی الفتاویٰ من المحققین بن ریاء۔ لا تزوج امرأة حلی ایھا طالق الی عشرة ایام او حلی ان یكون الامر بیہا بعد عشرة ایام ان النکاح جائز و الطلاق باطل و لا تملك امرها و قبل العقد یو الیبت هذا اذا بعد الزوج فقال تزوجتک حلی ایھا طالق و ان استأنت المرأة عقالت روحیت مصنفی مسک حلی ایھا طالق او حلی ان یكون الامر بیہا اطلق مصنفی کلما شئت فقال الزوج قبلت جاز النکاح و وقع الطلاق و یكون الامر بیہا ان البداء اذا كانت من الزوج کان الطلاق و التفویض قبل النکاح فلا یصح۔ اما اذا كانت البداء من قبل المرأة یصور التفویض بعد النکاح لان الزوج لما قال بعد کلام المرأة قبلت و الجواب یتضمن اعادة ما فی السؤال صار کماہ قال قبلت حلی ایھا طالق او حلی ان یكون الامر بیہا کہ فیسیر معوما بعد النکاح الخ۔ و فی کتاب الفقہ حلی ایھا طالق الاربعة ج ۲ ص ۸۱ اذا اشترط الرجل الطلاق للمرأة کذا قال لہا تزوجتک حلی ان تطلقی بنفسک کذا الشرط فمسدا بطلان ما اذا اشترطت فی ان یكون الطلاق بیہا فان الشرط یكون صحیحا و یصل بہ الخ۔ و فی رد المحتار ج ۷ ص ۲۹۱ و ذکر الشارح فی آخر ماہ الامر ما لید سکھا حلی ان امرها بیہا صح الخ۔ لکن ذکر فی البحر صاف ان هذا لو استأنت المرأة عقالت روحیت مصنفی حلی ان امری بیہی اطلق مصنفی کلما اراد او حلی ایھا طالق فقال قبلت و وقع الطلاق و سار الامر بیہا اما لو اراد ان تطلق و لا یستأنت بیہا الخ

۳۔ فتاویٰ قاضی خلیفہ ص ۱ ص ۲۶۹ رجل تزوج امرأة حلی ایھا طالق او حلی ان امرها بیہا۔ ذکر مصنف فی الجمع انہ یصور النکاح و الطلاق باطل و لا یكون الامر بیہا و ذکر فی الفتاویٰ من المحققین بن ریاء۔ لا تزوج امرأة حلی ایھا طالق الی عشرة ایام او حلی ان یكون الامر بیہا بعد عشرة ایام ان النکاح جائز و الطلاق باطل و لا تملك امرها و قبل العقد یو الیبت هذا اذا بعد الزوج فقال تزوجتک حلی ایھا طالق و ان استأنت المرأة عقالت روحیت مصنفی مسک حلی ایھا طالق او حلی ان یكون الامر بیہا اطلق مصنفی کلما شئت فقال الزوج قبلت جاز النکاح و وقع الطلاق و یكون الامر بیہا ان البداء اذا كانت من الزوج کان الطلاق و التفویض قبل النکاح فلا یصح۔ اما اذا كانت البداء من قبل المرأة یصور التفویض بعد النکاح لان الزوج لما قال بعد کلام المرأة قبلت و الجواب یتضمن اعادة ما فی السؤال صار کماہ قال قبلت حلی ایھا طالق او حلی ان یكون الامر بیہا کہ فیسیر معوما بعد النکاح الخ۔ و فی کتاب الفقہ حلی ایھا طالق الاربعة ج ۲ ص ۸۱ اذا اشترط الرجل الطلاق للمرأة کذا قال لہا تزوجتک حلی ان تطلقی بنفسک کذا الشرط فمسدا بطلان ما اذا اشترطت فی ان یكون الطلاق بیہا فان الشرط یكون صحیحا و یصل بہ الخ۔ و فی رد المحتار ج ۷ ص ۲۹۱ و ذکر الشارح فی آخر ماہ الامر ما لید سکھا حلی ان امرها بیہا صح الخ۔ لکن ذکر فی البحر صاف ان هذا لو استأنت المرأة عقالت روحیت مصنفی حلی ان امری بیہی اطلق مصنفی کلما اراد او حلی ایھا طالق فقال قبلت و وقع الطلاق و سار الامر بیہا اما لو اراد ان تطلق و لا یستأنت بیہا الخ

ثابت ہے طلاق کا شرط عورت کے ہونے اور اسے عورتوں سے شہداء کے ہونے کی ضرورت کی طرف اشارہ ہے۔ اس سے اس کے ہونے کا شرط ہے۔ جو عورت شہداء میں سے ہے۔

میں صبر کا دوا بھی مراد کی صحت سے کم ہے۔ اس نے اس کی طرف سے طلاق کے جو سنتوں کا حتمی حاکم ہے
 اس سے حلال شرع کی مخالفت کے سے تھوڑی سی میں ایسی کوئی قید لڑنا مناسب نہ سمجھتا ہے۔ طلاق کے پانچ
 استعمال کا یہ ایک باب ہوئے۔ وہ ہیں کہ سے صبر کی ہو سکے۔ مثلاً ترضی عرض سے مناسب ہوگا۔ پھر شخص
 کے ہر متنبی اور اس سے پھر شرع کو دارا کرتے ہوئے روئے یہ ملے۔ اور شرع میں سے کسی نہ اس سے صرف
 اس کی طرف سے اس سے اس خلاف شرع ہوئے کہ ذکرہ شخص میں سے کہے کہ وہ شخص تسلیم کرے کہ
 عورت کو طلاق کا اختیار ہوگا۔ مرہب اختیار کے لئے یہ قید بھی طلاق ہو سکتی ہے کہ وہ اس شخص کو پیش
 میں عورت کے لئے طلاق کو اختیار کرنا مناسب بھی قرار دیں۔ ایسی قید لگانے سے تسلیم کرنا وہ شخص یہ سے کہے
 کہ وہ شخص کے تسلیم کرنے اور مناسب سمجھنے کے خلاف عورت کے ہاتھ میں طلاق کا اختیار ہے۔ اس کا جہاں مناسب
 ہے کہ شرع میں اس میں کم ہوگا۔ تو ہمیں کے ہاتھ ترضی عرض سے متنبی کرنے کے لئے اس سے عین یوں کہ وہاں کا
 نام نہیں میں ممکن ہے کہ وقت ضرورت ان میں سے کوئی بھی ضرورت سے اور زیادہ تو ہمیں میں یہ حتمی ہم
 ہے کہ حاکم حرجہ میں حاشیۃ المعیلة الناجزة۔ نہ اس کے من مطلق میں قاضی شری ضروری میں
 رہی یہ ضرورت بھی اختیار کی جاسکتی ہے کہ وہاں یہ قید مطلق ہوئے کہ وہاں ہی طرف سے خلاف شرع ہوگا۔
 قاضی شری تسلیم کریں اور پیش عدالت میں قاضی شری عورت کے سے طلاق کو متنبی کرنا مناسب قرار دیں تو
 عورت کو طلاق کا اختیار ہوگا۔

کما فی کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ ج ۳ ص ۲۷۸ اما لو کان الطلاق بید المرأة
 مامنا لا تبطل ما یقامہ من صورة النسب اذ ایس امامنا من الکالیف ما یحول بیننا و بین
 ایضاح الطلاق بل ربما روت لها صورة النسب ایضاح الطلاق الخ۔ ان المرأة مامنا او تبت من
 حکمتہ مامنا صورة النسب التاثر بضمیمتها علیس لها من البطل و العسر مثل ما لکر جمال ولو کان
 الطلاق بیدها مامنا تستصله نسوا استعمال الخ و فی فتح القدیر ج ۳ ص ۳۷ و امامنا سمع
 فیها ثبوت التملک به من المکاره المہیئة و المہیوة و منها جمله بید الرجال من الصبر
 لاحتماسهم بقضائ المقل و طبیة الہو و من ذلک ما احتیاج الی الخ۔

۱۔ حاکم نکل کے وقت اگر اس میں سے یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی عورت سے طلاق دہی سے
 مامر میں سے یہ تو صبر ہوگا اور اگر اپنی عورت سے طلاق دہی سے برے یا تو اس کا صبر ہوگا
 اس میں صبر کا حاکم کے ایک دفعہ شری درستی قرار پائی میں اور ہر دو صورت میں صبر کی لازم ہے

اور اس پر بنیاد کے نزدیک پہلی صورت میں سرسکی لازم ہونا ہے اور دوسری صورت میں سرسکی کا اعتبار نہیں ہوتا ہے مگر دوسری شرط پائے جانے کی صورت میں سرسکی لازم ہوتا ہے بشرطیکہ وہ اقل مسکی سے کم نہ ہوگا اور اگر مسکی سے زیادہ ہوگا اور اس مسئلہ کی حکمیت صورت میں ہوگی کہ اگر نکاح کے وقت اس طرح سرسے ہو کر اگر عورت نے پہلی کو طلاق دی تو عورت کا مرد بیکار ہے اور اگر اس نے طلاق دی تو عورت کا مرد بیکار ہوگا تو یہی صورت میں مسکی صاحبین کے نزدیک دو قسم کی صورتیں ہیں۔ ایک سرسکی لازم ہوگا۔ دوسری صورت کے نزدیک اگر دوسرے پہلی کو طلاق دی تو مرد سرسکی لازم ہوگا اور اگر طلاق دی تو سرسکی کا اعتبار نہ ہوگا مگر سرسکی لازم ہوگا بشرطیکہ وہ سرسکی کے اقل سے کم نہ ہو اور اگر مسکی سے زیادہ ہو۔

نہ کسی مسئلہ میں اگر امام صاحب اور سرسکی کے درمیان اختلاف ہو تو امام صاحب سے قول کی ترجیح ہوتی ہے۔ یہ بات نہ مل سکی ہے کہ حق کے نکلنے سے عورت پر ایک مرتبہ تین مرتبہ دینے سے پہلی عورتیں پیدا ہوتی ہیں جس سے مرد عورت اور عورت ان سب ہی متاثر ہوتی ہیں۔ لہذا طلاق دینے کے لیے غیر مشروط تمام کو رد نہ کیا سزاوارت ہے لیکن عام طور پر دیکھا جاتا ہے کہ عورت سے زیادہ یا اگر کرنے سے حق کے غیر مشروط اہتمام میں کوئی فرق نہیں پڑتا ہے اس سے حق کے نکلنے میں حق کے نکلنے سے عورت کے لیے امام صاحب کے قول سے مدلل کرتے ہوئے صاحبین کی قول کو غلطی کے لیے اختیار کر کے کی کوئی اور نسخہ نکلتی۔

کتاب فی المسکات ج ۱ ص ۱۶۰۴ مرقا علی الف ان لم یکن له امراتہ و علی الفین ان کانت لہ امراتہ و تزوجھا علی الف ان لم یخرجھا من بلدھا و علی الفین ان اخرجھا منہا و تزوجھا علی الف ان کانت مولاة و علی الفین ان کانت حرة و ما شبه ذلک فلا شک ان الکفر یبطل و اما المهر فاشترطہ الاول جائز بلا حلا فہذا و وقع الوطء بہ فلہا ما سیر علی ذلک الشرع و ان تم یقع الوطء بہ فلہا مهر متکلی لا یشترط من الاول و لا یزاد علی المتکلی و هذا قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ و قال ابو یوسف و مسندہ و رحمہم اللہ الشرطان جائزان کذا فی البدایع الخ و فی المسایة علی شرح الہدایة ج ۴ ص ۵۵۸ و لہذا ان ذکر کل واحد من الشرطین مجرد مسکون جمیعہ و ابی حنیفہ رحمہ اللہ ان الشرط الاول تم صیح لعدم البہتان فیہ فیتطبیق المقدم بہ تم لم یصح الشرط الثانی لان البہتان شبات منہ و لم یصح النکاح و موقوف بدھرق بین ہذہ المسکت و بین ما امر تزوجھا علی الفین ان کانت جمیعہ و علی لہذا ان کانت تہتہ حیث یصح فیہا الشرطان جمیعہ بالاتفاق و المسکت فی فنادی الوطء الرسی

اشتر اٹافی النکاح

مفتی عزیز اور علما فقہوریؒ

حضرت فقہا کرام نے نکاح کی یہ تعريف کی ہے کہ نکاح ایک ایسے عقد کا نام ہے جو تک شرکاً قائم دے
یعنی مرد کے لئے یہی صورت ہے اسخلع پادہ ہو جائے جس کے ساتھ نکاح سے کوئی (شرعی) اخلع نہ ہو۔۔۔ پس نکاح
پر صاحب دار نکاح کے الفاظ یہ ہیں ”ہو عندہ الحقہ حقہ فہو حلف المتعة او حلف التمتع اور حلف
من صلوۃ لم یستثن من نکاح مطلق شرمی“ اور نگار نے نے شریعت نے کچھ شرائط مقرر کئے ہیں جن کی
پابندی ہر صورت لازم ہوتی ہے۔ مثلاً ایک یہی شرط کہ جس صورت سے نکاح کیا جاتا ہے وہ نکاح ہی ہے نہ
جو نہ ہی دوسرا کوئی شرعی مانع پایا جاتا ہو۔ مثلاً نکاح کے لئے بھی شرائط وارکن ہیں یعنی گوہن کا ہونا اور تنجب و
قول: ان حرم کا لفظ کر کے مانے جب عقد نکاح کیا جائے تو نکاح قائم ہو جاتا ہے جس کا قائم یہ ہے کہ اب تک جو
مفسر چلی گئے، اب ان کے لئے قانونی طور پر ایک دوسرے سے اختلاف پادہ ہو گیا نیکو، مسعود مفسر احلال کے
جواز میں محصر نہیں ہے بلکہ نکاح کے مسئلہ شرعی مطلق ہیں۔ جیسے ملت و عصمت کا تحفظ اور یہ کہ داری سے
حفاظت جانے مسل نامزدی وغیرہ، پھر چونکہ نکاح کے بعد کہ زندگی دو چیزوں کے لئے دائمی رفعت کا باعث کرتی ہے
اور سماجی و شرعی برائے ہر اعتبار سے وہ ایک جانب وہ قالب ہو کر زندگی گزار، شروع کرتے ہیں، اور یہ شریعت نے
ایک کے دوسرے پر جو حقوق دئے ہیں اور ہر ایک کی جو اسے داریں ہیں ان کی تفصیل بھی داخل ہے۔ شریعت

ہلنے کا (نصوحاً بغضِ حلیہ) اور ۱۰ وغیرہ اور ۱۱ (خروجِ حلیہ) اس صورت کا ذکر کرنے
 ہونے پر تفصیل کے ساتھ ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے علاوہ سے جلد ۱۰ (مواضی) (۷۵۸) السلام فصل کی ہے۔ غرض
 مستند و مشہور و معتبر و خلاصہ ماضی الجہر "اسلام میں جو خلافِ شرع اہل کیوں تو باطل
 باطل ہیں اہل کی باطن کی حیثیت ایک دوسرے کی ہے وہ اگر کسی کو ان سے منہ نہیں پونچتا اور فوہر انہی پونچتا ہے
 تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن یہ شرط چہرہ کی جانہ تو بھی نکاح پر اثر ہے نہ اس کی بنا بشریکہ انہی باطل سے مشروط
 کیا گیا ہے بلکہ اگر نفسِ مرد میں انہی صبر کے ساتھ طہن کیا گیا ہے تو عورت ہر مثل کی حصر قرار دی جائے گی ہم
 شرط کی یہ جلد اسلام میں صبر کی طرح اثر انداز نہ ہوں گی۔ نکاح ہر حال صحیح ہے۔

(ج) شرعاً طلاق کا حق فوہر کو ہے۔ بموجب حدیث: "یَنْتَهِی أَنْ يَتَلَقَّ لِسَانَهُ الْفَرْقَ" - شریعت نے
 عورت کی نسبت کو دیکھتے ہوئے انہی میں حق نہیں دیا جو لوگ لسانی طریق سے طلاق دیتے ہیں اور بعض
 نے عورتوں اور مردوں کی دینی اور حلالی کی حیثیت کا تمیز ان سے سمجھ لیا ہے ان پر یہ بخوبی واضح ہے کہ اگر طلاق کا
 حق عورت کو دیا گیا ہے تو مباح میں حق طلاق کا جو حساب ہے وہ جیسوں کا زیادہ ہے۔ اور شرعاً اسطی نے
 صورت کو یہ حق ہی لئے نہیں دیا کہ حلال نکاح کے فوت ہونے کا اور یہ حق ہی تر ہے۔ ہم فوہر کو یہ
 اختیار حاصل ہو چکا ہے کہ عورت کے دینے ہوئے اختیار کے مطابق اپنے لای طلاق خارج کرے۔ ہر صورت کا یہ
 اختیار ماحول ہی ہو سکتا ہے۔ اور دینی بھی۔ فقہاء نے اسے صحیح طلاق اور باقیہ طلاق وغیرہ عداوت
 کے تحت ہی تفصیل سے بیان کیا ہے۔ یہ فقہاء فوہر عورت کو دیتے ہیں۔ عورت میں بھی مشروط ہو سکتا ہے۔
 اور یہ میں بھی جب فوہر پلے یہ حق اسے قبول کر سکتا ہے۔ عداوت کے مد نظر اگر کسی کوئی شرعاً لگائی جائے
 یا کابینہ پر تو اس میں اختیار کے تمام پہلوئیں کو مد نظر رکھا جانا ضروری ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 نے اہلیہ اجازت میں ضرع طلاق جوئت نکاح کے منوں سے اس مسئلہ کے تمام پہلوئیں پر تفصیلی گفتگو کرتے
 ہوئے مناسب مشورے بھی دئے ہیں تاکہ نکاح کے حلال میں فوت نہ ہوئے جائیں اور عورت میں چہرہ
 ہو جائے۔ اس موقع پر سب سے پہلے تو یہ گفتے کی ضرورت ہے کہ یہ قبول طلاق کے مسئلہ کی ضرورت
 اہلیہ اجازت میں کابینہ دار کا منوں دیا گیا ہے اس کے تحت کئے جانے کی یہی صورت میں (۱) کابینہ دار نکاح
 سے پہلے نکھوایا جائے (۲) من وقت صبر میں زبان سے نکھوایا جائے (۳) نکاح کے بعد تحریر کیا جائے۔ پہلی
 صورت میں یعنی کابینہ دار نکاح سے پہلے نکھایا جائے (اور نکاح و قبل میں بلکہ شرعاً اس کا ذہنی کوئی تسد نہ ہو
 ہو اس کے صبر ہو مگر پہلے کے سے و شرعاً ہے کہ اس میں نکاح کی طرف اہلیہ ہو۔ مثلاً یہ کہ اگر میں نکاح
 بہت فاصل سے نکاح کرو اور پھر شرط شدہ درجہ قرار نامہ بام سے کسی شرط کی خلاف ورزی کریں تو سزا نہ ہو کہ وہ کو یہ

ہے تو تیری کی صحبت میں بھی ذکرِ کرم سر کے بھی خلاف ہوگا اور یہ تیرے احکام بتصریح ابراہیم کے
مصلحت سے ہوگا۔

سوال ۱۴۰۔ میں دکان کے وقت عورت کا یہ شر و لگاؤ کہ غور نہیں برداشت ہے کیا اسے لے کر خارج
شہر میں شہر یا دیہات میں لے کر گئے تو اس کی حیثیت ایک دھڑے کی ہوگی اور آئندہ طاقت لے کر مدافعت سے بہرہ
یہ حق و جس ہوگا کہ جب چاہے عورت کو طاقت و غیوریت دے اور جب سوچے وہ لے لے تو عورت پر
اس حکم کی تعمیل بھی لازم ہوگی، اور جو حق غلط سے بعض صورتوں میں لے لے لے کر اور قرآن کی یا حکمت سے

اشتراط فی التکاح

مولانا ابوالحسن علی صاحب دہلوی

شرائط کے مندرجہ میں سے ہر ایک شرط سے بیزاری سزا دی جاتی ہے۔ جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا:

”كل منجعه منكم في الفسوقين لا يملك حل حرامها او حرم حلالها“

”شروطہم الا شرطہا حل حرامها او حرم حلالها“۔

مسلمانوں کے درمیان ہر طرح کی حالت جائز ہے۔ جو اس صلح کے جس میں کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام

سمجھا گیا ہو۔ اور مسلمانوں کو اپنی مالی، دینی، شرعی و فاعلہ مانتے ہیں۔ نہ بنا کے جن کے ذریعہ کسی حرام کو

حلال یا حلال کو حرام قرار دیا گیا ہو۔ مسطور الفقہ ج ۲ ص ۵۷۷۔ فتح القدیر ج ۳ ص ۷۵۹

فتح القدیر میں ایک روایت شرطہ نکاح کے مسطور میں بھی ہے: ”حق المشرع ان يقرر ما

.. حالہم بہ العروج“ فتح القدیر ج ۳ ص ۷۵۰۔

اور ایسا کہ وہ سے مسطور ہوتا ہے کہ ہر عہد و شرطہ جس سے شہادت نے میں روکا یا: ممانعت کسی ممانعت کی

حرم سے یا حرم کی حلیت ثابت نہ ہوتی ہو یا باوجود ہے۔ اور ان کا پیمانہ ضروری ہے۔ اور اگر وہ شرطہ عہد و شرطہ و

مثال ہو یا پھر جس کی حرمیت ثابت نہ کی گئی ہو یا عام سے ہو یا ممانعت رحل سے ہو اور شرطہ جس عہد ہوگی:

۱۱۔ اس کا ارتکاب حرام ہوگا۔

شرطاً اور صلح سے مسلمہ میں یہ بات بھی لکھنا دیکھنے کی ہے کہ صورت اگر اپنے بعض حقوق کا مطالبہ کرنے پر صلح کرے تو یہ صلح صورت کے حق حقوق کو نفس طور پر غم گدے کی جو بوقت صلح شوہر کے ذرا غامد ہو چکے ہیں۔ جیسے وہی سر کر وہ صلح سے پہلے واجب اور ہو چکا ہے۔ لہذا اس کے خلاف کرنے پر وہ سہمہ ہو جائے گا۔ صورت کو بعد میں سہمہ کا حق باقی نہیں رہے گا۔ لیکن جو حقوق جیسے ہیں کہ بوقت صلح ان کی رائیج شوہر پر واجب ہی نہ تھی۔ مثلاً تہہ زانیہ کا تین دنہ یا حق شب بانی جس کا وجہ آئندہ ہونے میں ہوگا ان کے ترک پر اگر صلح ہوگی تو صورت کا حق ہمیشہ کے لئے ختم نہیں ہوگا۔ مگر جب اس کا دل چاہے گناہے حق کو وصول کرے گی، معلوم القرآن ج ۲ ص ۵۲۵۔ و تفسیر ما جہی ج ۲ ص ۵۲۹۔

عندہ کچھ کے وقت صورت کا اپنے اور طلق ارفع کرنے کا حق یا عقل و نفس شکلیں میں علق و فک کرنے کا حق شب کرنا اور شوہر کا اس کی تسلیم کرنا۔ صورت کو اختیار دیتا ہے۔ مضامین فقہاء کرام نے قبول علی طلق کے حوالہ سے اس کی علق شکلیں اور جزئیات غور فرمائی ہیں۔ صاحب ہدایہ اور شرح بدیع نے قبول علی طلق کے خیال پر حضرت صاحب کرام کا اصرار نقل کیا ہے۔ صاحب ہدایہ میں صاحب ہدایہ کے قول ووی بن المصنف نے اجماعاً علی ان المصنفۃ لھا السیار صد است فی مجلسہا پر نظر فرماتے کرتے لکھا ہے۔

قلت فیہ من ابن مسعود و جابر و عمرو و عثمان و عبد اللہ بن عمرو و بن النضر۔ تصدیق ابن مسعود رواہ عبد الرزاق فی مسندہ الخیر تا مصر من ابن جبرم من صحابہ ابن مسعود قال اذا ملکھا امرھا فخرقا قبل ان تقضى یشئ فلا امر لھا انکس و من حریق عبد الرزاق رواہ الطبرانی فی معجمہ قال البیہقی فیہ انتقاد چین میاں و ابن مسعود۔

حضرت جابر کی روایت بھی عبد الرزاق نے روایت کی ہے۔

حدیث عمرو بن عبد اللہ و ابن ابی شیبہ در عبد الرزاق نے اپنے اپنے مصنف میں نقل کیا ہے۔ ہرمشا عبد اللہ بن عمرو بن صاحب کو ابن ابی شیبہ نے نقل کیا۔ اس میں عمر ابن رواحہ منیب ہے۔ ابن ابی شیبہ نے ان میں محمد بن عبد اللہ بن شریک نے نقل کیا ہے۔ لا حدیث سے توہم کیا ہے۔ المصنف الروایت فی تصنیف مع احادیث المحدثینہ ملخصہ ۴۵۹، ۴۶۰ ج ۲۔

سوئی نام میں مذکور تینا شکلیں جاز ہیں (۱) جبکہ حدیثوں سے پہلے شرط ملے ہیں (۲) چاہے عندہ وقت ہمیں (۳) چاہے حدیثوں کے بعد شرطاً نہ ہو۔

فصل اعلیٰ : اور اسی کے صحیح اور مستحکم ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں طلاق کی صفت تک کی طرف ہو اگر اس صفت الیٰی بالطلاق میں جوتی تو شرائط کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا ورنہ یہ شرط نہ ہو کہ صرف وعدہ کی حیثیت رکھے گا۔ جس کا بیاض ضروری نہیں ہے۔ دیکھئے ہدای ۴۱۵۔ الاستصحابات فی الشرع الاسلامی

۱۴۰۳

فصل ثانی : حد طلاق کے وقت ہی زبانی یا تحریری شرط ذکر ہوتی ہے۔ تو اس کے مستحکم ہونے کی شرط یہ ہے کہ صورت کی جو سب سے اہم ہے۔ (صورت یا اس کا دل یا انگلی) حد طلاق کے وقت یہ کہے کہ میں نے اپنے آپ کو ذلت دینی تو کہہ کے طلاق میں (دوسرے شرط کے ساتھ) دیا اور مذکورہ شرط میں سے کسی ایک کی خلاف ورزی کی شکل میں کہے اختیار ہوگا کہ اسی وقت یا کسی وقت اپنے کہہ کو طلاق یا حق دے کہ طلاق سے نفکہ کر لیں۔ اس کے جواب میں مرد یہ کہے کہ میں نے قبول کر لیا۔ تو پھر صورت کو شرط کے مطابق اختیار حاصل ہوگا ورنہ اگر اہم مرد کی جانب سے ہو اور نکل دینے قبول کے۔ تو توہین طلاق کی شرط لگائیں تو طلاق بلا شرط کے صحیح ہو جائے گا۔ اور شرط لگوانا ہو جائے گی۔ فتاویٰ کاظمی ص ۱۱۱ ہے،

وہن ترویج امر لا علی انہا حقائق او علی ان امرها فی الطلاق جیسا ذکر اسعدہ فی التبعیح انہ یجوز النکاح والطلاق بطلان ولا یجوز الامر بیہما۔

مترجم : امر لا علی انہا حقائق یعنی اس وقت ہے جب کہ نکاح ہوئی جانب سے ۲ اور یہ کہ جو "مذہب" طلاق میں ایک حقائق "اور اگر اجراء صورت کی جانب سے بلا شرط اپنے کہے "زوجت شخصی صنف علی انہی حقائق او علی ان یقولون الامر بحدہ منطلق شخصی کما شئت "اور شوبہ نے جواب میں تو ذکر کیا ہے۔ قبول کیا تو نکاح جائز ہے ورنہ طلاق واقعی ہوگا اور امر صورت کے اعتبار میں ہوگا۔

کیوں کہ جب اجراء شوہر کی جانب سے ہوتی تو طلاق و تہنہ طلاق سے پہلے ہوتی، لہذا یہ صحیح نہیں ہوتی۔ اور جب اجراء صورت کی جانب سے ہوگی تو توہین طلاق کے بعد ہوتی۔ کیوں کہ جب شوہر نے صورت کے کلام کے بعد "قبیلہ" کہا یا اس طرح کہا قبیلہ طلاق ایک حقائق او علی ان یقولون الامر بحدہ منطلق فرط کے بعد توہین کرنے والا ہوا کیوں کہ جو ب سوال میں دیکھو طہین کے اظہار کو منقسم ہے (۱) ہے،

والجواب یتضمن اعادة حاق فی السؤال، او کما للمولیٰ افاد زوج اعدہ من بعدہ الخ، ضروری

فمنہی خان علی حاشیہ الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۳۶۹، ثانی میں در فتویٰ مہارت مذکور طلاق علی او امرها جیسا صحیح ہے "تھو کہتے ہوئے طلاق شایق فرماتے ہیں یہ اس صورت کے ساتھ مشیہ ہے کہ صورت اجراء

کئے اسے زوجت منک علی بن امری بھیہی مطلق نفسی کلمہ اور یہ وہ علی بنی مطلق کے اور شوہر - قبلت - کے اور اگر شوہر ادا کرے تو طلق واقع نہ ہوگی۔ اور نہ عورت کو اختیار ہوگا۔ کما فی البحر من الخلاصۃ و البرازینۃ شامی ۲/۶۷۲ اور ۲/۶۶۹ کے تحت قول صاحب رد المحتار قول زوجتی اہنتک علی بن امریہ بیہک لم یکن الا امر لانہ تفویض قبل النکاح و فی ۲/۶۷۲ تحت قول طبر لا یتع مطلق المولی علی امرت صبیحہ و کما فی الہینۃ ۱/۶۷۳ عورت کی طرف سے ایجاب کے ساتھ شرط تو نہیں ذکر کرنا ضروری ہے واکہ مرد کو بلا شرط قبول کرلے کا حق ہی نہ ہے۔

قل ثلث، حد نکاح کے بعد شوہر سے شرط ملے اس میں یہ بھی دست ہے۔ عورت ناقص اصل ہے۔ میں نے ملاحظہ اس کے ہاتھ میں طلق کا اختیار مطلق سے غلط نہیں، لہذا مناسبت یہ ہے کہ توہین میں کوئی مناسبت قیہ بھی لکھنے چاہئے جس میں وہ شرط بالی نہ رہے۔ مطلق نکاح کے وقت عورت یا اس کے وکیل کی جانب سے یہ شرط لکھنی چاہئے کہ جب تمہاری طرف سے عورت کو شہید تکلیف پہنچے جس کو نفس لکھنا خود اس شہید آدمی تسلیم کر لیں اور وہ طلق کو مناسبت بھی سمجھیں تو اس وقت یہ سالہ عورت یا وکیل کے اختیار میں ہوگا کہ اپنے آپ کو ایک طلق بان دے کہ اس نکاح سے طہنی اختیار کرے۔ اس صورت میں عورت کو طلق کا اختیار اس وقت ہوگا جب کہ مذکورہ شخص تکلیف شہید کو تسلیم کر لیں، اس کے بعد بھی عورت کو چاہئے کہ طلق واقع کرنے میں طہنی نہ کرے۔ کیونکہ طہنی کرنا شرعاً جائز نہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو عورت بلا ضرورت اپنے نکاح سے طلق دے گی، اس پر جہنم کی خوشبو حرام ہے۔

الحین کے ساتھ سوچا کہ اگر ہم سے، خدا کے وقت فوری اہم - کرے، بلکہ کچھ مدت تک فوراً دکر کرے اور اپنے نادان کے ذہن سے معذور کرے، حدت کے مطابق استعمال کرے اور بشرطیکہ کی دعا کرتی رہے، اس طرح احتیاط کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ شوہر شرط بند میں یہ بھی لکھوے کہ خلاف شرط تسلیم ہوا مادے کے بعد عورت کو ایک یا تک اختیار نہ ہوگا، ہر کسی وقت چاہے کسی ایک مادے کے بعد اپنے اوپر ایک طلق بان واقع کرے طہنی کا اختیار ہوگا۔ اور جب کبھی کسی شرط کے خلاف ہو تو برہد ایک ایک مادے کے لئے اختیار و شرط حاصل نہیں ہوں گے۔ مذکورہ شرط میں اگر چاہے کالہ استعمال نہ کرے وہ اسی مجلس کے ساتھ قیہ ہو چکے گی، مجلس کے اختتام کے بعد عورت کو طلق کا اختیار بالی نہ رہے گا۔ اسی طرح لکھا کہ کبھی چاہے بھی شرط میں استعمال نہ کرے۔ وہ حدیث کے لئے (احادیث) کے بعد بھی عورت کو طلق واقع کرنے کا حق ہوگا۔ جب تک نہیں طلق مکمل نہ ہو جائے، لہذا ایسے لکھا استعمال کرے جس سے وہ توہین میں قیہ یا مجلس ہو جائے اور نہ ہی دست ہو جائے کہ عورت کو نہیں طلق واقع کرنے کا اختیار مل جائے۔ بشرط یہ کہ شرط بند طہنی، کرام کے پاس لکھو یا حاسے یا من

سے بھیج کر کہلائے۔ اسی طرح کائنات میں باہر کلائی دیکھ کر بھی بتایا جاسکے کہ کائنات کی پیمائش ہو۔

فلوہر کو تھوڑے کے بعد اس سے رواج کرے کا حق نہیں۔ ہمارے کہ تھوڑے کے بعد صورت خلق کی ایک صورت
توں نے صورت کو غیب دینے سے پہلے مرد کو طور و فکر و ادبی علم و علم سے ملو اور بعد ازیں سے آکر وہ
میں پرانی نہ ہو۔ مائیکرو میں ہے۔

والیس لکروج ان پر جج فی ملک و لا پتھا ما حما جعل الیہا و لا یفسح . ۱۱۰ . ۳۸۵ . ج ۱ دیکھو
در مستشرق ۵۷۸ . ۴ البصر الواقع ۳۷۲ . ۳

۴۔ (۱۷) سر کی شریں خلق کے فضا اشمل کو روکنے کے لئے خلق کی اور وہ خلق کی صورت میں سر
کی بدلتی کی شراکت کے مسئلے میں فک کی کتابوں میں بہت کچھ مسائل مذکور ہیں۔ جس میں امام صاحب صاحبین
اور باہر سے مختلف قوس دو اول ہیں۔ اس کو کتاب الجہاد کے ایک مسئلہ پر لکھا گیا ہے جس میں جوہر مستحکم
سے یہ کہے کہ اگر تو آج یا کچھ سے تو ایک درم ملے گا اور اگر کچھ سے تو آج درم ملے گا۔ تو امام صاحب کے
رویک آج کی شراکت کے مطابق آج ایک درم اور کل آج دو نہیں بلکہ ہر مثل دیا جانے گا جو کہے درم سے کم نہ ہو
اور یک سے زیادہ۔ ۳۰ صاحبین کے رویہ دو میں شریں سمجھا۔ اور ان کے نزدیک اولیٰ شریں لازمہ ہوں گی۔
دیکھیں کہ مسئلہ مذکور صاحب سے۔ یہ ہم سے صاحب مذکور کا حق

اور اگر تو چاہا علی الف ان ۴ پھر چاہا من قبلہ تو علی ان ۴ پتروج علیہا انوی من و فی بالشرط علیہ
الخصص وان تروج علیہا اخری تو اخر چاہا علیہا مہر مشکوٰۃ۔ ولم تروج علیہا علی الف ان اقام و علی الفین ان
اخر چاہا من قدام علیہا الف و ان اخر چاہا علیہا مہر مشکوٰۃ ۴ یزاد علی الفین و ۴ یفسح من الف
حدیثہ اولین من ۳۸۵ . کل کے اس کی ۱۱۰ صورتیں نکالیں

۱۱۔ صورت کے سے مہر مذکور ہوا ہے اور اس کے ساتھ ہی شریں لکھی جس میں صورت کا فہم ہو۔
جیسے ان اشعار سے دیکھئے یا اس لئے کہنے ہوئے اور ہی صورت سے شادی نہ کرے یا اس کی سوئی کو خلق
دیکھو۔

(۱۷) اور ہی صورت یہ کہ جب قہر یا حب مہر اور دوسری قہر یا حب مہر ہو۔ ۳۰۰ تروج چاہا علی
الف ان اقام علیہا و علی الفین ان اخر چاہا من ۳۸۵ حدیثہ اولین ان کل الف علم تک میں ظاہر ہے کہ
کہ شراکت شراکت میں کہے تو صورت کے لئے مہر کسی ہو گا اور وہ مہر ایسا۔ شراکت کل میں اس کو مہر ملے گا
اور مہر کل کے قہر یا اس سے لم ہو تو اب اور ہی کی چہر کی سستی میں

ہی الیوم الثانی یحییٰ المصنوع فی الاول فتو لم یجعل المنکوح من قبل فی الیوم الاول
مشرکاً فی الثانی لہا استحقاق المصنوع و قد اجتمع یہاں فی الیوم الثانی صلیتہ قال فی
الیوم الثانی فیک ورمہ ورمہ ورمہ فیک لاجل مہجور و وجب قصہ العذہ بن سارک لایز
میں دوسری ایک روایت ہے کہ اس میں ام صاحب کے دوسرے دن اجر مل گیا۔ لیکن مزید یہ
مبارک ہے۔ ۹ روزہ حتیٰ تک ورمہ ورمہ کے دن دیت کو ہی جمعہ فرمایا۔ جداغ الحنفیہ ۳۔

۱۸۶-۱۸۷

تذیر اور فتاویٰ میں بھی : صاحب نے جو دلیل ذکر کی تھی ہے۔ اس کا مصلیٰ بدلتی ہی کی طرح ہے۔ یہ امام
کرک کے سیدیت ہے۔ فرمایا ہے :

ولما انہ صلی فی یوم الاول صلا معلوماً و بعداً معلوماً و قصہ القدرہ الثانی ۹ یوم فی
الثانی الاول خمس مقد اجارۃ حقیقتہ و اجارۃ فاسدۃ ۔ لہا الیوم الثانی فوجہ قول امی
یوسف و محدث صلی سمو ما ذکر نا فی الیوم الاول انہ صلی فی الیوم الثانی صلا معلوماً و
بعداً معلوماً کما فی الاول ہذا معنی لہما و القدرہ قبہ لہا ۹ یفک فی الیوم الاول سائت مع فتح
تقدیر چ ۷ ص ۶۰، ۶۱

فہمیں سارا دلیلیں پر نظر کرتے ہیں تو قریب میں دونوں کے دلائل قوی ہیں، لیکن سترہ سو و سترہ سو کا ہے
اسی فرق ہے کہ امام صاحب کے قول کو ترجیح دینی چاہیے۔ دوسری طرف لوگوں کی ضرورت و حاجت اور سادگی کے
طور پر صاحبین کے قول میں کمال ہے۔ ظاہر ہوتا ہے کہ امام صاحب دھماہیں کے حقوق کی وضاحت
کرتے ہوئے کھینچے ہیں :

وقیل بالتصویر فی فتاویٰ ام خلاف الامام صاحبہ وقیل عن دلیلہ فتویر رجوع و ذوالافت

۱۸۷-اجتہاد الاصلح

اگر صاحبین امام صاحب کے خلاف ہیں اور دلیل و جواب میں بھی اتفاق ہے تو حضرت محدث بن مبارک
کے قول کے مطابق امام صاحب کے قول کو ترجیح دی جائے گی اور دوسری میں اس قول کو تصحیح و افراد دینے کے قوت
دلیل کا اہتمام ہوگا، مطلق جہد کے لئے ۳ گئے ہیں قول ذکر کرتے ہیں۔ لہا

اقبح قول الامام بلا تفسیر الثانی التفسیر مطلقہ الشاک و هو الاصلح بالتفصیل دین

المجہد و غیرہ و بہ جزم قاضی شری۔

ماترے ایک ادا قیل نہیں کرتے ہیں

لا یرجع قول صاحبہ لو اجدتہ علی قولہ لا یمزج جب وہو اما لکشف وکیل ۷۲ م و اما
للشہودۃ و التامیل مکرر جیو قولہما فی المنکر مکرر و المصلحتات و اما لان خلافہما نہ بصحبہ
اختلاف المسرور الذمہود ص ۲۰ و صم المفتی ۱۰

بلکہ صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے میں احتیاطی ضرورت ہے۔ جیسے کہ علماء شافعی ابن امام کے متعلق ذکر
کرتے ہوئے فرماتے ہیں،

لکن ہو اعزل للمنظر فی الخلیل صو لیس بامل للمنظر فیہ ضلع الاکت بہقول ۷۲ صم بلیث سے
مراد ہے کہ اقوال ائمہ کے درمیان تفرق کرنے والا یہ بعض کو بعض پر ترجیح دینے کی صلاحیت والا ہے۔

آخر میں فیصلہ کن بات بیان کرتے ہیں اور جب اہل مالکی میں تفرق نہیں کر سکتے اور مسئلہ کے لئے کتب پہنچے
تو ضروری ہے کہ سلف کے اقوال پر عمل کرتے ہوئے انہوں نے جس قول پر فتویٰ کیا ہے اس کو بھی نہیں۔

و انظر فی مائتہ مائتہ مع قول الملائتہ قسم ان لم یستحیہ لم یستقوہ حتی یطروا فی
المستغف و رجسوا و صمدوا الی ان قال فلیتبع اتباع الواجب و الصلہ بہ لکنا تو اشتبا فی حیاتیہم
و صم المفتی ص ۲۴

شرح جاریہ میں سے تمام فرقہوں کی دلیل کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ لیکن کسی نے بھی وہاں میں سے کسی
قول کو قطعی طور پر راسخ نہیں قرار دیا۔ ابن حرام کی عبادت سے انہوں نے جتنا ہے کہ ان کی تحریریں صاحبین کے
دلائل بھی واضح ہیں۔ اگرچہ مراد انھیں لے بھی کسی کے قول کو راسخ نہیں قرار دیا ہے۔
قدوری کی شرح لطیف میں اہل مالک و مالک نے ذکر کر کے لکھا ہے،

نادی من التسمیح و اصموا قول ۷۲ صم فی اختلافات المنکر المسبوس و التفسیر و
صدر الشریعۃ و بیو الفضل۔

ابن کثیر والے مسئلہ میں (بھی) شک ہے، اس لیے بستر یہ ہے کہ علم و بصیرت والے فقہائے کرام خود اپنی
فرقہ سے منکر کے مخالف و مسلحہ خودیقین کے احوال اور صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے کی صورت میں
مستحق حرمت سے قطعی طور پر بچایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس پر خود کہ کے اور ضرورت کا فتویٰ ہوا ہے یا نہیں؟
اس پر خود کہ کے لیسہ لکھیں۔

مواہل ۱۴۱) سرکاری حرمت میں اکثر عورتوں کو ایسی مردوں سے احتیاط اور غیر شرعی امور انجام دینے ہوتے

ہیں۔ اس لئے یہ شرعاً حرام ہے۔ خدا کی قسم اگر کوئی شخص ملازمت میں جائے جس میں چھٹی مزدوری سے اضافہ اور غیر شرعی امور سے بھرتاب ہو، تو وہ شرعاً حرام ہے۔ چھٹی مزدوری سے اضافہ اور غیر شرعی امور کے ذریعہ ملازمت کی ضرورت قبول کر لی ہو تو پھر وہ ہر پر اس کا ایسا وہاں ہوگا۔

لیکن ایسی ملازمت شاذ و نادر ہی ہوگی جس میں غیر مزدوری سے اضافہ ہو۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ اس قسم کی ملازمت سے اجتناب کر لیا جائے۔ کیونکہ ملازمت کی ضرورت بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کی ضرورت و فراہمات کا کوئی شریعت نے خواہر کے ذمہ قائم کر دیا ہے۔ لہذا اگر خواہر عورت کو ملازمت سے روک دے تو عورت کے ذمہ خلاف ہے کہ وہ اس کی ناکامی کرے۔ منجانب عورت کے لئے ملازمت غیر حرام ہے۔ عورت کے لئے ملازمت حرام نہیں ہے۔ عورت کے لئے ملازمت کی تعمیل۔ اس لئے اس باب میں عورت کے لئے شرعاً خواہر کی ناکامی ضروری ہے۔ اور اگر خواہر نے بوقت حد شرعی میں بھی کر لیا ہو تو اس کے لئے اس کا ایسا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ اس کا فرض ہے کہ عورت کو غیر شرعی امور کے ارتکاب سے روک دے۔

اس حدیث میں ایسی باتوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہ صحت کسی صحابہ و
 صحابہ میں کسی شرط کا التزام کرتے ہیں تو اس کی پابندی کرتے ہیں۔ لہذا یہ کہ وہ شرط ایسی جو جس سے عقل حرام
 ہو جائے، یا عرصہ عقل ہو جائے، یا تو پھر اس کی پابندی نہیں کرتی ہے۔ اس کے علاوہ کفار کے بارے میں فرمایا ہے،
 "ان احق بالشروط ان توفوا بها ما استحلتم من الفروج صحيح الصدوق" تمام شرطوں میں
 ایمان کے عقیدے سے اہم شرطیں وہ ہیں جن کی وجہ سے عقل حرام ہو جائے۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفار میں جو شرائط ملے ہوں گی پابندی ضروری ہے۔ لیکن یہ مطلق نہیں ہے
 بلکہ اگر کسی شرط سے عقیدہ شریعت کی خلاف ورزی ہوتی ہے یا وہ اس کے مصلحتی کے خلاف ہے تو ایسی شرط حرام
 و طہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، "على شرطه ليس في كتب الله فهو باطل"۔
 اس لیے دونوں طرح کی احادیث کی وجہ سے عقیدہ اسلام کے اس حقیقی کے باوجود کہ کفار میں شرط کی گنجائش
 ہے۔ یہ مسئلہ اجتہادی رہا ہے کہ کس وصیت کی شرائط صحیح ہیں اور کس طرح کی باطل ہیں۔

شرط صحیح

شرط حقیر کی تین قسمیں ہیں، شرط صحیح، شرط لازمہ، شرط باطل۔

شرط صحیح میں حاکم کے رکھنے و شری شرائط و احکام کی خلاف ورزی نہیں ہوتی بلکہ اس کے مصلحتی کے
 مناسب ہوتی ہے، چنانچہ شرط صحیح کے ضابطہ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کا ضابطہ یہ ہے کہ۔

۱۔ حد کرنے وقت محل حد کے ساتھ کسی صلت کا اشتراط ہو۔

۲۔ یا ایسی شرط ہو جس کا حد قحط نہ کرے۔

۳۔ یا اس کے مصلحتی کے مناسب ہو۔

۴۔ یا شریعت میں ہی وہ شرط مستعمل ہو۔

۵۔ یا ایسی شرط ہو جس کے بارے میں لوگوں کا خیال ہو (انکبہ البدیع ج ۵، ص ۱۶۱) مطلقہ الزمہ

قسم اول کی مثل

شرط صحیح میں اگر محل حد کے ساتھ کسی صلت کا شرط رکھ دیکھ میں ہو اور وہ صفت ایسی ہو جس کی وجہ
 سے اور وہی رنگی میں مل جائے، اور ایک اور صفت کے حقوق حاکم ہوتے ہیں تو ایسی شرط کا حاکم حاکم ہے۔

سے کل میں عورت سے یہ شر دنگلی کر اس کا ہونے والا فوبہ جنون، ہمارا، عیب، و فساد، مرض یا عجز میں مبتلا ہو کر رہتا ہوگا تو اسے کل میں لٹ کر لے کا عقیدہ ہوگا۔

فداوی آثار فکریہ میں ہے،

و كذلك لا يثبت للمرأة الضيق منه ايضاً حنفية و ابن موصف و منه معناه يثبت لها الضيق في الميوسب الخمسة اذا كان على صفة لا تفريق المقام منه.

و فی المنصبرات تنظر ان كان في الضيق كالجنون الساعات و المرض و نحوهما فهو و الله سمع، فيمنظر حولا و ان كان الجنون اسلما او به مرض لا يرجح بر، و فهو و الجب سوا و هي ما يضيق ان شئت و رخصت بالمقام معه و ان شئت و رخصت الامر الى الحاكم حتى يفرق بينهما المستوى التثنية خاتمة ۵۹۹، ۶.

۱۰۔ ابو فید اور امام ابو یوسف کے نزدیک عورت کو فیلر حاصل نہ ہوگا، بہن امام کہہ سکتے ہیں کہ محبوب مر کر ایسے بھل کر ان کی عواقل میں بیوی فوبہ کے ساتھ ٹھیک سے نہیں رہ سکتی ہے تو اسے فیلر حاصل ہوگا۔

۱۱۔ حضرت میں ہے کہ دیکھا جیسے گا، اگر صیب بیچے جنون عاقل ہے یا بیمار میں سے تو یہ اور نام دی ۱۲۔ میں۔ اس صورت میں ایک مل کی سہت دی سے ت، اور اگر جنون صلی ہے یا بیمار میں سے جس سے خدا کی صیہ میں ہے تو یہ اور جب یعنی مشن تہ، ۱۳۔ میں اس صورت میں عورت کو عقیدہ ہوگا۔ (۱۴) پاسے نوں کے ساتھ رہے اور اگر پاسے تو قاضی کے پاس پاسہ پیش کر کے توبہ کر لے۔

لیکن اس امر میں کے معاذ اگر کسی نے اندھا پن یا بیزا پن بڑھا یا ظن و فیر سے سہت ہونے کی شر دنگلی تو قضا، خلاف اس صورت میں، عقیدہ کو تسلیم نہیں کر لے گی۔

قال و اذا شرط احدهما السلامة لصاحبه من العيب و الضيق و الزمانة فوجه بخلاف ذلك لا يثبت لها الضيق و كذلك لو شرط احدهما على صاحبه صفة الجمال المستوى التثنية خاتمة ۵۹۹، ۶.

مرد عورت میں سے کسی نے یہ شر دنگلی کہ دوسرا اندھا پن یا ظن یا بڑھاپے میں مبتلا ہو اور کل کے بار یہ صیب پایا تو عقیدہ نہ لے گا، اسی طرح اگر خوبصورتی کی شر دنگلی اور اس کے برخلاف پایا تو بھی عقیدہ نہ ہوگا۔

دوسری قسم کی مشی

یعنی حد نکاح میں ایسی شرط لگائی جسنے جس کا حد طلاق کرنا ہے اور اس سے کوئی سی اور دوسری فریقین پر نہیں ملتی ہے۔ جیسے نکاح کی وجہ سے بیوی کا نکاح ممکن و مکروہ اسی طرح حق زکوٰۃ یا دار زکوٰۃ کی صورت میں نصف و سادہ حقوق بیوی کو ملنے ہیں، اب اگر عورت نکاح کے عہد میں بن سرنگ کا امتنا نہ کرتی ہے تو اس سے نکاح پر کون، قلم تر سربہ ہوگا اور نہ ہی اس سے کوئی نئی چیز اسے حاصل ہوگی۔

وقب النکاح۔ وجعل تزوج امرات علی ان یشفق علیہا فی کل شئ من حیث یتصور قال ابو

حنیفۃ الفکاح ج۱ ص ۱۶۷ نقیۃ مشکوٰۃ الامرو فہ ۱۶۷

کسی مرد کے کسی عورت سے اس شرط پر شادی کی کہ وہ مرد عورت کو ہر ایک سو چیز طلاق دے گا تو اس عورت میں وہ امر حنیفہ سمجھتے ہیں کہ نکاح جائز ہے اور عورت کو مرد طلاق پر مجبور نہ کرے گا۔

تیسری قسم کی مشی

یعنی بن شرطہ جس کا حد طلاق نہیں کرنا مگر اس کے متعلق کے مناسب ہے جیسے کسی عورت سے نکاح کرتے وقت مرد نے یہ شرط لگائی کہ اگر عورت خوبصورت ہوگی تو وہ چادر مہر ہوگا اور اگر بد صورت ہوگی تو ایک جزو مہر ہوگا تو یہ شرط صحیح ہوگی۔ اس لئے کہ مرد محتاج، غنی ہے لہذا یہ شرط اس کے مناسب ہے۔ نکاح نہیں ہے۔

قال ابو قزوح امرات علی ان کففت قبیحۃ و علی الذین ان کانت جمیلۃ فلیہا الخلی و

ان کانت قبیحۃ فلیہا الخ و هذا بلا خلاف۔ الفتاویٰ الشافعیۃ ۱۶۷، ۲

چوتھی قسم کی مشی

یعنی ایسی شرط مانگی جانتے ہو شرطت میں مشمول ہو مگر اس کے ذکر سے مقصود دیکھتے ہوئے ہے، جیسے عورت سے نکاح کی یہ شرط ہے کہ وہ کسی کے نکاح میں نہ ہو اور نہ ہی وہ عورت میں ہو، پس اگر شوہر نے حد نکاح میں ایسی شرط لگائی تو یہ شرط صحیح ہوگی۔ کیونکہ یہ شرط خود نکاح کے اعتبار کے لئے ضروری ہے یا سہر کو ایک یا سہی اور اسے کی شرط لگانے تو اس کی ادائیگی ضروری ہوگی اور اس سہرت میں بھی کو اپنے نفس کو روکنے کا حق ہوگا۔

نہ مستوفی ۱۶۷، ۲ (خبر)

خلف مرحوم کان مہر سکھا، قتل من ذلک ابو محمد، الفتاویٰ القاترہ حاشیہ ۱۹۶۰۳

شرط دوم کی مثال

اگر کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور انکاح کو کسی شخص کے قلعیدہ و حصار میں موقوف کیا جیسے یہ تھا
تو اسے نم سے نکاح کہا، اگر کسی شخص داخل ہو جائے اور وہ شخص قبل ہو جائے تو نکاح بائز ہو گا اس۔
کہ انکاح میں فراغت شرط ہے

الفاظ قال: امرتہ کہ تزوجتک بالغہ مرحومہ بن دینہ فلان الیوم فان کان فلان حاضراً فقال
دخیت جاز الکاح استمسکنا وان کان غیر حاضر لم یسر... جعل الایجاب منحصرة
:فتاویٰ القاترہ حاشیہ ۱۹۶۰۴۔

شرط باطل

تھار احاطہ شرعاً شرط میں سے نہیں شرعاً کو جو صحت میں داخل ہوتے ہیں ان کی خلاف ورزی کو
باطل سے نہیں کہتے ہیں، جیسے وہ میں یہ میں سے کوئی ایک شرط ضرور موقوف باطل ہوتی ہے اس طرح نکاح
میں یہ شرط ہے کہ فرقی میں سے کوئی ایک دائرے کے لئے حرم سبب نہ ہو اس لئے کہ کسی دوسرے حرم شخص سے
نکاح کر لیا تو نکاح باطل ہو جائے گا (مرد نمبر ۳۳۷)

فاسد و باطل کے درمیان فرق

فاسد وہ باطل کے درمیان نکاح و نکاح کے تحت میں فرق ہوتا ہے۔ اگر عقد باطل ہوتا ہے تو اس کا رجم
حرم برہن ہوتا ہے۔

الحاضر ان التبرع جائز باطل ما وجودہ محمداً لا یثبت النکاح و لا الصدق فی نکاح
المحرم من حیث الوجود

جب کہ نکاح فاسد میں کما صحت ہے مگر میں بھی واجب ہوتا ہے، صحت میں واجب ہوتی ہے اور صحت میں
آیت ہوتا ہے۔

قال فی تنویر الابصار و یجب مہر المثل فی نکاح فاسد بالوجود، لا بخبرہ - و

تجب النكاح بعد الطهارة من وقت التطريق ويثبت النكاح احواله سابق ۱۱۶۲ و ۱۱۶۳۔

نکاح احوال میں جس حضرات نے نکل کے باب میں باطل اور فاسد کے درمیان کسی فرق کے اہل سے انکار کیا ہے، لیکن نقل کیا ہے کہ مرث کے درمیان فرق ہے۔
رد المحتد میں ہے،

قوله فلا صفة في بطل فيه انه لا فرق بين الفاسد والبطل في النكاح بخلاف البيع كما في نكاح الفسخ والمنقوضة المحببة لكن في البهر من المجتبى كل نكاح يختلف العلماء في جواز نكاح النكاح بلا شهود فالمدخول فيه موجب للعدة اما نكاح منكوحه الغير ومعتقه فالمدخول فيه لا يوجب العدة ان علم لنكاحه لغيره لانه لم يقل احد بهما وان علم بنقضه اصلا فبطل هذا يفرق بين نفسه وبطله في العدة ولهذا يجب العدة مع العلم بالحرمة لكونها زنا كما في القضية وخبرها، رد المحتد ۱۱۶۲، ۱۱۶۳،

نکاح فاسد اور شرط فاسد کے درمیان فرق

جیسا کہ میں نے ذکر کیا کہ نکاح کی صحت کے لئے شہادت نے جو شرط طرک کی ہیں بن کو - شرطاً شرطیہ کہتے ہیں۔ اگر اس شرطاً صحت میں سے کوئی شرط نہیں پائی جائے تو نکاح فاسد ہو جائے گا، جیسے نکاح میں گواہوں کا ہونا، شرط سے اگر کوئی چیز گواہوں کے لئے تو نکاح فاسد نہ ہائے گا۔
لیکن فاسد کی طرف آنے والے صاحب در عقد کہتے ہیں،

وهو الذي فقد شرطاً من شرائط الصحة كمشهود البدر المختار مع رد المحتد ۱۱۶۱، ۱۱۶۲،

میں نے وہ طرقات آنکس سے منہ نکاح میں جب کہ شرط صحت پائی جاتی ہیں کسی شرط نکاحی کو فاسد سے تو نکاح صحیح ہوگا اور شرط فاسد نہ ہائے گی، جیسے کوئی عورت میں شرط نہیں لے لے۔ خواہ میں سے جس سے اسے گواہوں کا ہوگا اور شرط فاسد ہوگی، میں پر عمل ضروری ہوگا۔
مفسر بن ماجہ میں لکھتے ہیں،

بخلاف ما لو شرط شرطاً فاسداً كما لو تزوجته ملياً ان لا يحاها يصح النكاح وبطله

الشرط ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، رد المحتد

اور نکاح میں شرط فاسد کی مثالوں کو واضح کرتے ہوئے کہا گیا ہے،

مرد نہیں مگر نکاح کے وقت یہ شرط لگائی میں کہ اور نہیں مگی ہوئی مرمت سے نہیں روکے گا۔ اور اس شرط کو
 حد نکاح میں مرد قبول مگی کر رہے۔ سو میں پیدا ہوتا ہے کہ اس کی ہر فی شوہر کے سے مادی ہوں یا نہیں
 اور اگر شوہر اس شرط کو قبول کر لینے کے باوجود عورت کو سسر ملے۔ عہد کرنے کا مکر رہا ہے، ہاں خدمت
 سے روکتا ہے تو عورت کے لے شوہر کے اس حکم کی نہیں مادی ہوں، نہیں؟

ہمدی ۔ میں یہ شرط مگی شرط لا رہا میں داخل سے اس ۔ یہ صحیح۔ حد ۔ صرف اس سے
 شوہر کے حق میں رہے رد کو نہیں ہوتا ہے، چنانچہ حق ۔ صرف سے ان عورتوں کے لے جو دایہ یا مردہ عورتوں
 کو صل دینے کا لہ کرتی ہیں اور یہ فرض کتاب مگی ہے، نیز شوہر کی ۔ ت کے اس کار کے لے مکر سے نکلنے کو
 منع کیا ہے۔ علامہ ابن قیم لکھتے ہیں۔

لہ ان وجع امراتہ النزل ولا تتزوج للمسلوة و المردوم سیر افن الزوج کفا فی الظہیریۃ و
 یعنی عدم تسمیہ النزل بل لہ ان یمتھا من الاصل کلھا المقتضیۃ للکسب لانھا
 مستثنیۃ منہ لو سوب کفایتھا علیہ البحر الرائق ۱۹۹۲
 ان للزوج ان یمتھ الذی الیہ و الفسختۃ من النزوج لان فی النزوج اضراؤا بہ و ہی محبوبۃ
 لہ و حقہ مقدم علی فرض الکفاۃ بخلاف الحج المرض لان حقہ لا یقدم علی المرض
 المصن، اجزاء ۱۹۵۳۔

عورت کا عقد نکاح میں حق طلاق کی شرط لگانا

شریت کے طلاق کا اختیار مرد کو دیا ہے۔ ارشاد الہی ہے۔

یا ایہا النبی! اطلقتم النساء فطلقوهن لعدتھن۔ سورۃ الطلاق (۱) حج سورۃ البقرہ آیت ۲۳۷۔
 ۲۳۸ میں طلاق کا اختیار مرد کو دیا گیا ہے۔ لیکن یہ حق مرد اپنے علاوہ کسی دوسرے کو دے سکتا ہے اور اس میں
 تاہم بنا سکتا ہے۔ اس سے اگر عورت حد نکاح میں غاص معاملہ کے ساتھ اس حق میں کہ توہین کی صورت میں
 حاصل کرنا چاہے تو کر سکتی ہے۔ مگر جزیہ ہے کہ یہ حق حلقہ دیا ہے بلکہ کچھ خاص شرط پر دیا ہے۔

من مقتنیته ومقتضاه شرح المسلم للنووی ج ۶ ص ۲۶۹

ایک دوسری حدیث میں ہے

اسحق ما یؤتیتم من الشروط ان تؤموا به الفروج، بخاری ج ۶ ص ۲۷۷

یہ الفاظ بھی ہیں۔

قال النسائی: الشرط من النکاح مستلزم فہلما یدل علی وجوب الوفاء بالتفقا وهو ما امر اللہ

بہ من امساک بمعروف، او تسریع بلعسر، و علیہ حمل بعضهم هذا الحدیث، "فتح الباری"

خطابی کہتے ہیں، مگر ذکر تکلف شرطیں ہیں، جن میں سے جن کا ایسا بالحق مترادف ہے وہ بھی شرطیں ہیں، جن کا لفظ نے حکم دیا ہے، لیکن "امساک بالمعروف" اور "تسریع بلعسر" اور جن پر یحصر لے لیا، حدیث کو محمول کیا ہے

شرط خامس

دوسری قسم ان شرطوں کی ہے جو نہ عقد نکاح سے پہلے نکالتے ہیں اور نہ ہی شرع و رب کی احکام سے پہلے ہیں۔ ایسے شرائط کا مقصد باہموں نکاح سے پیدا ہونے والی کسی قدر دفری سے گریز یا اعتقاد میں سے کسی فرق پر ایسی پابندی لگانا یا ایسے جن کا حصول ہوتا ہے۔ جو غیر شرط نکاح کی صورت میں ممکن نہیں ہو، مثلاً۔ شہرہ لگانا کہ ہائی، یا بی بی شہرہ شہرہ کے قدر نہیں ہوگا، وہ ضرور نہیں کرے گا۔ کرے گی صورت میں بی بی شہرہ نہیں ہوگی، یا صورت کہ یہ شرط لگانا کہ مرد اس کی ۳ بی بیوں میں دوسرے نکاح نہیں کرے گا، یا بی بی کہ اس کے باقی دس سے باہر نہیں لے جائے گا وغیرہ۔ اسی تجزیے کے شرعہ قدر ہیں اس لیے کہ قرآن میں لکھا ہے کہ بی بی ضروری نہیں ہوگا اور نہ ہی ہم ایسا کہ صورت میں کوئی نہ عقد نکاح پر جائے گا۔ غرض میں ہے۔

"روى من علي بن عبد الله قال شرطه ان لا يقبل شوطها كقوله في النكاح من يهرجها وان كانت اشترحت على زوجها لا يهرجها وذهب بعض اهل العلم الى خلافه وهو قول سفيان

الثوري وبعض اهل الكوفة: قمره في. جواب ما جاء في الشرط من حقيقة النكاح

حضرت ابن ابی طالب نے فرمایا تھا۔ اللہ نے اس کی شرط سے پہلے شہرہ لگا دی، لہذا اس نے مذکور سے لے کر تمیز کی کہ اس کے بعد اسے ہر سے جانے گا، اگرچہ اس نے شوہر پر شرط لگائی ہو کہ وہ اسے باہر نہیں لے سکتا، لیکن اس طرح کی بات سے یہی قول سنیں تو اس نے یہ صحت میں کوہ کا ہے۔

نہر توڑی لے گیا ہے،

”و اما شرط پختہ مقتضایہ اکثرہ ان لا یقسم لھا و لا یتعمی علیھا و لا ینفق علیھا و لا یسافر بہا۔ نحو ذالک فلا یجب الوفا بہ بل یلغو الشرط و یصح النکاح بمهر المثل لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم کل شرط لیس فی کتاب اللہ فهو باطل“ (مسلم ج ۱ ص ۷۵۵)

جی شادی کن کے شخص کے خیال ہو جیسے یہ شادی کر کے اس کے لئے مادی مقرر نہیں کرے گا، اس سے ہم سب سے ہوگا، تو وعدہ سب سے گا، اس کے ساتھ سفر نہیں کرے گا ویرود میرد۔ تو اس طرح کی شادی تو چہ کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ شرط ہو جائے گی اور نکاح صریح کے ساتھ گھٹا ہو جائے گا، جس سے کہ تب سب لکھ دیا گیا، شادی بہرہ شادی کا کتب میں نہیں باطل ہے۔

نہر توڑی ہے،

”ولکن لا یطل النکاح بالشرط و انما یطل الشرط مونیہ یعنی لو صدق مع شرط فاسد لم یطل النکاح بل الشرط“ در مختار صلی فیما فی رد المحتار کتاب النکاح، فصل فی الصور ص ۲ ج ۷۵

نہر شادی سے باطل نہیں ہوگا، شرط باطل ہوگی یعنی اگر کسی نے شادی لاس کے ساتھ کر کے تو نکاح باطل نہیں ہوگا، شرط باطل ہو جائے گی۔

نہر توڑی ہے،

”بطلان مالو شرط فاسد، کما لو تزوجتہ صلی ان لا یطافانہ یصح النکاح و یفسد الشرط۔ تنصیح ج ۲ ص ۷۵۔ کتب میں صورت کے جب شرط دے گا کہ شرط اس پر نہیں کرے کہ اس کا شوہر اس سے ولی ہیں کرے گا تو نکاح صحیح ہوگا اور شادی لاس ہوگی۔

نہر توڑی گیا ہے،

”ولا یثبت فی النکاح حیلار الویوۃ و العیوب و الشرط، لانی قولہ حتی ادہ ادا علی ذالک فالنکاح جائز و الشرط باطل“ (حاشیہ ص ۱ ج ۷۵۵)

نکاح میں عیوب اور شرادات نہیں ہونا، اسی سے اگر بہرہ لاس ہو جائے تو شادی باطل ہے،

”احکام الاصلۃ فی الاسلام“ میں ہے،

” وحکم هذا الشرط انه يلتزم وحده ولا اثر في العقد بل يبقى العقد عند جميعها لان
البيعة المبرورة عند عدم ان الزواج لا يخلل بالشروط الخاصة بالاحكام الا سرقا في الاسلام .

محمد مصطفیٰ شہابی ص ۱۵۵

اس قسم کے شرائط کا حکم ہے کہ صرف شرط باطل ہوئی ہے اور نہ ہی اس کا کوئی اثر نہیں ہوتا، بلکہ عقد اور
شرط کے ساتھ بھی صحیح ہوتا ہے۔ اس لیے کہ ختمہ کا حصول ہے کہ نکاح شرط سے باطل نہیں ہوتا۔

الانکاح القرینی میں ہے :

” واما في هذه الشروط المقترون بالثقة فاسد اعلا حتى لا يقد به ولا يلزم الوفاء به بائني
الفرقة ... وقد ذهب المصنف في ذلك ان الشروط الخاصة به قد كان لا يجوز جب فسد العقد وانها
بطلت الشرط وحده و يبقى العقد صحيحا بشرط ان يثبت فيه احكامه و آثاره كالأحكام الشرعية
للاحوال الشخصية و كذا العين شحان ص ۱۵۵

قد، کا اتفاق ہے کہ عقد نکاح شرط خاصہ سے مشروط ہو تو عقد اس سے مستقیم نہیں ہوگا اور نہ ہی اس کا ایسا
مزدوری ہوگا اور اس باب میں حنفی مذاہب یہ ہے کہ شرط خاصہ باطل کہیں بھی ہو اس سے عقد باطل نہیں ہوتا۔
صرف شرط باطل ہوئی ہے نہ ہی باطل اور اس پر عقد کے احکام و اثرات سربہ ہوتے ہیں
قرعہ تدریج میں حضرت شیخ رحمہ اللہ کا فرق ہے :

” فمئة الشافعي اذا لم يعمل بعد النكاح حسب شرطه يظهر الضل في النكاح و عندنا لا
ينشر في النكاح وهو قائم على حاله بما هو صحيح على وجهي الله من ” اختصار شامخ ص ۱۵۵
مجاہد فی النکاح بالشرع

حضرت شافعی کے نزدیک اگر نکاح کے بعد شرط کے مطابق عمل نہیں کیا گیا تو نکاح میں طلاق واقع ہوگا،
ہمارے نزدیک نکاح میں اثر نہیں ہوگا اور وہ علیٰ حالہ قائم رہے گا، جیسا کہ حضرت علی کا یہ سبب ہے ۔

دیگر مذاہب پر ایک نظر

یہ سنی فقہاء کے مذاہب کے مذاہب ہے، امام قاضی کا اختلاف بھی اوپر ہے، اور دیکھئے ہمارے دور
تجلیل و توفیق کے نزدیک تو یہ فرق ہے، ایک شرط صحیح کی دو قسم کروں اور غیر کروں کہتے ہیں، غیر کروں وہ شرط
میں جو منہ کے صبرت میں منہ جیسے مرد کا شرط لگانا کہ عورت اس کی اطاعت کرے گی، بغیر اجازت گھر سے

اور نیر قوس و نرم قوس میں۔ یہ دونوں اعضاء ہیں۔ یہ ہے کہ اس سے۔ طلق واقع ہوئی اور۔ طلق
میں صورت کے لئے ای سے جو اس نے شراکائی تھی اس سے وہ چاہے تو اس کے ساتھ رہے چاہے تو
صراحتی اختیار کرے۔ یہ منوط قیل ہے۔

تقویض طلاق کی شرط

یہ منہ تقویض طلاق کا بھی ہے۔ صورت نے نکلنے کے وقت یہ شراکائی کہ اسے اپنے وہ طلاق واقع
ارے کا حق ہوگا اور شوہر نے اسے قبول کر لیا تو طلاق کا حق صورت کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ حضرت تھوری
نے طہلہ العاصیہ میں لکھا ہے۔

نکاح۔ اور نیز کہ شراکاء سے منع۔ لڑائی لگی ہیں اس کے جوڑ میں خفیہ کو کھاد نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے
ی صورت کو نکلنے صحت میں اس کے شراکاء سے۔ مگر حقیقت میں یہ نکلنے صحت میں اس کے نکلنے سے
توہین صحت کے ساتھ مسترد ہے۔ نکاح صحت وہ ہے۔ اس وقت نکاح ہی نہ ہو۔ جیسے صورت میں لے۔ میں
سے ہے اب کو تیسہ نکاح میں اسے وہ۔ اگر میرا پ، مری ہو یا مرد ہیں لے کہ میں نے قبول کر لیا۔ اگر میرا
پ، مری ہو تو اس صورت میں نکاح صحت میں ہوگا اور اس میں نکلنے صحت۔ کیا جائے۔ بلکہ اس کے ساتھ کوئی
نہ۔ نہ لگائی جائے تو اس میں نکاح ہو جاتا ہے۔ جس کا مصل یہ ہوتا ہے کہ محض حد میں نکاح ہی وقت ہو
ہے۔ مگر اس کے ساتھ اب شراکاء سے جس کو شوہر سے سوچا جاتا ہے۔ المسئلة المنجزة۔ ص ۱۷۷

تقویض طلاق کی یہ شرط اگر نکاح سے پہلے لگائی گئی تو اس میں اختلاف الی النکاح ضروری ہے اور فرہین کے
نکاح کے بعد میں حد نکاح میں اس کا ذکر ضروری نہیں ہے، کیونکہ نیت محضہ نہ جاننے کی طرح ہی ہوا کرتی
ت۔ ابتدا پہلے نکاح ہو گیا تھا لیکن بھی نکاح و قبول میں ہو تھا کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہو گیا۔ یہی صورت
میں میں حد نکاح کے وقت ہی شراکاء کا ذکر کرنا ضروری ہوگا، اور اگر معاہدہ شراکاء پہلے سے طے نہیں تھے اور
میں حد نکاح کے وقت شراکاء سے مراد ہے تو ضروری ہے کہ۔ باب صورت اس کے دلیل یا دل کی
دست سے یہ شراکاء مرد سے قبول کرے۔ اگر معاہدہ اس کے برعکس دلی طور سے ہو کر مرد سے نکاح نہ
نہ دیا اور صورت اس کے ان سے شراکاء سے ساتھ قبول کیا تو یہ شراکاء ہو جائے گی اور نکاح صحت ہو جائے گا۔

عاشی میں ہے۔

معنی کلمہ اریہ او علی انی طلق فقال الزوج قبلت . اما لو بدہ الزوج ۲ تطلق و ۲ یسیر
الامر بہما کما فی البحر من الملاحة و البزارۃ شمس ج ۲ ص ۱۶۹

لیکن متبع اس صورت میں صحیح ہے۔ جب عورت بکارت کرے اور کہے کہ میں نے یہ کیا تو اسے
شرعاً یہ کہ میرا عذر میرے اختیار میں ہوگا۔ جب چاہوں پہ اور طلاق اٹھائوں یا مطلق ہوں اور شوہر نے
میں سے یہ باتیں کر شوہر نے ایجاب کیا تو وہ مطلق ہوگی اور یہی اسے اختیار حاصل ہوگا۔ جیسا کہ بحر میں غلط
اور لائق سے نقل کیا ہے۔

فقہ ابو الیثم و نوویں صورتوں میں فرق کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”ان البدایۃ انما كانت من الزوج عند الطلاق و التفویض قبل النکاح فلا یصح اما اذا كانت
من المرأة یسیر التفویض بعد النکاح لان الزوج اما قال بعد کلام المرأة قبلت و الجواب
یتضمن اعادة ما فی السؤال صار کانه قال قبلت علی انک طلق او علی ان یتصور الامر بیدک
یسیر مفوضا بعد النکاح“ شمس کتب الطلاق ج ۲ ص ۲۹۹

اس نے کہ اگر عورت کی طرف سے ہوگی تو طلاق و نکاح یکساں ہے قبل ہوگی اس نے (یہ صورت)
صحیح نہیں ہوگی، لیکن اگر بدہ عورت کی طرف سے ہو تو تو یہیں کہنے کے بعد ہوگی اس نے۔ جب شوہر نے
عورت کے کلمہ کے بعد قبلت کہ اور جواب دادا اس کو مضمین ہوتا ہے تو اگر اس نے یہ کہا کہ میں نے اس
شرعاً یہ قبول کیا کہ تو مطلق ہو جائے۔ یا اختیار میرے ہاتھ میں رہے۔ تو یہ تو یہیں بعد نکاح ہوگی صحیح ہے۔

ابن اگر عورت کے مطلق نکاح کے بعد شوہر نے مشرودہ قبول کیا تو نکاح مشرودہ منسوخ نہیں طلاق ہوگا
لیکن اس صورت میں مرد کے اختیار میں ہوگا۔ چاہے تو شرعاً نکاح قبول کرے یا مطلق قبول کرے کچھ منقضی
کرے۔ حد تک کہ بعد بھی مرضی کی مرضی سے اس قسم کے شرعاً طلاق کیا جاسکتا ہے۔ پس اس کی حیثیت
شرع کے بجائے معاہدہ کی ہوگی۔ پھر طلاق کا حق ہر مرد کو حاصل ہے اس لیے یہ شوہر کی مرضی پر منحصر ہوگا کہ
وہ اس قسم کا کوئی معاہدہ چاہی سے کرے یا نہ کرے۔

یہاں یہ بات خاص طور سے یاد رکھنی چاہیے کہ طلاق مسرودہ کا حق ہے اور شریعت سے اعتدالی حکمت و
محنت کے تحت یہ حق ہے ورنہ اس سے نہیں طلاق کی شرعاً مطلق مرد کے مطالب سے اس سے گریز
الحاصل ہے۔ معاہدہ کی جگہ پر کرے کے لئے اگر اس شرعاً لاگنا ضروری ہو تو بھی اس کی ضرورت نہیں کسی حد
میں نہیں ہوتی ہے۔ بلکہ حد تک ہے کہ عورتی ہی مخصوص معاہدہ طلاق و حد تک بلکہ بڑی درجہ میں

وجہ سے اس حق کا زیادہ طلب استعمال کر رہی گی، ایسے میں صورت پر ملائی اور چیلانی میں قومیۃ ہوگی۔ ساری برکت اس کے حتر اثرات میں ہیں گئے۔ اس نہ نعت کے پیش نظر ستر مٹوم ہوتا ہے کہ قومیۃ حق کی شہاد کے ساتھ مرد درج ذیل فیاد کا بھی احراز کر دے۔

۱۔ صورت اپنے اس حق کا استعمال ضرور نہایت کی حالت میں نہیں کر سکے گی۔

۲۔ یہ حق اس طرح استعمال کرے گی جس میں جہاز نہ کیا گیا ہو۔

۳۔ صرف ایک طلاق بائی کی عہد ہوگی۔

۴۔ یہ حق اجلا، اقربا، سے ملوہ کے بغیر استعمال نہیں کرے گی۔

۵۔ حق کے استعمال کے پہلے شوہر کو سر سے ملی کر دے گی۔ بحوالہ حق میں ہے۔

”وقال فيها امر ثلثت تطلقات بيدك ان امير قنبر من مهورك اني تقول اني قسمت الامور“

واقع وادام قنبر نہ من المهور لا يتبع لا ان المهر كل من مهوره لا جرد، بصور المهر لا ج ۲ ص ۱۳۶

شوہر نے کہا کہ میں طلاق کا اختیار تو تم کو ہے۔ بشرطیکہ تو مجھے اپنے سر سے ملی کر دے۔ اگر اس نے پہلے ہی کر دیا تو طلاق رائج ہو جائے گی اور اگر اس کو سر سے ملی نہیں کی تو رائج نہیں ہوگی۔ کیونکہ عقیل مرد کی شہاد سے مشروط ہے۔

تفویض کے بعد رجوع

اگر شوہر تفویض کے بعد صورت کو اس حق کے استعمال سے روکنا چاہے یا رجوع کرنا چاہے تو اس کا حق نہیں ہوگا۔ بالگیری میں ہے۔

”وليس الرجوع ان يرجع في ذلك ولا يتعد ما سجد على الخلاء ولا يفسخ كذا في المجموعه“

مسئلہ گیری ج ۲ ص ۵۵، شوہر کو اس مسئلے میں رجوع کا یا جو کچھ تفویض کیا ہے، اس سے روکنے اور فسخ کا اختیار نہیں ہے۔

در مکتبہ ہے:

”ولا يملك الزوج الرجوع منه ان التفويض بنواحه الثلث لما فيه من معنى التسلية“

خاصی، انواع خلافت، کما اختص، مشفق، امر جالیہ، کی تفویض کے بعد صلیٰ کی اج سے شوہر رجوع

کا ایک نہیں ہوگا۔

ہائی گیا ہے :

”وان قال طلقى مطلق فليس له ان يرجع الى ان فيه معنى اليمين لانه تعلق الطلاق بتعلقها واليمين تصرف لازم“ (حاشیہ ج ۷ ص ۷۶۱)۔ مگر ”مطلقاً مطلقاً“ کا تو اس سے رجوع کا حق سے سبب ہوگا اس لئے کہ اس میں یمن کا معنی ہے اور اس لئے بھی کہ یہ عودت کے طلاق دینے پر طلاق کی تعلق ہے اور یمن صرف لازم ہے۔

ہائی گیا ہے :

”ولو قبل لھا انت طلاق اذا شئت لو اذا عاشت لو متى ما شئت فمرت الامر لم يكن رده ولا يقصر على المجلس، ايضا ج ۷ ص ۷۶۲ اور اگر بڑی سے کہا ”انت طلاق اذا شئت“ یا ”اذا ما شئت“ یا ”متى شئت“ پھر اس سے سالہ واپس لے لیا تو یہ رد نہیں ہوگا اور نہ ہی مجلس تک محدود رہے گا۔

مر مشرود سے متعلق مسائل

اشرعاً علی النکاح کی ایک شکل یہ ہے کہ مر مشرود مڑ کر کی جائے۔ مثلاً حق نکیح کے وقت مر اس طرح ملے پسے کہ اگر مرد کے پاس دوسری عورت ہو تو دو جزار ورنہ ایک جزار مر ہوگا۔ یا یہ کہے کہ ابائی وطن میں رکھا تو ایک جزار اور باہر ملے گی تو دو جزار۔ یا اس عورت کے بچے نکیح کسی اور عورت سے کیا تو مر نہیں جزار ورنہ پندرہ جزار۔ یا بے کرے کہ اگر شوہر ملے جائی تو طلاق دیا تو مر بیس جزار ورنہ دس جزار ہوگا۔ اس تمام صورتوں میں نکیح ہانا ہے، فتاویٰ ملکہ غالبہ میں ہے۔

”اذا تزوجها على الف ان لم تكن له امرأة وعلى ألفین بن كانت له امرأة لو على الف ان لم يخرجه من البلدة وعلى ألفین بن أخرجه من البلدة ج ۷ ص ۱۱۱۔“
 اس طرح نکیح کیا کہ اگر اس کی دوسری بڑی ہو تو مر ایک جزار۔ اگر دوسری بڑی ہو تو مر دو جزار۔
 بائکہ کہ اگر اتے عشر سے مر سب سے جائے گا تو مر ایک جزار اور اگر اتے جائے گا تو دس جزار۔ اس صورتوں میں نکیح ہانا ہے۔

دایہ الجہد میں ہے :

مطال دیتے ہیں کہ نکل میں جو شرطیں ضروری تھیں، وہ مختلف قسم کی ہیں، جن میں سے بعض تو وہ ہیں جن کا پورا کرنا باہتمام ضروری ہے اور وہ نالی شرطیں ہیں جن کا پورا کرنے سے حکم دیا ہے، مثلاً یہی کہ بھائی کے ساتھ رکھ کر، حسن سلوک کرنا، چھوٹنے کی فہم کے ساتھ جھوٹا، بعض ملحد نے اس حدیث کا سہارا لے کر کہیں کہیں کو ذرا دیا ہے، اور بعض قسمیں وہ ہیں جن کا اتفاق پورا کرنا درست نہیں، مثلاً یہ کہ کسی کو وطن بیتہ کی شرط، اور بعض شرطیں ایسی ہیں جن میں اختلاف ہے، مثلاً موت کا یہ شرط لگانا کہ اس کے موت سے پہلے دوسرا نکل نہ کرے گا، یا اس کو اس کے گھر سے نہ لے جائے گا۔

نہ صرف اسے ہی معنی میں نکل میں نہ کہ وہ شرطوں کی تین قسمیں فرمائی ہیں، پہلی وہ جس سے کچھ مختلف بھی فرماتے ہیں۔

شرطیں تین قسم کی ہیں

(۱) ایک تو وہ جس کا پورا کرنا ضروری ہے، حتیٰ کہ شرط پوری نہ ہونے کی صورت میں ایہ امر کے ذریعہ عورت کو طلاق کا حق ہوگا اس لیے اسے ہی ایسی کو اختیار دیا ہے، فرماتے ہیں، متى لم يوفد بهذه الشروط فلها فسخ النكاح، کتاب النصار، لا من تصبیحہ ص ۳۷۰، اور اس قسم کی شرطیں ہوتی ہیں جن کا پورا کرنا عورت کو ہوتا ہے، مثلاً یہ شرط کہ اس کے ہوتے ہوئے دوسرا نکل نہ کرے گا، یا اس کو اس کے گھر سے نہ لے جائے گا۔

(۲) دوسری شرطیں ہیں جو متعلقہ مرد کے خلاف اور حقوق زوجیت کے متعلق ہیں، مثلاً شوہر کا یہ شرط لگانا کہ وہ نہ دوسرے سے نکاح کرے گا، عورت کو شوہر سے منع کرے گا، ایسی شرطیں داخل ہوتی ہیں اور نکل کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

(۳) تیسری وہ شرطیں جو بالکل داخل ہیں، جن سے نکل بھی مستند نہیں ہوتا، مثلاً نکل مستند، نکل موقت، قال الموفق ان الشروط تنقسم اقسام ثلاثة احدها ما يلزم الوفا، بدوہو ما يعود اليه دفعہ و فائدہ مثل ان يشترط لها ان لا يهرجها من ولدها او من وادها، قسم الثانی ما يبطل الشرط و يصح المقدم مثل ان يشترط ان لا مهر لها، او لا ينفق عليها او تشتترط عليه ان لا يهاجها، - هذه الشروط كلها مطلقة من نفسها لانها تخاصي مقتضى المقدم، القسم الثالث ما يبطل النكاح من اصله مثل ان يشترط ثاقبیت النكاح الخ، المصنف ج ۲ ص ۳۵۰، ۳۵۱، مبروت

پہلی قسم کا حکم اور ناجائز شرطیں

ذکرہ بالا تصدیق سے واضح ہوئی کہ نکل میں لگائی ہوئی شرطوں کی مختلف قسمیں ہیں اور یہ ایک کا نمونہ نہیں ہے۔ جس کی تفصیل ملاحذہ ذیل ہے۔

پہلی یعنی ایسی شرطیں جو عقد ممکن کے قلمبند کے مطابق یا اس کے متعلق ہیں، اصل میں، مثلا عورت کا یہ شرط لگانا کہ شوہر کو نفقہ دے گا، یا عرقم ہوگا یا شوہر کا یہ شرط لگانا کہ عورت کو اس کے ساتھ رہنا ہوگا یا شرط لگانا کہ درست لکھ ضروری اور واجب نہیں ہے۔ اس میں یہ یہ دلیل کی بھی حاجت نہیں اور عقلا این قرعہ میں کی تصریح نے سابقہ نہیں کی ایک جماعت کے نزدیک - حدیث - "احق الشروط بالوفاء شروط النكاح" - یہی پورا کرنے کے بعد سے زیادہ لائق عقد نکل کی شرطیں ہیں یہی ممکن کی شرطوں کا پورا کرنا ضروری ہے۔ "عقد نہیں کی ایک جماعت نے روایت اس حدیث میں یہ قسم کی شرطیں مرد ہیں جو عقد ممکن کے متعلق اور متعلق نکل میں اصل میں و علیہ حمل بفسخہ حد الحدیث - "احق ما ووفیتم" - فتح الباری ج ۱ ص ۱۶۵۔

مجموع الفتاویٰ ج ۱۷ ص ۳۶۵ کتاب النکاح،

دوسری قسم کا حکم اور ناجائز شرطیں

دوسری قسم یعنی نکل میں ذکر کردہ ایسی شرطیں (۱۱) جو عقد ممکن کے قاضیوں کے خلاف ہیں (۱۲) یا متعلق زوجیت کے مدلی ہیں (۱۳) یا شرعاً حلیٰ حد ہیں، ایسی شرطیں لگانا بحدود علاوہ امر مطلق کے نزدیک حرام ہیں اور زوجین کا پورا کرنا ضروری ہے اور اس قسم کی شرط لگانے سے نکل کی صحت میں کوئی فرق نہ پڑے گا مثلاً شوہر کا یہ شرط لگانا کہ عورت کو سلی کا شقائق نہ ہوگا یا عورت کا یہ شرط مقرر کرنا کہ شوہر کو اس سے جہاں کا حق نہ ہوگا یا عورت کا یہ شرط لگانا کہ جہاں جہاں لوطی لوطی دے دے۔

یہ ساری شرطیں غاصہ باطل - شرعاً سنی حد ہیں۔ پہلی مثل مطلقاً عقد کے خلاف ہونے کی ہے۔ دوسری مثل متعلق زوجیت کے سبکی ہونے کی ہے۔ تیسری مثل شرعاً سنی حد ہونے کی ہے مثل عیسائی عہدہ، لا يجوز و امی لا یومی بہ الشروط التي تنافي موجب العقد كاشتراط ان يخطبها لو لا منفق علیہا مجموع الفتاویٰ ج ۱۱ ص ۲۶۱۔ کتاب الشروط،

وہی المایة شرح ہدایة نوا ترویج امرت علی ان يطلق علانۃ علانۃ صحیح * و ان کان شرطه طلاق المرأة فاصلة صحابۃ شرح ہدایة علی حاشی فتح القدیر ج ۲ ص ۱۳۶

یہ ساری شریعی باتیں جو باطل اور باطل سے ہیں کہ کتب اللہ کے موافق نہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا
فرمان ہے "قل شرک لیس فیہ کتب اللہ فهو باطل" یعنی ہر شے جو کتب اللہ میں نہ ہو وہ باطل ہے۔
ملائکین برحق عبادی ہیں، وہ نہ ہر شے اور نہ ہر صاحب مٹانے والے، حکم شریع مسلم میں تحریر فرماتے ہیں۔

وقد اجمعت علی فقہا نو الفقہ حلت علیہ ان لا یطأھا لم یجب الوفاہ بملک الشریعہ ... و
الودۃ والاکنان و شریعہ صاۃ من حقوق الزوج اذا اشتهر علیہ اعتقادہ فشرک منہا کل شریعہ
لیس فی کتب اللہ فیجوز فتح الباری ج ۱ ص ۱۷۵ فتح المصلح ج ۲ ص ۲۶۱، وقد ابطال الفساح
کل شریعہ لیس فی کتب اللہ مجمعہ الفقار ج ۱ ص ۳۳۵

امت کا اس پر اتفاق ہے کہ عورت نے جوہر سے انگوٹہ شرعاً حرام ہے کہ وہ اس سے وہمی نہ کرے گا
اسی شرعاً حرام اور اگر واجب نہیں۔ وہمی کرنا وہ عورت کو ممکن تھا اور اس کے علاوہ دوسرے حقوق زوجیت میں
اس کے مداخلہ کرنے کی شرعاً حرام کی جائے گی تو یہ بھی شرعاً حرام ہوگی جو کتب اللہ میں نہیں ہے، لہذا باطل ہوگی، شرع
نے ہر ایسی شے کو باطل قرار دیا ہے جو کتب اللہ میں نہ ہو۔

لیکن اہم اور کافیہ طریقہ ہے کہ متفقہ فقہائے مکہ کے خلاف بھی جو شریعہ یا حق و راسخ ہے، نے نہ ہو سکی۔
حدیث کے بموجب کنوجہ سے وہ بھی واجب الایہ اور واجب الصی، الام نوری مالمالی قادی نے اس کی تصریح
فرمائی ہے۔

وقال محمد وجماعۃ یحب الوفاہ بالشرع سلفاً لحدیث ان احق الشروع الخ اشرح
مسلم للنووی ج ۲ ص ۲۵۵، حرقۃ ج ۲ ص ۲۸۱، حق کہ متفقہ فقہائے مکہ کے خلاف شرعاً شریعی کے پرہیز ہونے کا
محوریت میں عورت کو قلعہ نکاح کا بھی حق ہوگا۔ ابن تیمیہ نے بھی اسی کو اختیار فرمایا ہے قبل بن تیمیہ معہ
قد یوف بلفہ الشریعہ فتزوج و تسمی علیہا فصح النکاح، کتاب النکاح، لابن تیمیہ ص ۳۶۹.

پھر ابن قسیر نے بھی النکاح میں اس کا تصریح فرمایا ہے معنی ان یشرعہ لہا ... ان لا یتزوج علیہا
فہیذا یلزم الوفاہ لہا فان لم یصل علیہا فصح النکاح، المعنی ج ۲ ص ۳۵۰ اور یہ سب اہم اور بن
صہب کا ہے۔ اسی طرح ابو الغلاب کے نزدیک سابقہ بھی (جو کہ) اگر حلال ہے کہ شرعاً بھی واجب الصی ہو جاتی
ہے۔ مگر کہ عورت کے نزدیک شرعاً صلی حد ہونے کی وجہ سے یہ شرعاً باطل ہے۔ جن شریعت علیہ ان
یخلق سرتہا لم یصح الشرع لہیہ علی اللہ علیہ وسلم ان اشتهر العروۃ مطلقاً اختیار و قال
ابن تیمیہ ہو شرعاً لازم لا یتقاضی المقدور لہا فیہ فائدۃ ما شہدہ لو شرعت علیہ ان لا یتزوجہا

ابو جہز المصنف شرح موجبات منکح ج ۲ ص ۳۳۷،

الحرم، محمود طبع، بکرم حافظ ابن عمر کی تصریح کے مطابق متفق علیہ مسئلہ میں ہے کہ مختلف عقد کے خلاف جو شرطیں متحرک یا جائیداد میں شرطیں جو حقوق زوجیت کے سبیل ہیں وہ ممانعہ باطل ہیں۔ اور نکل کی صحت پر جو شرط کا کوئی اثر نہ ہوگا یعنی شرط باطل اور نکل درست ہوگا۔ واللہ اعلم

تیسری قسم کا حکم اور مباح شرطیں،

حافظ ابن عمر اور امام غزالی کے بیان کے مطابق نکل میں ماہ کرہ شرطوں کی تیسری قسم مختلف فیہ ہے۔ یعنی دسی شرطیں جو نہ خود نکل کے قصاص کے مطابق ہوں اور نہ ہی متعلقہ عقد کے خلاف، حقوق زوجیت کے سبیل ہوں اور نہ ہی مباح شرطیں مثلاً عودت کا یہ شرط لگا کر اس کے گھر سے اس کو نہ لے جائے گا۔ یا اس کے ہونے ہونے دوسرا نکل نہ کرے گا یہ مباح شرطیں ہیں۔

اس کے حکم میں طبع کے مختلف اقوال ہیں۔ شائع بخاری مقرر صبیحہ القدری میں تحریر کرتے ہیں۔

و اختلف العلماء فی الرجل یتزوج المرأة و یشتترکہ لها ان لا یتزوج من دارها ولا یتزوج صلیبها او نسو ذلک من الشرود المباحة علی قولین احمد لما یلزمہ الوفاہ بذلک مکرر بعد الرقاق و ابن صہ النضر من صر بن النضر ان رجلاً شرطہ ان لا یتزوجہا فقل صر لها شرطها و قال عمرو بن العاص ان یقض لها شرطها وروی من مثلیہا من طاؤس و جابر بن ریح و هو قول الاوراس و احمد و اصحاق و استمسک بعض المتأخرین و الشافعی ان یؤمر الرجوع بتقوی اللہ و الوفاہ بالشرود و لا یحکم علیہ بذلک حکما فان ابی الا الرجوع لها کان الحق للناس بالملک۔ علیہ ذهب حنن۔ و الشافعی و سہیل بن المغیر و النعمی و ابن حجرین و هو قول مالک و ابن حبیب و الثوری و الثوری و الشافعی، صمدۃ القاری ج ۱۶ ص ۳۳۷،

اس سلسلے میں علماء کا اطلاق ہے کہ ایک شخص کسی عودت سے نکل کر رہے اور شرط لگا رہے کہ عودت کو اس کے گھر سے لے جائے گا یا اس کے ہونے ہونے دوسری عودت سے نکلے۔ کہے گا یا اور اس میں سے شرطیں، اس مسئلہ میں عقد کے دو قول ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس قسم کی مباح شرطوں کا پورا کرنا ضروری ہے۔ حد الیقین ابن مہر نے حضرت عمر بن الخطاب سے نقل کیا ہے کہ ایک مرد نے عوی سے نکاح میں یہ شرط متحرک کی تھی کہ اس کے گھر سے اس کو نہ نکالے گا حضرت عمر نے فرمایا عودت کو اس شرط کے مطالبہ کا حق ہے۔ مرد بن حاضر فرماتے ہیں کہ میری رائے ہے کہ عودت کی شرط کو پورا کیا جائے گا۔ تاہم یہاں بن زید،

ابن اصبہ نے جید سے کہے ساتھ روایت کیا ہے کہ یہ شخص نے ایک عورت سے نکل کر شراب پر
مصر کی گلی کے گھر سے اس کو نہ نکالے گا۔ مسودہ عزت عمر کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ آپ نے شراب کو تو
روک لیا۔ خود دیا کہ عورت پہ شہر کے ساتھ ہی رہے گی۔

طبرہ بھی نے اصبہ کے بیان سے نقل فرمایا ہے۔ حضرت عمرؓ میں تہ فہ سے چونکہ روایت مختلف
نہیں ملتی ہیں۔ معنی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو شراب کا حق ہے اور معنی روایات سے معلوم
ہوتا ہے کہ عورت کو شراب کا حق نہیں ہے اور حضرت علیؓ سے بھی ایک روایت میں یہی منقول ہے۔ اس سے ہم
نے اولیٰ میں یہی، دوسری میں بھی اختلاف ہو گیا۔ معنی۔ توں اس کو منع کیا ہے اور معنی کے ثانی کو

رواہ ابو صبیحہ و لم یلزمہا الشرط و من سئل مسئلہ۔ قال ابو صبیحہ فصلت الروایۃ من
عمر رضی اللہ عنہ و اختلف فیہ التبیین و من معہم۔ صحیحہ الفاریج ۱۲ ص ۳۶۵
تعلیق کی یہ شکل یہ ہو سکتی ہے کہ روایت واجب۔ وہ عام ہے اور اقص واجب۔ واجب سے اور اسی نے
مطابق مختلف روایات کو جمع کیا ہے۔

حضرت عمرؓ میں تہ فہ کے ساتھ دوسرے صحابہ سے منقول ہے کہ اس سے بھی میں شراب کو ظہور کے
اور نہ وہ واجب البیاض نہیں آیا اللہ اعلم بحالہ کی حیثیت سے اس کی روایت کرنے کو سزا دیا ہے۔
طحا ایک میں ہے۔

”مالک اللہ بلکہ ان صحابہ بن المصعب یخرج من امرأۃ تشرط علی زوجہا اللہ لا یخرج
بہا من بلدہا فقال صحابہ بن المصعب یخرج بہا ان شہ قال مالک و الامر صدنا انہ اذا شرط
الرجل لامرأۃ و ان کان مالک الشرط منہ حقۃ النکاح ان لا یخرج سفیہ بن واہب لیس یثنی۔“
وہ ایک روایت میں کہ ان کو یہ حدیث پہلی کہ صحابہ بن المصعب سے یہی عورت کے حلقی سوال کیا گیا
میں سے ظہور سے شراب سزا۔ یہی تھی کہ اس کے شر سے اس کو۔ یہ ہمارے گاہک نے لایا شہر ہے تو
سے ملتا ہے۔ یہ ایک روایت میں کہ ہمارے نزدیک بھی مسودہ یہی ہے۔ ظہور نے اگر یہ شراب گازی کہ
اس کے سونے سے دوسرے نکلیں۔ اسے گاہک پہ شراب جس حد میں شامل ہو تب بھی یہ شراب یہی ہے جس کا
نہیں۔ یہ روایت میں اس کا کچھ بھی اثر ہوگا۔

دوسرا ایک روایت میں کہ کسی عورت سے نکل کر شراب پر کیا کہ اس کو مسجد جانے سے۔ اسے گاہک

نگلن تمام قسم کی شرطوں سے خالی ہونا چاہئے

نگلن میں شرہ سزا کرنے سے مطلق وہ قسم کے مکمل ہیں۔ ایک تو شرہ لگانے کے بعد کا نکلہ جس کے مطلق و تفصیلت نہیں۔ وہ ماہل میں مذکور ہو ہیں۔ دوسرا نکلہ جس شرہ سے مطلق ہے کہ اس قسم کی ماہل شرطوں کے ساتھ نکلن کو مشرود کرنا درست بھی ہے یا نہیں؟ کیونکہ کسی شرہ کے واجب العمل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس شرہ کا سزا کرنا ہی درست تھا۔ خصوصاً میں طود کرے اور محققین کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ نکلن کو تمام قسم کی شرطوں سے نخل ہونا چاہئے۔ نکلن بغیر کسی قید شرہ کے مطلق ہونا چاہئے۔ سنت متورہ بھی ہے اس سے مدول کرنا سنت متورہ کے خلاف ہے۔ یہ کہ ایسی کوئی شرہ ہو جو خود مطلقانہ حد کے مطابق ہو اور حد میں کی ایک جماعت کے نزدیک من احادیث کا مصدق ہی شرطیں ہیں جن کے بارے میں مقرر کردہ شرطوں کے ہمارے کر کے کی گئی ہے۔ مفتاح السوای ج ۹ ص ۱۶۸۔

(۱) بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر احداً اس نوع کی شرطوں کو نکلنہ فرمایا۔ طبری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جس میں ایک عورت کے اسی نوع کی شرہ لگانے کا ذکر ہے۔ اس عورت نے پہے شوہر سے شرہ کر رکھی تھی کہ آپ کے بعد نکلن۔ کہیں کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا

اخرج الطبرانی فی المعجم بامامہ حسن بن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
خطب ام مسنور بنت النضر بن عمرو فقالت انی شرطت لزوجی ان لا تزوج بحدی فقال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ان هذا لا یصلح افتح المہم ج ۶ ص ۲۶۱۔ اور شرح مؤطا ج ۲ ص ۳۲۷
اس سلسلہ میں امام مالک نے بھی عروہ بات تحریر فرمائی ہے۔ فرماتے ہیں۔

لی لا کرہ ان ینکح علی مثل هذا احد ان لا ینترجھا من بلعدا ولا یصحھا من حج ولا
صمرۃ ولا یصحھا من داخل بلعھا قال عمار بن عکرمہ ھو لا یملکھا احد

ملکاً تاماً ولا یستباح البیوع الا بملک تام۔ اور جہ المصالح شرح مؤطا۔ مالک ج ۲ ص ۳۲۱
اس میں من و عروہ گزرت ہیں۔ من شرہ سے مراد وہ نکلن ہے کہ عورت کو اس کے شرہ سے نہ
لے جسے کا بیع و عروہ سے من و عروہ کرے گا۔ اس سے پس۔ پھر یہ ہے کہ پھر یہی ہے کہ اس
قسم کی شرطیں لگائی ہیں تو عروہ کو عورت بیک وقت تہہ و نسل۔ و نکلن۔ اور حد میں جماعت سے یہی کے اراد

تیسرے جس تک فرماتے ہیں کہ میرا عرصہ سے پہلے رہا میں کہ شرطوں کے ساتھ نکاح کرنے پر پابندی لگاؤں اور یہ کہ جس کو نکاح کرنے پر مجھ پر کوئی پابندی لگاؤں اور میں نے اسے نکاح کرنے سے روک دیا ہے اور یہ کہ اس کے متعلق اعلان نہ کیا جائے بلکہ باہر میں اس کی اطلاع نہ لگائی جائے ۔

اقبال مالک و لفظ اشرف مستند زمان ان نفیس الناس ان یتزوجوا بالشروط و ان لا یتزوجوا
حلی میں طہ وجل و احسنہ و انہ کتبہ جملہ کتاب و صحیح بدعی الاسواق او ہن شیعہ مطبوعہ ۲
جس ۱۳۱۹

اس سے معلوم ہوا کہ نکاح تو ایسی کسی شرط کے مطلق ہونا چاہئے ۔ اور نکاح کو شرط کے ساتھ مشروط کرنا سنت متروکہ کے خلاف ہے ۔ اور عقل و خیال کا بھی یہی متعلق ہے کہ اس قسم کی یہی شرطیں لگا کر مناسب نہیں۔ کیا تو عورت جو طلع سے مراد کے تابع و مطرب ہے ۔ کہ اسے مرد کو عورت کا حاکم بنایا ہے ۔ مفرد ضرر میں عورت کو برہنہ کی نیٹ کے تابع ۔ نسل مفرد ۔ راز میں مرد کی اہانت کی صورت ۔ مرد کے ہر باؤ امر کے اٹھل کا اس کو حکم ہے پس اس کی ایک شخص کو دینے کی بات گمان ہے اس کو سر تسلیم فرم کر لینے کا حکم دیتے ہیں کیا ہے ۔ پھر کہیں کی یہ ساری شرطیں اور کیا فائدہ ان شرطوں سے ؟ اگر شرطیں ضرر بھی نہ ہوں یا عین ضرر ہو اس کی خلاف گوئی کرے تو وہ مرد نکاح کی وجہ سے وہ بھی گنہگار ہو اور امانت نہ کرنے کی وجہ سے عورت بھی گنہگار ۔ پھر طلعی شرط لگانے سے کیا فائدہ ؟ دونوں کے حق میں ضرر نہیں ہو سکتی ہو ۔ البتہ خود سے بچے کے ساتھ لگی ضرورت پیش ہی ہے کہ نکاح میں تھیں یعنی عورت کو خود طلعی شرط کر لینے کی شرط متروکہ کر لی جائے ۔ مگر ضرورت دہی ہے تو شرط اس کی بہت ہے ۔ اس کی تخصیص گئے تہی ہے ۔

نکاح میں تفویض یعنی عورت کو خود طلعی واقع کر لینے کی شرط لگانے کا حکم

ملا تو شرط نے شوہر کی کو یہ اختیار دیا ہے کہ جو عورت اپنی بیوی کو طلعی دے ۔ لیکن ساتھ ہی اس کی بھی عادت دہی ہے کہ خود طلعی نہ دے کہ کسی دوسرے کو طلعی کا اختیار دے دے ۔ جس میں عورت بھی دہی ہے ۔ حق کہ مرد اپنی بیوی کو طلعی دینے کا اختیار دے تو یہ بہت صحیح ۔ جس دہی کے موافق ہے ۔

و اذا جعل الرجل امرأته ویدفعہ فالحکم بیدہ کالحکم فی التبیان و لا یفسد ما صحیح

فیہما و استمسکتا لان الزوج مالک لامرأته فامنعہا بیدہا فالحکم بیدہا و یملوک لہ فصحیح

تقول المرأة للمحفل ووجت نفسي منك على ان امرى بمدي اطلق نفسي كلما اريد ثم
يقول الروح مبسور الامر بيده تطلق نفسي كلما ارادت صاحبة الجبري ج ۲ ص ۳۹۶ کتاب الصلح
(۳) کار ص ۱۲۵، اقامے کے بعد باقی فتویٰ دیتے ہیں۔ امداد الاحکام ج ۲ ص ۳۹۶۔ امداد
المعتب فتاویٰ مفتی محمد شفیع صاحبہ ۱۲۷ الحيلة الناجرة

توبیخ کے بعد شوہر کا حق رجوع باقی نہیں رہتا

۱۔ اگر شوہر نے توبہ کی تو اس کے بعد شوہر کا حق رجوع باقی نہیں رہتا جس کی وجہ سے
الرجوع الرجوع سے مستوطہ صرحت ج ۲ ص ۳۶۱۔ توبہ کی بات
لہذا الرجوع ان پر حق میں دلک و لا عیضا مما جعل البیہا صالحہ ج ۲ ص ۳۸۱
نہ توبہ کی بات و لا یمکن الرجوع بعد ای من التوبہ ص ۳۸۱ مختار شامی کتاب الملاق
صل میں البیہا

۲۔ اگر شوہر نے توبہ کی تو اس کے بعد شوہر کا حق رجوع باقی نہیں رہتا جس کی وجہ سے
الرجوع الرجوع سے مستوطہ صرحت ج ۲ ص ۳۶۱۔ توبہ کی بات

توبیخ کی مختلف صورتیں اور ان کے شرعی حکم

پہلی صورت اور اس کی شرط

۱۔ اگر شوہر نے توبہ کی تو اس کے بعد شوہر کا حق رجوع باقی نہیں رہتا جس کی وجہ سے
الرجوع الرجوع سے مستوطہ صرحت ج ۲ ص ۳۶۱۔ توبہ کی بات
۲۔ اگر شوہر نے توبہ کی تو اس کے بعد شوہر کا حق رجوع باقی نہیں رہتا جس کی وجہ سے
الرجوع الرجوع سے مستوطہ صرحت ج ۲ ص ۳۶۱۔ توبہ کی بات
۳۔ اگر شوہر نے توبہ کی تو اس کے بعد شوہر کا حق رجوع باقی نہیں رہتا جس کی وجہ سے
الرجوع الرجوع سے مستوطہ صرحت ج ۲ ص ۳۶۱۔ توبہ کی بات

۴۔ اگر شوہر نے توبہ کی تو اس کے بعد شوہر کا حق رجوع باقی نہیں رہتا جس کی وجہ سے
الرجوع الرجوع سے مستوطہ صرحت ج ۲ ص ۳۶۱۔ توبہ کی بات
۵۔ اگر شوہر نے توبہ کی تو اس کے بعد شوہر کا حق رجوع باقی نہیں رہتا جس کی وجہ سے
الرجوع الرجوع سے مستوطہ صرحت ج ۲ ص ۳۶۱۔ توبہ کی بات

تعلیق و تردید کے ساتھ ہر متعین کرنے کا شرعی حکم

فقہ نے تصدیق و تردید سے کسی شے کا صورت سے اس شرط کے ساتھ بیان کیا کہ اگر صورت کو اس سے
شخصیت سے جدا کر دیا تو ایک جز مراد اگر اس کے شر سے ہے ہونے کا تو وہ جز مراد ہوگا۔ اس طرح ہر
مقررہ شے کی صورت میں ممکن فیہر صریح درست ہوگا۔ ہذا وہ صاحب کے نزدیک ممکن کی بات کلی شرط مستبرار
دوسری شرط وہ ہے یعنی اگر کوہر اپنے شرط کا نام دیا تو ایک جز مراد ہوگا و ۱۰ دوسری صورت میں شرط کا اعتقاد
کرنے والے سے مراد ہوگا۔

لیکن صاحب کے نزدیک دو قسم کی شرطیں جائز ہیں۔ ۱۔ شرط کے خلاف کہ تو وہ جز مراد ہوگا۔ عام
طور پر لقب ہونے کی قسم لے کر ہے۔

۱۔ نزوجہ علی نفسہ لم یکن لہ عیال و علی الفین ان کانتمہ امرۃ و علی خف ان لم
تسرجھا من البلعۃ و علی سفیرہ ان یسرجھا مالکناح جائز و المعتبر فی المہر الشرع لا یل
ان و فی ہذا قلنا المسمی علی ذلک الشرط و ان لم یضف لفظا مہر المشرک لا ینقص من الاصل و
۲۔ علی الاکثر۔ و قال ابو یوسف و محمد بن شریک بن جعفر ان فتاویٰ ماسر حادیۃ ج ۳ ص
۱۱۔ صاحب ج ۱ ص ۳۰۷ بہ فتح ج ۶ ص ۲۸۲۔ سورج ۳ ص ۱۵۹ مبسوط ج ۵ ص ۹۰

امام صاحب کے مسلک کی توضیح اور غلط فہمی کا رد

مشہور لوگوں میں ہے کہ میں صاحب کے نزدیک اس امر کا ذکر پہلے کیا کر، دوسری قسم صحیح ہے
دوسری قسم کا مقررہ کہ ہر متعین میں اگر اس صورت میں ممکن نہ ہوگا۔ لیکن اصل یہ بات طرز کے کی
ہے کہ امام صاحب کے نزدیک حق اس کا قسم کہیں مستبرار حق ملے گا ہر قسم ہو یا نہ ہو، بل ہو یا نہ ہو، اس
سے کوئی واسطہ نہیں۔ ممکن، این تمام فیہر صریح امام صاحب کے مسلک کی دلیل ہیں کہ تے ہونے تو یہ ہوتے
ہیں

وہ قول امی حنیفۃ اللہ لا یحکم فی التامیۃ الاولی دل میں منبہۃ بتخلاف التامیۃ فیہر
مطلقۃ فتح القدیر ج ۳ ص ۱۷۳

۱۔ امام صاحب کے قول کہ وہ ہے کہ پہلے قسم میں ہی حق الی میں ۲ صریح ہوا ہے اس میں کوئی غم
نہیں کیونکہ وہ پہلے یہ قسم ہے۔ اختلاف ثانی کے کہ وہ ممکن ہے ہی ملے غیر مستبرار ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ہر جو تسبیح کے ساتھ مقرر ہو گا صحیح نہیں اور جو تحریر کی صورت میں ہو وہ صحیح ہے۔
خود اولیٰ ہو یا ثانی۔

تقریباً انفس ابن نجیم کا فرقہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

”تسمیہ اولیٰ کی صحت کا۔۔۔ صرف اس پر ہے کہ وہ مخزبے صلیٰ نہیں۔ اور یہ صرف اسی صورت میں صلیٰ ہوتا ہے جبکہ شوہر نے یہ سنا کہ اگر صورت کے شعر میں ضمیم رہا تو ایک ہزار، لیکن اس صورت میں جب کہ شوہر نے سنا کہ اگر حکم کو کوئی کو طلاق دے تو ایک ہزار اور اگر طلاق نہ دے تو دو ہزار صرف ہزار ہو گا۔ اسی صورت میں حکم مختلف ہو گا یعنی جلی صورت کا تسمیہ قاسم اور دوسرا صحیح ہو گا۔ کیونکہ اس صورت میں طلاق نہ دینا یہ صحیح ہے۔ لہذا یہ تسمیہ قاسم اور دوسرا صحیح ہو گا۔“

اعلم ان قولہم هذا یصحہ التسمیۃ الاولیٰ فقد بنا علیٰ قولہا حنظلۃ۔۔۔ الی قولہ و اما علیٰ نحو ذلک ان طلاق شوہر و علیٰ الغیر ان لم یخلق علیٰ العین لای المسحوق الذی عدم الطلاق فیہی عندہ الاولیٰ و حجتہ الثانیۃ صحیحہ لہذا ج ۳ ص ۱۶۲ اس تفصیل کے پیش نظر علیٰ الاطلاق یہ کہنا درست نہیں کہ امام صاحب کے نزدیک جہاں حرم کا ذکر پہلے ہو وہ صحیح اور دوسرا قاسم ہو گا بلکہ درست یہ ہے کہ جو تسمیہ بصورت تحریر ہو وہ درست ہو گا اور جو بصورت طعن ہو وہ درست نہ ہو گا۔

صورت مسطور کا حکم

لہذا صورت مسطور میں اگر شوہر نے اس شرط پر نکاح کیا کہ اگر بیوی کو طلاق دے گا تو صرف ہزار ہو گا اور اگر طلاق نہ دی تو وہی ہزار ہو گا۔ اس صورت میں چونکہ جلی صلیٰ ہے اور دوسری صورت میں جلی نہیں ہے اس لئے پہلا مرد درست نہ ہو گا اور دوسرا صحیح ہو گا۔ ”غرضم و قصود“ یہ مسئلہ امام صاحب کا ہے۔ امام صاحب کے مسئلہ کے مطابق اگر کوئی صورت غلط طلب ہو لیکن وہ تو اس کو اختیار کو بہ سکتا ہے۔

صاحبین کا مسئلہ

ابو صاحبین کے نزدیک اولیٰ شرعی مستند اور دونوں صورتوں میں صحت کی صورت ہے۔ لیکن مدلل تمام فقہاء نے اس مسئلہ میں امام صاحب کے مسئلہ کو درج فرمایا ہے جیسا کہ کتب فقہ کی ترویج میں سے خارج ہے۔ نچر والی کے اجتہاد سے بھی امام صاحب کے مسئلہ کو قویٰ قرار دیا ہے اور صاحبین کے مسئلہ کو مرجع

قرہ دیا ہے۔ اس لئے صاحب تہذیب کی ترجیح یا باطل کی قیمت کے پیش نظر تو صاحبین کا مسک اختیار کرنے کی بہارت تھی، جسے ضرورت کی وجہ سے جب منسوب قول نزدیکہ مذہب پر تفریق دینے کی اجازت ہے تو صاحبین کے مسک پر ہرج ہول اٹھا چکے ہیں، لیکن وہ ضرورت واقعی ضرورت بھی ہو، اسی کی بناء صحیح ہو، اور وہ ضرورت صاحبین کے مسک کو اختیار کرنے سے پہلی ہی ہوئی ہو، خود کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کی بناء پر صاحبین کے مسک کو اختیار کرنا بے سود ہے، جس کی تفصیل یہ ہے۔

صاحبین کے مسک کو اختیار کرنا مسئلہ کا حل نہیں

ضرورت کو اگر فطیم بھی کر لیا ہوا ہے تب بھی اس ضرورت کی وجہ سے صاحبین کے مسک کو اختیار کرنا بے سود اور خلاف عقل و فہم ہے، کیونکہ اس مسک کو اختیار کر کے کاغذ صرف ہے، ہے کہ سر کی کثرت کی وجہ سے خوب لٹاق نہ دے سکے، اور یہ غلطی کہ مراد ہے، زیادہ کہہ دیا کہ خوب لٹاق دینے کی ہمت نہ کر سکے، شرمنا بھی سرد ہے اور عقاب بھی، کیونکہ شہادت نے خود بعض حالت میں لٹاق کو تجویز کیا ہے، جنوں کی ادائیگی نہ کر سکتے کسی صورت میں فوہر کو لٹاق دینے ہی کا شرعی حکم ہے، لہذا باخدا لیس تجر اختیار کرنا جس سے کہ لٹاق کا دردناہی گویا نہ کر دیا جائے یہ درست نہیں، کیونکہ یہ قونجہ مشروع کے برابر ہے، اور عقلی اعتبار سے بھی اگر دیکھا جائے نہائی یہ نہ جرحیر مطہر بلکہ مضرب ہے، کیونکہ ہذا اہل حق لینے کی داخلی ضرورت پیش آتی ہے اور سر کی زیادتی کی وجہ سے فوہر لٹاق نہیں دیتا، اور حکم پر ہم کرتا رہتا ہے، نیز اس طرح سر کی کثرت، فوہر، فوہروں کے لٹاق دینے سے منع بھی نہیں ہوتی، لٹاق دینے پر جب آمادہ ہوتے ہیں تو سر کی کثرت کا حق کو قبول بھی پس ہوتا

انرض لٹاق نہ دینے کے عقلم سے سر کی، باطل کا خود ہی سرے سے نکلا ہے، کیونکہ ہذا اوقات بھی بدلہ نہ ہونے کی وجہ سے لٹاق نہائی فوہر بھی وادوں کے حق میں منہ ہوتا ہے۔

اس سلسلہ میں حضرت توفیق کی ایک تحریر بھی ملاحظہ ہو۔

حضرت تھانوی کی رائے

بعض حلقہ سر کی زیادتی میں یہ صلت سمجھتے ہیں کہ چھوڑ دینے کا، اگر سر کا ہوا فوہر پر کوئی بد نہیں پڑا، اور نہ کوئی طرح نہیں ہوا کہ اس کو چھوڑ کر دوسری کرنے سے سر کی کثرت میں ذرا دکھات رہتی ہے، یہ جہر بالکل صواب ہے مگر کو چھوڑنا ہوتا ہے وہ چھوڑ ہی دیتے ہیں، خدا کے بھی اور دوسرے نہ چھوڑ سکا جہر نہ

صحت میں سے (بوتہ) اوقات میں کے طہ کے وقت سے میں چھوڑنے اور چھوڑنے سے یہ ذکر کہتے ہیں
 ہی طریق کی مدد تحقیق میں میں نے لکھن سے میں لکھتے مگر متعلق ہی و نہیں کرتے میں کا کوئی کیا روایت
 سے میں کے در میں نہ کا وقت۔ سو تو میں کوئی پر میں سے میں روک نہیں، اصلاح انقلاب
 للہامی ج ۱ ص ۱۴۵، اسلامی شادی ص ۱۶۶، مطبوعہ پاکستان

حضرت گنگوہی کا فتویٰ

حضرت گنگوہی اس شرع کے ساتھ نکل کرنے کو کہ یہ مرد و سرائیں کہے گا تو میں دوسری صورت کو
 طلاق میں شرع کے ساتھ نکل کرنے کی بابت ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں۔
 چونکہ اصل مسئلہ شرعی یہ ہے کہ مرد کو بشرہ (سختی) چاند تک زوجت دست ہیں اس کے لکھی شرع راج
 کر، ہرگز اصولی شریعت کے سزاوار و مطابق نہیں۔ فاسخ و اما صاحب لکھ لاہوت (میں صریح ہے جس کا اصل
 درجہ بابت ہے پس اس میں اشتراک نہ کرنا، کو رواج و شریعت کرنا، بلکہ اس بابت کی حاکمیت و حکمت شرعی نہ د
 رواج کو دیکھا ہے۔ بلکہ صلی اوقات، صلی ضرورت کے سبب نکل نکل کی حکمت احتیاج ہوتی ہے۔ نہ اس قسم
 کی شرع کے حقوق کرنے کی صلی صلی ہے۔ در جس مسائل حاکم کی بابت میں میں کا شیوع ہو میں کو چاہیے
 میں نے فقہانہ کی کوشش کرے۔ فتاویٰ رشیدیہ ص ۳۸۲

میں فرقہ سے شریعت سے ہر مرد کو چار صورتوں سے نکل کی بابت دی ہے نکل نکل و ثبوت لوسن قرار
 دیا ہے اور اس کے خلاف میں شرعاً، اس میں سنی کرنا، سر بابت کی حاکمیت نیز فقہ مشرور و اصول شرع کے
 خلاف ہے، ہی میں میں بھی لکھے کہ جب شریعت لے شوہر کو ضرورت کے وقت طلاق دینے کی حاکمیت دی
 ہے، طلاق نہ جب مہر سے، مسوح منہ فی السحر و الفتن، اس کے خلاف میں کوئی نہ مہر قرار
 (مہر) میں مہر کا سبب قرار دے قصہ کیا وہ ہے کہ شوہر طلاق کا حکم نہ کرے یہ نہ مہر و کسی کی مہر
 کی حاکمیت، فقہ مشرور اور جس شرعاً و شرع شریعت کے خلاف ہے، اس کا رواج نہ ہی طلاق دست ہو گا
 وہ یہ دلیل ہے کہ اس سے کہ کسی نہ مہر میں طلاق کی حد ہے جو ناجائز اور غیر مشرور ہو۔ کیونکہ اس نہ مہر
 کے نہ مشرور صورتوں میں ہی طلاق دینے میں رکاوٹ ہوگی

اور میں کا جو منہ ہے وہی نہ مہر، بلکہ صلی ہے۔ میں میں سے دونوں میں کو مہر قرار
 دیتے ہیں کا مطلب صرف یہ ہے کہ اس میں نہ مہر کرنے کی صورت میں دونوں میں میں صلی شرعاً مہر میں

موقوف میں ہر قسم کی تصرفات میں اس میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ یعنی شروع ہندوؤں کا

ص ۲۳۸۔ فتح الہدیٰ ج ۹ ص ۱۲۵

(۱۶) درمہ نگار کے قلم سے اس کے حقوق میں یہ بھی دخل ہے کہ فوہر کو بھی پر ملک نام حاصل ہو جس فوہر ہے عورت کو ساتھ لے کر۔ اس کوئی شراکت، جس سے ملک نام حاصل ہو۔ عورتوں کے فاضل کے فاضل اور حقوق زوجیت کے عطا ہے۔

عقد نکاح کے ساتھ عائد کی جانے والی شرطیں اور ان کا حکم

مولانا خورشید محمد حق دہلوی مدظلہ

شرعاً کا ستر حضور و رسالت کے ساتھ ہوتا ہے۔ یعنی ان کے منسلک ہونے کے لئے ان کے اقوال و کلمات میں۔ ان منسلک ہونے والے میں سے کہ حضور اور شرع میں اصل حرمت اور حرمت ہے۔ حضور اور شرع کی صرف وہ صورتیں ہیں جن میں اصل حرمت کتبہ سنت کے منصوص سے ثابت ہیں۔ باقی وہ حضور و شرع میں اصل حرمت منصوص ہے۔ ان میں کے بعض جیسے حضور و شرع کی وہ تمام روئے شرح میں ان منسلک ہیں وہ صرف اصل ہے کہ حضور و شرع میں اصل ایجاب اور طاعت ہے اور نہ حرمت۔ بلکہ یہ کوئی شرعی دلیل قائم ہو جائے۔ میرا مسئلہ ان دونوں مسائل کے مطابق ہے۔

اہل ظاہر کا مسئلہ

اصول ظاہر چونکہ منصوص کے فہم پر مبنی کرتے ہیں۔ وہ ان کا ان طوق سے بحث کرتے ہیں۔ فہم پر کہ ان کے نزدیک استدلال ہے۔ ان بنا پر ان کے نزدیک حضور و رسالت اور شرع کی صرف وہ صورتیں اور فہم پر انہیں ان میں نہایت منصوص ہے۔ ان کے مطلب علم میں کسی ایسی شرط کا ذکر کیا گیا ہے کہ اگر کتاب و سنت میں ہے تو صرف باطل قرار دینے کا۔ وہ صرف ان سنت شرع کو صحیح اور لازم قرار دیتے ہیں کہ اگر کتاب و سنت

میں ہر ماہ حصول ممکن نہیں ہوتا۔ اور عذرت حسنہ۔ شرع کے قریب نہیں ہے اس مسئلہ کو ماحول کر سکتا ہے وہ اگر ان تین شرطوں کو ماحول کرے سیر معتبر قرار دیا جائے جن کا ذکر شرعی غرض میں موجود نہیں تو کوئی کو حرج اور غشی کا سامنا کرنا پڑے گا۔ مگر غلطی کی کسی امر میں غامضی بھی ہو سکتی ہے۔ صحت ہے اس کے عمل الاطلاق ایسے تہہ امور کو حرام قرار نہیں دیا جاسکتا۔

حجاب کا مسئلہ

اس کے برخلاف حجاب اور عفاف اس حسیہ اور عذر اس قیام کا مسئلہ ہے عفاف ابن قیم فرماتے ہیں کہ عبادات میں تو اصل بطریق ہے یہاں تک کہ اس کے باوجود ہر کوئی دلیل شرعی کام ہو سکتی ہے اور متعدد مسائلات فائدہ پہنچتے ہیں یا اس کا یہ شرط لگانا کہ شہر اسے اس کے آجلی وطن سے باہر نہیں لے جائے گا یا اس کے مجھے ہونے دوسرے ملک نہیں کرے گا یا یہ کہ ہوسر اسے طہارت کرنے دے گا یا کسی ہوائی طہارت کو نہیں پھلانے گا یا گھر سے باہر کوئی پیشہ اختیار کرنے کی اجازت دے گا وغیرہ یا طہیر کا یہ شرط لگانا کہ ہوائی طہارت دے۔ خوبصورت ہو۔ یا باکہ جو ان صیغہ سے پاک ہو جن کی بنیاد پر نسخہ نکاح کا اختیار حاصل نہیں ہوتا۔ مثلاً بیوی انہ می د ہو۔ کان نہ ہو شوگی بہری لنگری ملی نہ ہو وضو۔ یہ حرم شرطوں کے نزدیک صحیح اور لازم ہیں۔ ہیں اور شرعاً نفی ہونے کی صورت میں شرط لگانے والے مرتبی کو صلح نکاح کا اختیار حاصل ہوگا۔ نہ کہنے ہیں کہ جو شرعاً شریعت کی طرف سے ممنوع نہیں ہے۔ نکاح کے اصل مسئلہ کے خلاف ہے تو وہ شرط جائز ہے۔ اور جب شرع کی حیثیت سے قبول کر لیا گیا تو اس کی پابندی کا تو خاص عذر پر تائیدی حکم دیا گیا ہے۔ چنانچہ کہ کا منہور صلح علیہ وسلم اور شرط سے سبیلے میں اصل صحت اور اہمیت ہے۔ ایہ کہ اس کے بطلان اور حرمت پر کوئی شرعی دلیل قائم ہو جائے اسلام المسوقین ج ۱ ص ۱۴۲

اس قول کی رو سے شرط کے سبیلے میں اصل اہمیت ہے لہذا ان کے نزدیک وہ حرم شرط جاتا ہیں جن کی حرمت کے سبیلے میں کوئی شرعی حکم موجود نہیں۔ ان کا استعمال کتب و سنت کے متن عام غرض سے ہے جن میں محدودیتیں اور حدود شرطوں کی پابندی کا حکم دیا گیا ہے اور خود وہی بات فقہی حد سے منع کیا گیا جن کا اثر نے شروع میں ذکر کیا تھا یہ انہما الفین آمنوا بوضوا بوضوا (المائدة) اور المصلحون حسنہ و صریحہ و طہیرہ۔ ظاہر ہے کہ اس قول کی رو سے حدود و شرطوں کے سبیلے میں وہ توسیع اور عجزی اثر دینی پیدا ہو جاتی ہے۔ اور حد طہار کے سبیلے میں اس کا خطر پیدا ہو جاتا ہے کہ وہ ماحول کے اندر سے خارج ہو اور اس

نکار کی صحت پر ان کا کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ ابن قدامہ لکھتے ہیں۔

القسم الثانی۔ ما یصل الشرک ویصح العقد عشق ان یشرک من ۱۰ مہر لہا و ان ۲ ینقلح علیہ او ان استحقاقہ وجع علیہ، ان یشرک من ۱۰ یطأھا او یزول علیہا او یقسم لہا اقل من قسم صاحبہا، لو اکثر فہذا الشرکۃ کلھا بمنقلا من نفسها لا لہا قسم من قسم العقد ولا نہ تنصن استقامہ حق حسب ہر عقد قبل انعقادہ فلم یصح کہ انو استقامہ الشفیع شخصتہ قبل البیع لہذا لم یقسم فی نفسه فیسح الشفیع ۴ ص ۱۵۰

(۱) دوسری اور شرعی میں جو شرط نکاح کی کو باطل کر دیتی ہیں، مثلاً ہر وہ شرط جس سے نکاح مؤقت قزو یا ہر اور وہ عقد مستحب ہے، یا عین وقت میں طلاق دینے کی شرط یا کسی شرط پر نکاح کو مطلق کرنا مثلاً لکڑی کا دان کے کوس میں لے اسی لکڑی کا نکاح کرے کہ وہ بشرطیکہ اس کی لہری راہی ہو یا لکڑی ٹھوس نہ ہو یا نکاح سے زیادہ کی شرعی شرطیں مابقی کے لئے یا جس اور کے لئے اس طرح نکاح خلاف جس میں بیعت کا سر دوسری عورت کی شرعی قزو پائل ہے۔ یہ تمام شرطیں خود باطل ہیں اور نکاح کو بھی باطل کر دیتی ہیں۔ (دیکھئے العنسی ۲ ص ۱۵۱)

مجموع فقہاء کے نزدیک شرط صحیح کی تعریف

اسلاف و فروع اور ہائیکہ کامسک مفرد و شرد کے سلسلے میں قدم سے اعتدال پر جڑی ہے۔ نہ اس میں اصل کو ہر کی طرح سے زیادہ مغلج ہے نہ حایل کی طرح سے زیادہ قویع۔ اس سلسلے میں اصل قوان کے یہی مظلوم حضرت ہی ہے اور اسی کی بنیاد وہ مدبش ہے جس میں حج اور شرد سے منع کیا گیا ہے، انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھو شرد المستصحب المساکم، لیکن وہ اس سے ان تبراہ کو مستثنیٰ لزم دیتے ہیں جو احتضائے حشر کے مطابق ہیں یا احتضائے حشر کو مکہ کرنے والی ہیں، یا عین کے پائے میں کوئی نص وائد ہو یا جن کا حرف میں ورازا ہو۔ یہ امر چکہ احکام کی طاقتوں سے بحث کرتے ہیں اور قیاس اور عرف کے اصول پر ان کا عمل ہے اس لئے وہ پہچ کی طلت و قیوع ذراع کو قزو دے کر ان شرانہ کو مستثنیٰ قزو دیتے ہیں، جن سے نص نہ دوش ہے اور عرف کی بنیاد پر ذراع کا اعتدال پائل نہیں رہتا۔ درحک کہ جب ہمیں اس شرد گنجائی تعریف اس طرح کی گئی ہے۔

فیصح للبیع بشرط یقتضیہ العقد کشرط المکلف للمشتري ... لولا یتشبه لکن یتلا تمہ

کشرط رہن معلوم و کفیل حد بشرط ۱۰ لوجری العرف بہ کبیع ذیل ۱۱ ص ۱۵۱ ان یصفوہ البیع او

بکہ حد صحیحہ ہے گا۔ جس قدر کہ مسلک اور ضابطے میں یہی ہے۔ اور اس کی دلیل حدیث و روایہ ہے جو پہلے تحریر ہو چکی ہیں۔ اور جس میں معتبر اصل نہ پایا دلائل نے حضرت امام سے فرمایا تھا: **خُذْ بِحَدِّ الشَّارِعِ وَاسْتَرْسِ الْوَلَاةَ** یعنی **الْوَلَاةَ لِمَنْ اسْتَقْبَلَ بِلَايَتِهِ كَتَبَ الْبُشْرَةَ**۔

حضرت بریلوی کے دلائل نے انہیں حضرت امام سے کہنے کے بعد اراستہ کرتے وقت اس کی دلیل کی شہادت لے لی تھی جو شرطہ قاضی قاضی حضرت امام نے انھیں کہنے کے حکم کے مطابق نہ کی یہ شرطہ قاضی قاضی۔ پھر - تفسیر میں نہ صریح و مسلم نے اس شرطہ کو داخل قرار دیا ہے کہ وہ شرطہ کو داخل قرار دیا۔ مسلم اس کی حد شرطہ سے قاضی نہیں کرتا۔

شرطہ کی صحت اور عدم صحت کے مسئلے میں مذکورہ بالا مسلک اختلاف کا ہے۔ اور تقریباً ہی مسلک فروع اور تکلیف یعنی حدود وغیرہ کا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ وہ شرطہ صحیح کی دو قسمیں قرار دیتے ہیں (۱) شرطہ صحیح غیر کرہ۔

(۲) شرطہ صحیح کرہ۔ اس دوسری قسم میں وہ درجہ دین شرطہ کو داخل کرتے ہیں۔ مثلاً حدیث کا یہ شرطہ کہ: **وہ** اس کے ہوتے ہوئے دوسری شادی نہیں کرے گا۔ اس کے آجائی وطن سے باہر نہ جائے گا وغیرہ۔ اور ان شرطہ کی تکمیل کو وہ سبب قرار دیتے ہیں۔ لازم قرار نہیں دیتے اور بعض جہاں میں شرطہ کی خلاف ورزی کی صورت میں ارتداد یا کفر کا نتیجہ نہیں دیتے۔ اس امر سے نتیجہ کے خلاف اسے وہ سمجھتے ہیں۔

اور شرطہ صحیح غیر کرہ میں وہ درجہ دین شرطہ کو داخل کرتے ہیں۔ مثلاً حدیث کا یہ شرطہ کہ: **وہ** اس کے ہوتے ہوئے دوسری شادی نہیں کرے گا۔ اس کے آجائی وطن سے باہر نہ جائے گا وغیرہ۔ اور ان شرطہ کی تکمیل کو وہ سبب قرار دیتے ہیں۔ لازم قرار نہیں دیتے اور بعض جہاں میں شرطہ کی خلاف ورزی کی صورت میں ارتداد یا کفر کا نتیجہ نہیں دیتے۔ اس امر سے نتیجہ کے خلاف اسے وہ سمجھتے ہیں۔

امام احمد بن حنبل اور احمد ان کے تلامذہ میں فرق یہ ہے کہ امام احمد ان کے ساتھ خانہ کی جائے دان شرطوں میں اصل صحت کو قرار دیتے ہیں جب تک کہ کوئی شرعی دلیل اس کے باطلی اور نفاذ پر قائم نہ ہو جائے۔ اور احمد ان کے ساتھ یہ کہ اس شرطہ میں وہ الزام ہے جب تک کہ لازم کو ثابت کرنے والی کوئی شرعی دلیل (خاص یا عام) نہ پائی جائے۔ تو گوئی عمل خلاف وہ شرطہ بھی جن کی صحت۔ عدم صحت کے مسئلے میں کوئی دوسری دلیل نہیں۔ امام احمد انہیں صحیح قرار دیتے ہیں اور احمد انہیں صحیح قرار دیتے ہیں۔

مذکورہ بالا تفصیلات کی روشنی میں سوانح میں مذکور تلامذہ قسمیں کی شرائط کا ذکر درج ذیل ہوگا۔

(۱) یہی کہ یہ شرطہ لگانا کہ اس کا نفع شوہر کے وارث ہوگا۔ اس نوعیت کی شرطیں جن کے ذریعہ کسی فریق پر

ام ٹک کے نزدیک یہ دونوں شرطیں سمجھ کر دہریہ میں داخل ہیں کیونکہ وہ کل کے اصل مقصود کے مطابق نہیں ہیں۔ ان کے ذریعہ احکام شرعیہ میں سے کسی حکم کو مٹا کر یا لازم کرنا ہے بلکہ یہ شوہر کا حق ہے اور شوہر کو اپنے حق سے دست بردار ہونے کا اختیار ہے۔ لیکن چونکہ ان کی وجہ سے شوہر پر بھی لازم ملتی ہے اس لئے وہ مکروہ ہیں۔ اس طرح کی شرط کا حکم ان کے نزدیک یہ ہے کہ وہ اصل حد کے ساتھ حق ہو جائیں گی، لیکن شرط قبول کرنے والے فریق پر اس کی تعمیل واجب نہ ہوگا، اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک جیسا کہ پہلے بھی ذکر ہوا یہ شرطیں شرعاً صحیحہ کے ذیل میں آتی ہیں، چونکہ ان میں عورت کی ضمانت ہے اور یہ نکاح کے اصل مقصود کے مطابق نہیں ہیں، اس لئے شوہر پر ان کی تعمیل واجب نہیں اور خلاف روایتی کہ عورت میں بھی کوئی شرط نکاح کا اختیار حاصل ہوگا۔

اور اگر کوئی ایسی شرط لگائی گئی جو عدل سے منع ہو جائے اور جس سے ایسا کرنے کو ضرر لاحق ہوتا ہے، مثلاً عورت کی طرف سے اپنی سونگ کو عورت دینے کی شرط، تو باوجود ہر یہ شرط ناجائز ہے مگر اس پر شوہر کو اپنے حق سے دست بردار ہونا لازم نہیں آتا۔

استصحاب کا حصہ یہ ہے کہ نکاح میں شرط کا کوئی تصور نہیں ہے، صرف نکاح کے مسک کے قیام دکھا جائے تا کہ حد تک صحیح سمجھو گے منظور رہے۔ وہ لوگ اردو ادبی زندگی کو اپنی خواہشات کے تابع بنائیں، اگر کسی مسئلے میں امام احمد کے مسک کو اختیار کیا جائے جس میں ہے کہ عورت سے تو اس بات کا مطالبہ ہے کہ نکاح کا مقصد یہ ہے کہ نکاح ہو جائے۔ حد اس کا تھوڑا سا بوجھ ہے جو شریعت نے اسے عطا کیا ہے، اور اس کی حیثیت بھی جو یہ ہے اور میرے کے حکم میں احکام پانے والے امری نکاح کی ہی ہو جائے، جو دفعی بیعت اور قبولیت کی بیعت پر وجود میں آتا ہے اور عارضی صہ کی بنیاد پر قائم ہو جاتا ہے۔

(۶) حد نکاح کے وقت اور عورت پر شرط لگانے کے لئے اپنے اوپر عینی واقع کرنے کا حق ہوگا۔ یا غافل نفس چٹھوں میں عین واقع کرنے کا حق ہوگا، اور شوہر اس شرط کو تسلیم کرے کہ وہ عورت کو اپنے اوپر سے شرط چھوڑ دے۔ اور اس کی وجہ سے عورت کو مکروہ صورتوں میں عین کا اختیار دیا جائے گا۔ شریعت نے مذہبی میں سے ہر ایک کے لئے جو وقت ضرورت قیام نکاح ہے اور وہی حاصل کرنے کی سہولت دی ہے، شوہر عین کے ذریعہ اپنے اس حق کو روا دست استعمال کر سکتا ہے، عورت کوئی منع اور نکاح کے ذریعہ عین شوہر اور عین کے واسطے سے منع شریعت نے جس طرح شوہر کو عین خود عین کے استعمال کا حق دیا ہے، اسی طرح اس حق کو دوسرے کے سپرد کرنے اور عین دینے کے لئے کسی کو وکیل بنانے کا حق بھی دیا ہے۔ لہذا اگر شوہر عین نکاح عین کو یہ

اس دوسرے صوفی میں تو محل خلق مچھ گئی، اس کے ہر حد تک کے مددگاروں نے مندی سے دلچسپی کے لیے اس کوئی شرمناک غور کیا جسے تو یہ توین مچھ گئی ہوگی

خلق کے یہ ستم کو روکنے کے لیے، اگر سوجھد میں مذکور صورت پر عمل کیا جائے اور حد تک کے وقت اس طرح سے کیا جائے کہ اگر فوہر نے جی کو خلق دی تو صورت کا سر میں جڑ اور اگر اس نے خلق دی تو صورت کا سر میں جڑ نہ رہے، تو صورت کی طیر رقم سے بچے کے لیے ایک مجلس میں نہیں خلق دینے کا صبر مشورہ ادا نہ کرے۔ اس طرح سے کہ نہ جہر کے غیب میں جا رہا، صبر ہوگا، صبا کہ جی کو اس کے آہلی وطن میں رکھے کی صورت میں ہر ایک جڑ اور باہر سے جانے کی صورت میں دو جڑ مقرر کیا جائے، تو صابین کے نزدیک دوسرے نسیبے مچھ کر رہے ہیں۔ یہ ابو صید کے فن کی مبادی تو اس کو آئی فلاح میں پہنچے گا کیونکہ دوسرے نسیبے ماحول قرار دے گا۔ البتہ صاحبین کے قول کی رو سے دافن نسیبے مچھ گئے ہوں گے، اور ضرورت کی بنیاد پر صاحبین کے قول پر نفی دیا جاسکتا ہے۔ یہاں خلق کی ایک خاصہ کے لیے یہ صورت کوئی زیادہ موثر تو نظر نہیں آتی، کیونکہ جہاں لوگ خضر اور جذبات میں آکر جس طرح خلق دیتے ہیں اس میں اس کی قطعاً کمی کی جاسکتی ہے کہ وہ صبر کی طیر رقم سے پہنچے کے لیے خلق دینے سے باز رہیں گے۔ البتہ ممکن ہے کہ یہ صورت کسی دوسرے میں خلق کے علاوہ استعمال کر دینے میں موثر ثابت ہو۔ جب کہ اس میں اس کا بھی خطر ہے کہ خلق مشکل ہو جائے۔ اور لوگ صبر سے خطرات سے بچنے کے لیے واقعی ضرورت کی بنیاد پر بھی خلق کے استعمال سے باز رہیں اور صورت کا استعمال نہ کر رہ جائے۔ دوسرے یہ کہ صبر کی یہ دینی شریعت سے پابندی ہوگی۔ صبا۔ مچھ گئی ہوگی

”ان اعظم النکاح بركة ايمره مؤنة، مشكوة من صانعة كتاب النکاح ج ۲ ص ۳۸۸“ مؤلفات

یہ جتنا ہے، ہر حال میں مقرر کر لے ہیں اگر منفعت اور مصلحت کا پتہ ہے تو دوسری طرف نصرت اور نصرت کا بدلہ ملے گا۔ فیصلہ میں ان دافن پہلوں پر غور رکھ ضروری ہے۔ ان دافن میں سے جو سا پہلو غائب ہوگا تمام ہی سے ختم ہوگا۔

جواب سوال ۱۴۱

میرے کہنے کی یہ صورت کہ اگر فوہر نے اس مخلوق کے حد تک میں ہوتے ہوئے کسی دوسری صورت سے نکل لیا تو اس صورت کا سر نہیں جڑ ہوگا۔ اور اگر اس کے حد تک میں ہوتے ہوئے کسی دوسری صورت سے نکل نہیں لیا تو اس کا سر پختہ جڑ ہوگا۔ مذکورہ بالا اصول اور تفصیلات کی روشنی میں درست معلوم

موت ہے۔ اس لئے صاحبین کے قول کی بنیاد پر دونوں شرطوں کو معتبر اور لازم العمل قرار دینا چاہیے۔

بوقت نکل عورت کی جانب سے ملازمت اختیار کر کے لینے کی شرط

جب سوال (۱۳۰) بوقت نکل عورت کا یہ شرط لگا کر ٹوہر سے لے گی ہوئی ملازمت سے نہیں روکے گا۔ اگر آئندہ اسے کوئی مناسب ملازمت ملے تو ٹوہر اسے خدمت کرنے سے نہیں روکے گا۔ احکام اور شرائط کے نزدیک شرط لازم ہے۔ جیسا کہ دوسرا نکل ذکر کرنے اور آہائی وطن سے باہر ملے جانے کی شرط کیونکہ بیوی محبوبین عین ذریعہ ہے۔ نکل کے تحت ہی خدمت سے اس پر یہ در زاری ڈال ہے کہ وہ اپنے اوقات کو ٹوہر ناکارن اور نگر کرنے کے لئے نہیں دے گی۔ حدیث کے بعض میں شریعت نے اس کا عقد ٹوہر پر واجب کیا ہے۔ اگر وہ کسب معاش کی فکر سے آزاد ہو کر اپنی گھر آباد اور جہاں گھسٹ نہ رہا ہو۔ اسے قانع ہو کر کسب معاش سے بچنے اور وہ اپنی زندگی کے فرائض ادا کرے کیونکہ فلاں مشہور کاہنہ ہے کہ وہ شخص کسی غیر کے کام میں مشغول نہ ہو۔ اس کا عقد اس طرح پر واجب ہے کہ اسے اپنی ماہرہ کا حق ملے۔ یعنی عورت کی وصولی پر اس کا حق نہیں اور حکومت کے ملازمین کا عقد بیت المال اور حکومت پر واجب ہے۔

ان النكحة جزء ولا يجب من وفاق من كان ميسوسا سوى مقصود لغيره كانت نهضة عليه

اسلمه القاضي و لعمري في المسامات الهداية باب النكحة ج ۲ ص ۱۰

ملازمت یا کسی لیے پیشہ کو خلیفہ کرنے سے جس کے لئے اسے کھانے پھیر جانے سے تو ٹوہر کا حق منظر ہوگا۔ اس لئے اس پر اس سے روکنے کا حق ہے۔ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ٹوہر بچی کو کرے یا عورت کو ملکا ہے جس سے اس کا حق اس میں منظر ہوگا۔ یا اسے کوئی مرد پہنچا دو۔ یا کسی سے لے عورت کو کھرے۔ پھر ہاں دیا ہو۔ عذر ملال نہ گئے ہیں۔

والله اعلم بنیئہ تسمیہ ان یکون له منعه من کل عمل یودی الی تنقیس منعه و سہوہ او

الی خیر وجہ من ہیشہ حاشیہ وہ لعمري علی الدر ج ۲ ص ۹۰

اس میں صرف اس قدر احتیاط ہے کہ اگر وہ نہ لکھیں کہ عذر عورت کو باہر دینی تعلیم دینی ہے۔ نذر روزہ۔ دوسرے طبع اور عادت کے خیر دینی مسائل مثالی ہے اور اس کے علاوہ کوئی دوسرے معنی اور دینی کی تعلیم کا نہیں ہے۔ یا خود ان سے مل کر سمجھنے کے لئے اسے باہر جانا پڑتا ہے۔ اور اگر نہیں دے کر دینی علم اور مسائل کی جانکاری کی کوئی معنی صورت نہیں ہے۔ یا کوئی ایسا شرعی مسئلہ پیش نہ کیا ہے جو ٹوہر خود سے یا کسی اور سے پرچ

کر نہیں پامائے تو ایسی صورت میں وہ باہر جاسکتی ہے اور شوہر کو اسے روکنا نہیں چاہئے، صاحب درمندر کہتے ہیں:

وفي البحر: انه منھا من انفزل وکل حمل ولو شربها لاجنبی ولو قطعت او منقصة لتقصم
حقه علی فرض التقصیر، و من مصلح العلم الا لثباته و امتیج زوجها من سؤلها، المر
المستتر مع حاشیة وہ تصحیحہ ج ۳ ص ۲۳

یہی گھر میں رہ کر ملائی کر پائی، خالی، دھکڑی، بکارت، ضمنی، بکری، حشیہ و کیف اور عورتوں اور بچوں
کی تعلیم وغیرہ کر سکتی ہے۔ کیونکہ اگر گھر میں وہ اس نوعیت کے کام کاج میں مصروف نہ ہو شیطانی وسوسوں کا
فکر ہوتے اور بڑبھل اور اپنی انگلیں کے ساتھ پٹائی کاٹوں میں مگھل اوجھانے کا اندیشہ ہے۔

اما الفصل الثانی لا یجوز له فیہ فلا وجه لمنھا منہ خصوصاً فی حال خبرتہ من بیوتہ۔ علی
تربک العمل بلا عمل فی بیوتہ وروی فی وسوس النفس و الشرع ہا۔ یو الاشتغال بما لا یضی مع
الاجانب و الجوارح حاشیة وہ المستتر ج ۳ ص ۲۴

خاصہ یہ کہ عورت کی طرف سے خدمت کی شرط کا ناشر کاہر ہے۔ اس کے غرض ارادہ پائے گی اور اگر شوہر
بوقت نکاح اس شرط کو قبول ہی کرتے تب ہی اس پر اس کی پابندی لازم نہ ہوگی۔ اور اگر شوہر اس شرط کو قبول
کرنے کے بعد بھی کو مسلسل خدمت ختم کرنے کا نیکم دیتا ہے، یا نئی علامت کرنے سے روکتا ہے تو بیوی کے
لئے شوہر کے حکم کی تعمیل ضروری ہوگی۔ نہیں نہ کرنے کی صورت میں تاغلیی شرط ہوگی اور نکاح کی خلیا پر اس کا
نقد راقا ہونے کا۔

امام مالک کے نزدیک عورت کی طرف سے خدمت کی شرط شرط صحیحہ نہیں ہے۔ اس لئے وہ اصل حد کے ساتھ
لاحق سمجھاتے گی، لیکن شوہر پر اس کی تعمیل واجب ہوگی، اور شرط کی خلاف ورزی کی صورت میں
بیوی کو بیع نکاح کا اختیار حاصل نہ ہوگا۔

اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک جبکہ اس میں عورت کی خدمت ہے اور مرد کو اپنے حق سے دستبردار
ہونے کا حق ہے، اس لئے یہ شرط صحیحہ ہے لہذا شوہر پر اس کی پابندی لازم ہوگی، اور شرط کی خلاف ورزی کی
صورت میں بیع نکاح کا حق حاصل ہوگا۔

مشروط نکاح کے چند بنیادی احکام

مولانا اہل مغربی صحابی *

قلم ۱۱۔ ایسی درواری جو عقد نکاح کی وجہ سے شریعت ظاہر نے کسی فریق پر حاکم ہے، اگر کسی کو عقد نکاح کے وقت شرعی صورت میں داخل کر دیا گیا، مگر ایسی لے ظہور پر عقد دیے کی شدت لگائی، تو اس سے عقد نکاح پر وہ کسی اثر پر نہ رہے گا۔ مگر ایسی شدت لگا دی جائے کہ شریعت کے نکاح سے تیسرے میں کوئی شہرت لگے اسے درہ ہوا ہے، یہ عقد نکاح میں داخل نہیں ہوتا۔ یہ درہ صورت ظہور پر اس کی دیکھی رہے ہوئی نکاح محکم کے بعد صورت کی وجہ سے تسلیم نہیں ہوتا ہے، خواہ وہ صورت کا عقد واجب ہو جائے۔ یہ عقد نکاح کے وقت میں نہ شدت لگائی جائے یا نہ لگائی جائے، تو یہ لازمہ درہ قرار میں ہے۔

۱۔ البعثة ذیہ للزوجۃ بسکاح صحیح علی زوجہا لانہا جردۃ الا حتمہن و علی مہموس

لمنعة خیرہ و لزمہ نفقۃ، ج ۲ ص ۱۶۹

نکاح لگنے کے بعد ظہور پر پہلی لازمہ واجب ہے، کیونکہ عقد صورت کو پہلے قائم میں لکھنے کا ہیں ہے، اور جو بھی میں منقذ کے سے اس کے قائم میں ہے، تو قائم حاصل کرے دے پر محسوس کا عقد واجب ہوتا ہے۔

صورت بعد واجب لگی، اس کا عقد ظہور پر واجب ہوتا ہے۔

مبطل میں ہے،

۲۰. و نفقة المرأة واجبة وان مرضت من قبل انھا مسلمة معسها الى الزوج من بيته و
 عمل معھا في الضر من تصور به سقوط مع انه لم يموت ما هو المقصود من الاستئناس و حيرة و
 لا معتبر بمقصود الجماع في حق النفقة ۵ ص ۱۸۶

حوریت کا نفاذ واجب ہے اگرچہ دلچسپی سے مراد یہ کہ حوریت اپنے محبوب کو شوہر کے گھر میں سپرد کر رہی
 ہے اور بعد ہونے میں اس کا کوئی دخل نہیں کہ اسے شوہر کے حق کو صلیب کرنے والی کہ اسے اس کے باوجود
 نسبت حاصل کرنے اور اس کے علاوہ دیگر متعدد غرضیں ہوتے۔ دلچسپی میں متعدد جہاں کا کوئی جہاد نہیں۔
 اسی طرح حوریت سے شوہر پر مسکرام ہو جاتا ہے اور جہاں حوریت کے وقت یہ شرد گئے کہ اس کا سر
 شوہر کے دار ہوگا۔ خواہ نہ لگے۔ اگر اس دریا یا اس دریا سے کہ سرور ہوئے تو اس دریا و آب ہوگا۔ اگر
 اس سے زیادہ سرد کیا ہے تو سرد کر دیا وہاں ہوگا۔ اور سردی میں ہے۔

و فجب العشرة ان صلحا و دونها و يجب الاكثر منها ان سسى الاكثر منها و مثله
 وحس و خلوة صحت لو موت اعمدا ج ۲ ص ۳۰۸ مرخص
 اس دریا یا اس سے کہ سرد کر دیا تو اس دریا و آب ہوگا۔ اور اگر اس سے زیادہ سرد کر دیا تو اس سے زیادہ
 دریا یا خلوت سمجھو۔ کسی ایک کی بات سے یہ مؤثر ہوتا ہے۔

ملکہ اگر سرد کا ذکر۔ یہی ہو واجب بھی واجب ہوگا۔ اس صورت میں سردی میں واجب ہوگا
 جاری کیا ہے۔

وان تزوجھا ولم یسم مھرا علیھا مھر متکھا، ہدایۃ ج ۷ ص ۳۲۲ کتاب النکاح
 اگر حوریت سے شادی نہ ہو مھر مقرر ہو تو سردی میں واجب ہوگا۔

ملاحظہ ہے کہ شرعی احکام سے اس قسم کی شرد گنا ایک کڑی حد ہے۔ وہیں نہیں ملے

نوم ۲۱ الف ایکن سے وقت اس دینی کا یہی شرد گنا، جس سے کسی شرعی امر داری سے گریز مقصود ہو۔
 شرد قاصر ہے۔ سبکی اس سے نفاق کی صحت پر ولی اثر نہیں ہوتا۔ بلکہ نفاق منقطع ہو جاتا ہے اور شرد باطل قرار پاتی
 اور مختلف فرق پر اس شرد کی پاسداری ضروری نہیں اس کے لئے شرد لگانے کی صورت میں جو لاء داری شرد قاصر
 نمی واجب بھی باقی رہے گی۔ مثلاً شوہر اگر حوریت کے وقت یہ شرد لگا دے کہ یہی کاہن و نفاق اس کے
 لئے۔ ہوگا۔ اس شرد کی وجہ سے شوہر اپنی امر داری سے سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اپنی صورت و عجب میں نفاق
 انشاء واجب ہوگا۔ گو کہ حوریت اپنے اس حق کو ساقط کرنے اور جسے دینی امر داری سے گریز حاصل ہو جائے۔ لہذا،

زوجین ہی میں سے کسی کو ایسا حق ملتا ہو جو غیر مردانہ نکل کی صحت میں نہیں ملتا۔ تو اس قسم کی شرطا کا ضم یہ ہے کہ شرطا اس کا چہرہ اگر نا مختلط فرج پر لازم نہیں ہے۔ محض ایک حصہ ہے جس کا چہرہ اگر نا مختلط فرج پر جبر نہیں اور نہ ہی حصہ نکل کے وقت اس قسم کی شرطا لگانے سے اس کی صحت پر کوئی اثر پڑتا ہے۔ کیونکہ یہ شرط ایسی بیکر مسلم ہے کہ شرطا لاسار سے نکل لاسار نہیں ہوتا۔ بیکر خود شرطیں باطل و کلام ہو جاتی ہیں۔

۱۔ عقد میں ہے۔

”لا یبطل النکاح بفساد الشرط الفاسد وانما یبطل الشرط دونہ یفسی لو عقد مع شرط ففسد لم یبطل النکاح“ (ج ۲ ص ۳۸)

شرطا لاسار سے نکل باطل نہیں ہوتا بیکر شرطا ہی باطل ہو جاتی ہے یعنی اگر شرطا لاسار کے ساتھ عقد ہو تو نکل باطل نہ ہوگا۔

لہذا اگر (مثلاً) صحت یہ شرطا لگائی ہے کہ مرد اس کی موجودگی میں دوسرا نکل کرے گا یا بیوی کو اس کے آباویں وطن ہی میں رکھے گا وہی سے نکل کر کسی اور جگہ نہیں لے جائے گا۔ تو اس طرح کی شرطا محض ایک حصہ ہے۔ شوہر کے لئے لازم ہو جاتا۔ نہیں دوسرا چہرہ کو اسے تو ٹھیک روز اس پر شرطا ہے جبر نہیں کیا جاسکتا کہ تم اسے چہرہ کو باطن المصطفیٰ میں ہے۔

”ان شرط الزوج من خلاف المرأة وشرط الخروج من البلاء لا یلزمه فی الحکم لان ذلک وصد وحده لا یخلف بہ“ (امداد المستضع ج ۲ ص ۳۰)

اگر شوہر (حد نکل) میں ساتھ بیوی کو طلاق دینے اور صحت کو شوہر کے باہر نہ لے جانے کی شرط لگائے تو حکم شرعی یہ ہے کہ شوہر ان شرطوں کا چہرہ اگر نا لازم نہیں۔ کیونکہ یہ محض ایک حصہ ہے جو صحت سے کہیں گے تو اس کو چہرہ کر کے کاسک نہیں بنایا جاسکتا۔

بیوی کو اپنے پاس رکھنا حق شوہر ہی ہے اور حق شرعی بھی۔ لہذا ہے ”والمستضع من حیث مستضع“ شوہر کے یہ حصہ کر کے ہے کہ بیوی کو اس کے آباویں وطن ہی میں رکھے گا۔ وہی سے نکل کر کسی اور جگہ نہیں لے جائے گا۔ شوہر کا یہ حق فہم نہیں ہو جاتا۔ شوہر اس حق کو خود مٹا بھی نہیں کر سکتا اس سے یہ معاہدہ ہے کہ ہے۔ وہاں تعلق ملے۔

لہذا۔ (ج ۲ حصہ نکل کے وقت اگر صحت شرطا لگائے کہ اسے اپنے باطن المصطفیٰ واقع کرنے کا حق ہوگا یا اس کے نکل میں طلاق واقع کرنے کا حق ہوگا۔ اور شوہر اس شرطا کو تسلیم کرتا ہے تو یہ شرطا عند المشرع قابل

آپ سے۔ اور میں اس عورت کو طلاق کا اختیار دوں گا۔

نہرونی دانتی کی میں ہے۔

”خالد انصاری نے ترمذی سے روایت کی کہ ان مثنوی الامر بیدہ و الطلاق بعد من الطلاق شئت، مطلق الزاویہ
ملت جلد انصاری و یقول الامر بیدہا“۔ ص ۲۸۱ کتاب النکاح:

عورت مطلقہ کہ نہ اس نے تم سے نہ شوہر پر شرعی کی مگر طلاق کا عدل میرے اختیار میں ہوگا۔ جب میں
پہنچا اپنے کو طلاق کا طلاق کی۔ شوہر نے کہا میں نے اس کی تو مگر درست ہوگا اور طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور
عورت کو پہنچا کہ وہ اپنے کو طلاق دے

شوہر نے حسب اپنی بیوی کو بوقت نکاح طلاق کا حق قبول کر لیا۔ تو اب وہ اس سے پہلے طلاق کو فسخ نہیں
کرسکتے جس کو طلاق دینے کے ساتھ یا خصوصی صبر و درخش میں حق طلاق کو قبول کیا گیا۔ یہ طلاق اس سے نہ ہو
سید کر سکتا۔ درہدی میں حق طلاق دینا ہے
اسرو برآپ سے:

”خالد انصاری نے ترمذی سے روایت کی کہ ان مثنوی الامر بیدہ و الطلاق بعد من الطلاق شئت، مطلق الزاویہ
ملت جلد انصاری و یقول الامر بیدہا“۔ ص ۲۸۱ کتاب النکاح:

اگر عورت نے شوہر کو طلاق دے دے تو شوہر کو اس قول سے رجوع کا حق نہ ہوگا۔
لیکن اس طرح کی شرمین سے حدیثیں کہ طلاق دینے کا حق ہے عورت اپنی ضمانت کی و سراف
غصب کے امت پر چاہے گی پتہ ہم طلاق اسے اس کی اس سے نہ دیتی، مگر ایک بار غصہ ہو گیا کہ وہ
ہوئے گی۔ اس نے مگر شوہر اپنی عورت کا طلاق کا حق قبول کرنا ہے تو یہ اختیار کے سے عورت دینی تو یہ
ہو جائے۔ آخر حق اوج حق کا نہ ہو۔ اور یہ نہیں ہے۔ ہے۔ ۱۱۔ شوہر طلاق دیتی ہیں وقت
مقرر کر دے۔ (۱۲) شوہر طلاق میں لفظ کتاب استعمال کرے۔ طلاق کا اصل لفظ ہے جو میں ہے۔ یہ لفظ اختیار ہے۔
اور طلاق کی نسبت کرے۔ (۱۳) یا شوہر پر طلاق دینے کہ تو مطلقہ دینے۔ یا لفظ طلاق کا اختیار سے اس
نے طلاق دینی کہ بہت سے دھند طلاق

حق دینے کے ساتھ مشروط ہو

نوٹ۔ حد نکاح کے وقت اگر اس میں صبر کرے کہ اگر شوہر نے طلاق دینی تو عورت کا

منزلے کی دو صورتیں ہیں۔ پہلی کہ عورت کے سنے مقرر کیا جائے۔ اور اس کے لئے عقد نکاح میں بیٹھ کر شہادت لگائی جائے جس میں عورت کا بیعت ہو۔ مثلاً یہ کہ عورت کہ اس کے قابل وطن سے نہ نکلتے گا۔ اس کے ہوتے ہوئے دوسرے عورتی۔ کہے گا۔ یا عورت کہنے میں علف سے کام نہ لے گا۔ اس کے سوکن کو علف دے گا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ عورت کے لئے ایک قادیان پر ایک سر مقرر کیا جائے۔ اور دوسری صورت پر دوسرا سر۔ پہلی صورت کا حکم تو کتاب ہدایہ سے ظہور ہے، یعنی اگر شوہر نے شرط پڑی کہ عورت کو مقررہ سر ملے گا۔ اور تو سر ملنے سے گھر آئے گا تو اگر اس پر سر ملنے میں کسی کے ارادہ ہو یا اس سے کم تو عورت دوسری بیعت مقررہ مقررہ ہوگی۔ اور دوسری صورت، خدا اس نے عورت سے علف لگائی کہ اگر اسے اس کے شوہر میں نہ ملے گا تو سر ایک جانور یا عورت میں علف نہ کرے گا یا اس کی سوکن کو علف دے دے گا۔ اس شرط پر کہ عورت مرد کو روک دیا جائے، یعنی وہ شیب ہو دو ہزار تک اس کے علف کھلے ہیں۔ پہلے سر اگر شوہر نے بیعت شرط کیا کہ وہ یا عورت ملے گی ہے یا اس کے علف۔ تو عورت کو ایک سر ملے گا۔ ورنہ سر ملنے پر دو ہزار سے زیادہ ہوگا۔ اور ایک ہزار سے کم نہیں۔ یہ قول امام مسلم، ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کا ہے، مبیعہ مقیدہ پر ص ۳۳۱

مسئلہ دوا میں صاحبین کے قول پر فتویٰ نہیں دیا جاسکتا

جب تک قول امام کے ترک پر کوئی ضرورت دعوہ نہ ہو، مطلقاً قول امام پر فتویٰ نہ واجب ہے۔
 کاغذ پر موصوفہ قول امام کے مطابق فیصلہ کرنا واجب ہے۔
 اگر لائق دیا جائے:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، بقول الامام ابو ہاشم الشافعی رحمہ اللہ

امام اعظم کے قول پر فتویٰ دعوہ پر واجب ہے، گو کہ مثلاً اس کے خلاف فتویٰ دیں۔

وہ تمام کتاب التلخیص میں ہے:

یاعلم القاضی صاحب فتی بقول ابی حنیفہ علی الاطلاق بقول ابی یوسف ثم بقول

محمد ثم بقول زفر و الشافعی ابن زیاد و هو الاصح

یعنی، مطلقاً قول امام کے مطابق فیصلہ کرے گا۔ پھر امام ابو یوسف کے قول کے مطابق، پھر امام

محمد کے قول کے مطابق، پھر امام زفر کے قول کے مطابق، اور اس میں زیادہ کے قول کے مطابق، یہی صحیح ترین قول

ہر جب کہ حسد و اذہ میں ملا۔ محسنی و یہ قہیں نے قول امی پر جزم و اعتقاد فرمایا بلکہ متون میں امی
اعظمی کا ذہب میں فرمایا گیا۔ شروع میں علی قہن صاحبین ذکر کیا گیا ہے۔ وہی دلیل سے امی اعظمی کے قول
کو ترک کر دی گئی ہے۔ تو ثابت ہوا کہ قول امی ہر جمیع جہات متفق و موافق ہے۔ جب تک سبب سے (ضرورت) دفع
مخرج نہ ملے۔ یہی ضروری صحت کی تحصیل۔ صرف کسی فرد مطلق اہل طلب یا موجودہ کارائے امی سے کوئی
مسبب متفق۔ ہو جائے۔ بد مطلق کے اعتقاد کو روکنے کے لئے صاحبین کے قول پر فتویٰ و عمل تو یہ جہہ بنیاد

۱۰۔ حالت روانہ سے باخبر ہر شخص جانتا ہے کہ طلاق کے واقعہ کے وقت یا کثرت کے ساتھ دونا ہونے کا درد من کی یا روانی میں ہوتا ہے۔ تجربہ شاہد ہے کہ بوسے ملا کثید و چوندہ میں سر کی تھار خاص ہوتی ہے۔ متوسلہ حصے اوس کے بیان بھی سر کی تھار دکھ سے عموماً کم نہیں ہوتی۔ بچہ طلاق میں ہوتا تو یہ پہلے تھا۔ طلاق کے وقت سی و سارہ ہوں یا نو پک واکا۔ لیکن واقعہ شاہد ہے کہ سر کی تھار و کثرت کا مسدہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ وہ ایک محسوس میں نہیں ملتی بلکہ اس میں جس طرح طلاق دینے سے مگی میں بچکانے

نایاب شوہر اگر ایسی شہزاد کو پوری کرتا ہے جس میں عورت کا فتنہ ہے تو اسے سر مری کا حمار مرنے کا
 صفت مستند ہے۔ یہی دوسری صورت کہ وہ شہزاد پوری نہ کرے تو امام اعظم کے نزدیک سر مری واجب ہوتا ہے۔
 لیکن اس شہزاد کے ساتھ کہ وہ سر مری سے محاذ نہ ہو۔ یہی صورت حال میں اگر سر مری جیت پر عورت کا چلنے تو
 بہتر جیت دونوں صاحب گھر کبھی تو ایک ہوں گے۔ مگر سر مری دو طراز ہو اور سر مری اعلیٰ درجہ تو امام اعظم
 کے نزدیک بھی دہی جزر واجب ہوگا۔ بلکہ اس صورت میں عورت ہوگا جب سر مری سر مری سے کم ہو۔ لیکن
 وہ طراز سر مری اور سر مری میں کوئی زیادہ تفاوت نہیں ہوتا۔ بہر حال دوسری صورت میں نفسی کی صحت حقیقی
 سے قبیل وقوع ہوئے گا۔ پس یہاں توں بہتے دوسری کی حمار مری۔ دانت نعل مری۔

الجواب: ۱۰۰۔ صورت: نوادہ کی اگر شوہر سے کسی مسود کے منہ کھنچیں جاتے ہوئے کسی دوسری عورت سے کھنچیں یا شوہر سے (بہرہ ور) اس ہوگا۔ در / دوسرے سے تقاضا یا شوہر سے (بہرہ ور)۔

۱۰۰۰

نكحها بثمن على ان لا يخرجها من البلد او لا يتزوج عليها او نكحها على الفدان اقام بها وعلى الصين ان يخرجها فان وفي بمشرطه من الصورة الاولى و اقام بها من الثانية

ہے کہ

۔ قصہ سے ملے ہیں شرعہ کی تعمیل زیادہ ضروری ہے جن کے ذریعہ تم مومن کی مصیبتیں کو اپنے لئے مٹا کر دے گئے ہو۔

حد نکاح میں نہیں، یہی کی طرف سے ایسی شرطیں لگائیں گے کہ ان کے لئے کسی کو بیخ اور کاٹنا پس نہ آئے گا۔ اور یہ شرط حد سے پہلے یا پہلے قبول سے عقل میں اسے بکھر کر تعمیل کے بعد قبول کی جانے والی شرطوں کا احاطہ نہیں ہے، انہیں مسلسل میں باہر غائب کے یہی حسب ذیل تفصیلات میں ہیں۔

۱۔ فقہ حنفی میں شرائط کی قسمیں اور ان کے احکام

فقہاء اختلاف کے قبول اور ہی کی کتابوں کے ساتھ سے شرعہ کی حسب ذیل صورتیں نکلتی ہیں:

۱۔ نکاح میں یہی کہی کہ ایسی شرائط پر اتفاق کر لیں جو شریعت اسلامی کی رو سے صحیح اور درست ہوں۔
نکاح کے حساب اور احکام شریعت کے مطابق نہ ہوں، ایسی شرائط موقوف کرنے کی صورت میں ان کو چھوڑ کر ضروری ہوگا مثلاً نکاح کے وقت یہی کہ اپنے شوہر پر یہ شرط لگائے کہ شوہر اسے اپنے گھر والوں سے غمخوار نہ بنے، جس میں وہ اپنے مسائل کو غمخوار نہ بنے، اور خود دیکھے، یا یہ کہ شوہر کسی طرح میں اپنی ناکامی پہ لگے ہوئے غمخواروں کی اہانت کے بغیر مجبور نہیں کرے گا اور یا یہ کہ اپنا نکاح صرف پر کرے گی۔ اس قسم صورتوں میں شرائط کی تعمیل درست ہوگی۔

۲۔ ایسی شرائط موقوف کر دیں گے کہ کسی فرقہ پر کوئی نئی ضروری اور حق عام نہیں ہوتا ہو۔ بلکہ خود حد نکاح سے جو حق اور ضروری کسی فرقہ پر عام ہوتی ہو۔ ہی کہ شرعہ کی صحت میں حد نکاح کے دفعہ ذکر کر دیا گیا ہو۔ مثلاً عورت کا وقت نکاح سے شرط لگائے کہ شوہر اس کے ساتھ حسن معاشرت سے پیش آئے گا۔ یا خطا یعنی گناہ شرط لگائے کہ اس کا حق و غرض شوہر کے ذریعہ ہوگا۔

ایسی شرائط کی تعمیل شریعت اسلامی کا قصد و نیت ہے۔ شرائط کے ذریعہ اس میں تاخیر اور اس کا احکام چھوڑ دیا ہے۔ ایسی شرطوں کا چھوڑنا بھی ضروری ہے۔

۳۔ خاص شرطیں موقوف کرنا درست نہیں ہیں۔ خاص سے مراد وہ شرطیں ہیں جو حد نکاح سے میل نہ لگاتی ہیں یا شریعت اسلامی کی اہانت و بددینی ہے۔

ایسی شرائط کا حکم یہ ہے کہ اگر شرعہ کی صورت میں صرف شرائط باطل ہو جائیں، حد نکاح، اپنی جگہ پر درست

اور صحیح رسم کا۔ جیسے عبادت کا اپنی ہونے والی ہوکن کے اطلاق دینے کی شرط لگانا۔ [در المنہج ج ۲ ص ۳۷۵۔
المبہد للسر منہج ص ۹۶-۹۰۔ ہدایۃ المصلیٰ ج ۲ ص ۸۶-۱۶۸۷]

۷۔ شرائط کے سلسلہ میں مالکیہ کا مسلک

مالکیہ کے نزدیک شرائط نماز کرنے کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ شرائط صحیحہ مقرر کرنا۔ ۲۔ شرائط واجبہ مقرر کرنا۔

۳۔ شرائط صحیحہ کی بھی دو قسمیں ہیں۔

الف۔ مکروہ ب۔ غیر مکروہ

۱۔ شرائط صحیحہ غیر مکروہ سے مراد وہ شرائط ہیں جو مخصوصہ مت سے منہبت اور میل و مکنی ہیں۔ جیسے
ہیوی کو اس کا حق و نقد دینے کی شرط۔ یا یہ شرط لگانا کہ بیوی اپنے شوہر کی امانت کرے گی یا شوہر کی طرف سے یہ
شرط لگانا کہ بیوی اس کے گھر سے اس کی وہاں نہ رہے اور اہانت کے بغیر نہیں نکلتی گی۔ یا شوہر کی جانب سے یہ
شرط لگانا کہ عورت کا اس صاحب سے بگڑا ہوا ہونا ضروری ہے۔ لیکن کے ذریعہ نکاح باہر نہیں ہوتا ہے جیسے
نہ ہا پی۔ نکاح پی۔ جہا پی وغیرہ۔

۲۔ شرائط صحیحہ مکروہ سے مراد وہ شرائط ہیں جو منکرانہ سے حلقی ہوتی ہیں۔ اس شرط کا ختم صرف
شوہر پر عقیقہ کرنا ہوتا ہے۔ جیسے بیوی کو اس کے گھر سے نہ نکالے کی شرط۔ یا بیوی کو اپنے ساتھ سفر نہ جانے کی
شرط یا اس کی ساجھٹی میں دوسرا نکاح نہ کرنے کی شرط

۳۔ شرائط واجبہ سے مراد وہ شرائط ہیں جو متعلقانہ عقد و مقصد عہد کے مکلف اور متعلق ہوتی ہیں۔ جیسے
ایک بیوی کا یہ شرط لگانا کہ شوہر اس کے اور کسی کی سکن کے درمیان قسم (بندی) مقدم نہیں کرے گا یا نکاح کے
وقت عورت کا یہ شرط لگانا کہ اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہونے کے بعد اس کے شوہر کے باپ یا دلی کے ذریعہ
واجب ہوگا [مدنیۃ المسلمین ج ۲ ص ۹۸۔ مواہب المجلیل من لدنہ المصلیٰ لاجلہ بن احمد المصنف و

ج ۲ ص ۱۳۶]

۴۔ شرائط کے باب میں شافعیہ کی رائے

شافعیہ کے نزدیک شرائط کی دو قسمیں ہیں

بن مغل کا حق ہے۔ ایسی شرط کا ایسا ارتقائے پر واجب ہے۔ امام صدیق بن حسن ثوری نے اپنی کتاب
 "الروضة البدرية" میں لکھا ہے۔

"ويجب على الزوج الوفاء بشرط المرأة لحدوث مقبلة من حاسر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم: "حق الزوجة ان يوفى به ما استحل من الفروج وهو من المباحين
 وغيرهما قلت وموقوف العشر اهل العلم" الروضة البدرية ج ۱ ص ۱۰۸

۲۔ نکاح کے وقت کسی دین کی ایسی کوئی شرط نہ لگا۔ جس کا قصد نکاح سے پیدا ہونے والی کسی قسم دینی
 سے گمراہ ہو مثلا شوہر کا نکاح کے وقت یہ شرط لگانا کہ بیوی کا بچہ وغیرہ میں پر واجب نہیں ہوگا۔ ویسی شرطوں
 کے بارے میں اندر اورد کا اتفاق ہے کہ ایسی شرطیں درست ہیں۔ البتہ فقہ حنفی کی وہ ہے ایسی شرط مفرد کہ جس کی
 صورت میں صرف شرط کا قیاس ہی ہوگا نکاح اپنی جگہ صحیح اور درست رہے گا۔ نکاح اور طلاق کے نزدیک ہی
 شرط کا قیاس ہوگا اور نکاح ایسی جگہ پر درست رہے گا۔ فقہ حنفی میں یہ تفصیل ہے۔

"شرطاً قاسم سے مراد وہ شرطیں ہیں جن کا شریعت اسلامی نے حکم نہیں دیا اور وہ شرطیں مستحسانے
 عقد کے خلاف ہیں۔ جیسے یہ شرط لگانا کہ اس کی بیوی دوسرا نکاح نہیں کرے گا یا یہ کہ اس عورت سے
 لے فقہ نہیں ہوگا۔ اس قسم کی شرط کا حکم ہے کہ کہن صحیح ہونے کا اور شرط کا قیاس فرد یا نسل امت اگر کسی
 شرط لگائی جائے جو نکاح کے قصد میں کوئی نقص نہ دے اور جو پھر ایسی شرط نہ لگے کہ صورت میں نکاح ہی
 درست نہیں ہوگا جیسے یہ شرط لگانا کہ شوہر عیسوی نہیں کرے گا۔ یا یہ کہ مرد عجمی حریف ایک مرتبہ عیسوی
 کرے گا۔ یا یہ شرط لگانا کہ شوہر اپنی بیوی کو طلاق دیتے ہوگا۔ ایسی شرط مفرد کہ جس کی صورت میں طلاق اور
 طلاق کے نزدیک نکاح ہی درست نہیں ہوگا۔ فقہ حنفی میں صرف کتاب "رد المحتار علی تہذیب النہج" میں ہے۔

"وان حاله ولم يمل المقصود الا على كسر من لا يتزوج مملوك ولا نكح نكاح
 النكاح وقد اشروا والمهر صح وان اخل كان لا يبطأ او يعلق بطل النكاح واه المستح
 شرح المنهاج ج ۲ ص ۲۵۸
 اور طنی الحنفی میں ہے۔

"وان اخل الشرع بمقصود النكاح الا على ما شرع ان لا يضاعف الزوج الا ولا
 يضاعفها الا مرة واحدة ولا في السنة او في ۲ يضاعفها الا لا يضاعف او يضاعفها ولو بعد
 الوطى بطل النكاح لا في ينفى مقصود العقد فابطله" مفتي المصنوع ج ۲ ص ۳۶۸-۳۷۰

مشروط نکاح

۱۳. دن ش ق کی ۲

نکاح اس میں ۱۰۰ سال کی عمر تک ہونا چاہیے اور اس میں شادی سے شریعت کی ہی میں
میں ستر سال ہونا ہے۔ مع شادی کے لسان العرب ج ۷ ص ۲۲۹، القاموس الصحیفہ ۸۷۹، دن
اصطلاحی ترفیح بھی قریب قریب یکساں ہے۔
ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ

الشرط هو التزام امر لم يوجد من شرطه وجوده بغيره، وهو من لوازمه
ص ۳۷۵،

چکارہ، نکلتے ہیں

الشرط أو الشرطية هو كل امر ربط به غيره مطلقاً لا وجوداً وهو خارج عن ماهية أي
إن عدم الشرط يستلزم الأمر المشروط له، أما وجود الشرط فلا يلزم وجود المشروط
المداخل ج ۱ ص ۳۸۶،

شرط یا شرطیہ وہ ہے جس کے ساتھ کسی اور سے ربط مطلقاً کر دیا گیا ہو۔ یہ شرط
۱۰۰ سال کی عمر سے غرضاً ہی منہایت کے سے شرط کر لی گئی ہے اس کے پاس ہر ایک کے
سے شرط کا وجود نہیں ہے۔ من شرط کے پاس ہر ایک کے پاس ہر ایک کے پاس

کی فائدہ قرار دینے میں وہ معصی کا یہ شرطوں کے، اور جو حکم کو جاری قرار دینے میں الفقہ الاسلامی ج ۱، ص ۵۳۔

۳۔ وہ شرطیں جو مذکورہ دو اصول فقہوں میں شامل ہیں، جگہ صالح اور جار ہیں، میں اس کی درستت البتہ زوجین پر بھی پابندی لازم ہوتی ہے، جو یہ مشروط حکم کی صورت میں قائم نہیں ہوتی، مثلاً صورت یہ کہ فائدہ رکنوں میں کوئی نہ آسے جس میں کسی جگہ اس کے ہوتے ہوئے دوسری شادی میں کسی کو نہ آسے، اس کا یہ وہی ہی کے فہم میں ہونے سے کہ سسرال والے پر مجبور نہیں کرے گا اور اس سسرال میں سسرالے درمیان اختلاف ہے، اختلاف کے قطع نظر اگر زوجین کرتے ہوئے عقد کشمی، تم واری ہیں۔

والشرطه التي لا تنافي بينها وبينها جملتها وقومها مودة لا تلزم نفسها العرب الشرعي مع الترمذی ج ۱ ص ۱۶۶

وہ شرطیں نکاح کے منافی نہ ہوں جائز ہیں، دیکھتا اس کو پورا کیا جائے گا لیکن طلاق، اور میں، شونہ میں اور جہیز میں کسی دوسرے سے نہ لگنے ہیں۔

والله ي ناخذ به اننا نأمره بالوفاء بشرطه من غير ان يحكم عليه متى الجبري ج ۱ ص ۶۷
میں اس پر ہے کہ شرط کے خلاف سے کلمہ کہتے ہیں لیکن اس صورت میں اس نے صرف نصیحت نہیں کریں گے۔

مقدار میں سے اور اس صید کے ساتھ اور شامل اور نام تک کا بھی ہے جب تک نہیں پاتا ہے، ۱۰۰۰ نے میں
والله ان يؤمر الروح متقوى الله والوفاء بالشرط ولا يحكم به الف حكماء وهو قول مالك و
ابن حنبلہ والشافعي، حمة القاری ج ۲ ص ۱۲۰

دوسری دوسرے یہ ہے کہ شوہر کو کلمہ سے ڈرے اور شرط کے مطابق عمل کرنے کا حکم دیا جائے، میں اس پر نصیر کو مستلزم یا دوسرے میں نام تک، اور صید اور شامل کا سبک ہے

نیل وغیرہ سے۔ اس قول کی نسبت نام تک و شامل کی طرف درست ہیں، وہی سے یہ شاملی کا یہ
قول حق نہیں ہے کہ شرط طلاق اور نکاح میں مثل کے ساتھ درست ہے، شروح نووی علی مسلم ج ۱
ص ۲۵۵، نام تک سے میں کہ یہ شرط لڑکھٹ سے غلط ہیں، اس کی تفصیل صرف سبب ہے، الفقہ
الاسلامی ج ۱ ص ۱۲۰

میں البتہ یہ نہیں سمجھتا اس پر مشن میں کہ صورت کو اس کی وجہ سے قسح لیکن کے معاصر ائمہ مفسرین

تو اس کو کتاب ہوگی ہے کہ وہ اسی شرط میں لگائے ہیں ۲ تہ کی کتاب میں ہیں اور شریعت ۴ تہ کی کتاب میں ہے۔
 میں یہ ہو، وہ اصل سے کہ وہ شریعت میں اس کے فیصلے کا نقل رہا ہے اور تہ کی شریعت کا نقل ہو گیا ہے۔

علوم ہو کہ عورت میں تہ کی کتاب ہو اس کے مقتضی کے مطابق نہیں وہ باطن میں مذکور شرائط
 کی ہی قیاس کی ہیں، کیونکہ وہی نے اس مسئلہ میں کوئی پابندی نہیں لگائی ہے۔ جب کہ شریعت سے ظہور کو پابند
 کیا گیا ہے۔

۷۔ حضرت علی سے یہ عورت کے مطلق اور بابت کہ گیا جس سے عہد کے وقت پہنچے ہیں رہے
 کی شریعت لگائی تھی تو آپ نے فرمایا کہ ظہور کو وہی سے مانے کا حق حاصل ہے، کیونکہ تہ کی شریعت عورت
 کی شریعت پر عہد سے شریعت اللہ قبل شریعتہا، وہ پکھڑے مصنف عبد الرزاق ج ۶ ص ۲۳۱۔
 مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۰۱ المصنف ج ۹ ص ۱۲۵ ترمذی ج ۱ ص ۳۱۲
 ۷۔ چنانچہ شریعت کی صحت اور قضا کے موافق و مطابق ہیں، اس سے اور ۵۲۲۔ نہیں

۵۔ ابن ابی وہب یہ حد جبرہ روایت کرتے ہیں کہ عورت نے نکاح کے وقت یہ شریعت لگائی تھی کہ وہ
 بیکے میں ہی رہے گی، اس میں ظہور لے دیں سے نے جاتا تھا۔ خود حضرت عمر کی حالت میں پیش ہوا، آپ
 سے شریعت کا کوئی قدر نہیں ہوا اور پھر لیا کہ عورت ظہور کے ساتھ رہے گی، اس میں سے مانا جاتا ہے۔ اسے
 ماننا ہے اس فتح الباری ج ۹ ص ۲۷۷۔

۶۔ حدیث "ان احق الشریع ان یوفی بہا ما استملکت بہا المروج" میں شریعت سے مراد یہ
 ہے کہ وہ اور داریں ہیں جو عہد نکاح کی وجہ سے عہد لازم اور عہد داری الگ ہیں۔

چنانچہ اس میں نقل لکھے ہیں،

المرد بالشروط ہذا المهر لانه المشروط فی مقابلة البیعت، وقیل جمیع ما استملکتہ
 المرد بمقتضى الزوجية من المهر والنفقة وحسن المعاشرة فان الزوج التزمها بال عقد
 فکفها بشرط قیہ، عروقات ج ۲ ص ۱۳۱

شریعت سے مراد اصل میں ہے اس میں "بیعت" کے مطابق ہیں وہی مشروط ہے۔ اور کہ گیا ہے کہ مراد وہ تمام
 چیزیں ہیں، جس کی داری ہو اسے کی جیلا پر صحت عہد ہے، اس میں مراد نفقہ اور حسن معاشرت، کیونکہ ظہور لے
 حد کی وجہ سے اسے اپنے اوپر لازم کیا ہے گویا عورت نے عہد میں اس کی شریعت لگائی ہے۔

دوسرے فریق کے دلائل

۱۰ حضرت شریک بن نفیل کو فرمایا: "مردہ مردی کہتے ہیں اور عدم تفصیل کی حدوت میں حدوت کو مس کرنا کا حق دیتے ہیں۔" ان کے وارکی یہ ہیں۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَقُولُوْنَ ۝ مَعْرُوۡۃٌ مَّشْهُوۡۃٌ ۝۱

آیت میں "مَعْرُوۡۃٌ" سے مراد مرد اور "مَشْهُوۡۃٌ" میں "مَشْهُوۡۃٌ" کا یہ "مَشْهُوۡۃٌ" ابن عباس، ابو حمزہ اور دیگر لوگوں سے آیت کی یہی تفسیر منقول ہے۔ درتہ ہر ہے کہ شرط کی آیت حد اور عدم حد ہے۔ چاہے جسائی دہائی کہتے ہیں،

وَكُلُّهُ نَكْلٌ شَرْعٌ شَرْعٌ اَنْصَانٌ عَلَى مَعْنَى مَنْ شَخْصٌ فِي الْمَمْتَلِكِ لَمْ يَكُنْ مَعْنَى

الْفَرْقِ ج ۳ ص ۲۸۶

اور یہی ہی مرد و شرط جو انسان کسی چیز میں اپنے آپ لگاتے "مَعْنَى" ہے۔ آگے اس آیت کے تحت اور لکھتے ہیں "حالی جو شرط قبول کرے اس کو پورا کرنا واجب اور مردہ ہی ہے" انھیں کے حد ہے۔

وَهُوَ مَنْ اَبْعَدَ اَلْوَقْتِ بِمَعْنَى مَا يَشْرُطُ ۝ اَنْصَانٌ عَلَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى

مَعْنَى مَعْنَى ج ۳ ص ۲۸۶

اس کے مسلم ہوتا ہے کہ ان تمام شرطوں کو جو انسان اپنے آپ لگاتے "مَعْنَى" ہے "مَعْنَى" ہے۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَقُولُوْنَ ۝ اَنْصَانٌ عَلَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى

اور اس کو پورا کرنا "مَعْنَى" کے مطابق پورا کرنا ہے۔

یہ حد ہے کہ نہ سے کیا گیا ہو و نہ سے "مَعْنَى" کا فہم نہیں ہوگا۔

۱۱ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَى سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ وَصَلِّ عَلَى سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَى سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ وَصَلِّ عَلَى سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ

موانع ان مشرکوں کے جن سے محمد و آلہ علیہ السلام نے ان میں کوئی توبہ کی "مَعْنَى" ہے۔ محمد سے خلاف کسی دوسرے کی "مَعْنَى" تو میں "مَعْنَى" تک کی حد و نہ پابندی کرنا "مَعْنَى" نہ قول نہ کرنے والوں کو محبوب و مکر ہے۔

اسی صبح کی بستر آئینی میں، جس میں وقتاً بعد کا حکم دیا گیا ہے، وہ دھندلی پر دھبہ جھلکی ہوئی ہے۔
شرط کی ایک طرح سے مدد ہے۔ لہٰذا اس کو پورا کرنا واجب اور ضروری ہے۔

۶۔ حدیث میں یہ صریح کی علامت نظر آگئی ہے، بستر کی ایسی حدیں ہیں جس میں اللہ نے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف حد کرنے کی ذمت نہیں فرمائی، سخت قسمیں دینا اور اس سے خبردار کیا ہے۔

۷۔ لیکن کے سوا میں قرآن کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر صحت فرمایا کہ

اسحق الشریعت من توخولہا مستغلت بہ الفروع وجماریہ و مسلم وغیرہ،

پانچوں کے دیکھنے سے یہاں وہی شرطیں ہیں جن کے اذیت ہم نے شرکاء ہوں کو حاصل کیا ہے
مطبوعہ ہو کر دیگر شرطوں سے نسبت حد تک میرا کافی جانے والی شرط فیذہ لائق دلالت ہے۔

۸۔ لہٰذا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے وقتاً فرمایا کہ

انما صلی شرط وعلوم صلی وقت الحق

وقت ہی شرطوں پر ہیں جب تک کہ وہ حق کے ساتھ ہوں

یہ حدیث متعدد سندوں سے مروی ہے، جن میں بعض راوی ضعیف بھی ہیں، مگر مختلف مدوں کی رو سے

تواہدیت پیدا ہو جاتی ہے، نیز اسی معنی میں دیگر صحیح حدیثیں بھی موجود ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ جو
شرائط شریعت کے خلاف، مقصد کے خلاف نہ ہوں وہ جائز ہیں، تو کئی کو اس کی پابندی لازم اور ضروری ہے

۹۔ معروف عمر و بن ربیعہ رضی اللہ عنہ نے اپنے موقع پر فیصلہ فرمایا کہ شوہر کے لئے شرط کو چھڑا کرنا

ضروری ہے، وہ حدیث کو فتح کا حق حاصل ہوگا، شوہر کے لئے شرط کی کیا کہ پھر مردوں کے حق خلاف کو کیا حاصل ہے؟

"انما ضابطہ حد" حضرت عمر نے جواب میں یہ فرمایا: "مقتضیٰ الحق"۔ الشریعہ

۱۰۔ قرن پانچ کے یہ حکایت سے کہ معاملات میں ایسا نہیں ہوتا "وہا" ہے۔ لہٰذا جس شرط پر درجین ارضی

ہوں، اور حد کے مقصد و اجتناب کے خلاف ہیں، نیز اس کی وجہ سے شریعت کے متین کو اہل حد و حد سے
ہیں وہ جاننا ضروری و لازم ہے۔

۱۱۔ احادیث میں صلی "امت" ہے، اس پر قہراً تمام امت کا اتفاق ہے، صرف ظاہر یہ کہ

وہی کیا ہو گئے، جبکہ ان کے خاص احکام، لہٰذا اس قسم سے بھی وہ شرطیں جس سے خلاف ہے، سزا دے
جو ہمارے ہیں۔

۸۔ عبادت میں جس سے منع ہے کہ صرف وہی چیزیں اذکار و سرائی ہوں گی جسے شریعت نے فرض و واجب قرار دیا ہے۔ یعنی طرف سے کسی چیز کو فرض واجب قرار دیا ہوتا ہے اور کچھ نہیں۔ یعنی اس کے باوجود عبادت میں کسی شکل میں شرک لالہ کی اجازت دی گئی ہے نہ کہ جو چیز وہی واجب ہے وہ اسے واجب اور عبادت میں اس میں اسل نظر ہے، اس شرک کی اجازت ہے ۴۔ اس لیے کہ اگر باوجود وہی ضرورتی سے تو معاملات میں میں اس بات ہے۔ یہاں پر اول اس کی کسی لازم و ضروری نہیں

۹۔ یہ شرطی ایسی ہی جس میں عبادت کا قائل ہے وہ منصف نکاح کے مطالبہ کی نہیں، مگر اس میں سے زیادتی سرک شرک لازم ہے، اسی طرح سے یہ شرط کی ضرورت ہے کہ وہی میں (۱) یہ تمام تر نفسیات فتویٰ کوئی تاریخ ۲۳ مارچ ۱۳۹۹ء و ماہ ۲۰۱۰ء بین تیمیہ۔ اسلام المومنین ج ۳ ص ۱۰۶، ۲۰۱۰ء المصنف ج ۲ ص ۷۷۔ ۷۸ سے اخذ کیا

دلائل کا ایک جائزہ

مستند ہے کہ زنی اول طرف سے ۴ دلائل پیش کئے گئے ہیں۔ ۱۔ میں حضرت علی کے نکاح عداوت کوئی صریح نہیں ہے۔ سرحد "المسلمون علی شروطهم الا شرکاء حل حراما و محرم حلالا" کو ہی ملے جتنے، جس میں شرکاء کو جو حل چیز حرام میں ہوتی، مگر اس کا کہ: اب بھی حلال ہے۔ اس شرک کے خلاف کرے گئے تھے، ابھی بھی دروازہ کھلا ہوا ہے، البتہ اس کا کرنا لازم نہ ضروری ہو جاتا ہے، اور اس سے غلاب کرے کی وجہ سے حد کو ختم کر دے کا حق تھا ہے، کسی ساج کو عدم و ضروری قرار دے لیا، وہ ہے اور اس کو فراموش کر لیا اور ان دونوں میں غیابی فرق ہے۔ یہی قصہ ہے مسئلہ کی دقت کہ گئے جوئے لکھتے ہیں

قلنا لا یصرح الحلال و غلظہا و ثبت للمروءۃ خیارات الفسخ، المصنف ج ۲ ص ۷۸

ہر کہتے ہیں کہ شرکاء کو جو سے کوئی حلال حرام نہیں ہوتا، بلکہ عبادت کو لیا لکھن کا اختیار ہوتا ہے۔

وہ بھی کیا کہیں یہ سرائت ہے کہ شوہر کے لئے شرکاء کے سوائے علی کرنا صرف سنہ ہے، نہ تو کس سے واجب و لازم لکھا ہے تو وہ اس میں کہ ہے کہ عبادت کو اس کی وجہ سے نہیں کا حق نہ حل ہوگا چہ نہ "اقول" ہی ہے۔

فیہا یصحح لازم للزوج بعضی ثبوت الخیار لہ بعد ما و لا یجب لوف، بد جلد یمن

صورت میں صورت کو اپنے آپ کو خلق ہے کا اعتبار صرف کس طرح ہوتی رہے گا۔ کھس لے میں سے
 سے ۔ متبدل غم ہوئے گا نہیں اگرچہ لڑے ۔ سوہنہ تیرے ہاتھ میں نہ مٹ گئی تو پائے ۔ اصرہ
 ہیچ متی ۔ شنت اولہ شنت ۔ اس صورت میں چوٹی رول صورت کو یہ اعتبار حاصل رہے گا ۔ آخر
 وہ خود ہی اس اعتبار کو ختم کر دے ۔ اگر اعتبار کے لئے کوئی ۔ ت میں نہیں کر دیتا ہے ۔ مثلاً : آن کے دل تھے ہے
 وہر طلق ہے کا اعتبار ہے ۔ تو کھل یکہ دل نہ پ ۔ اعتبار و قدر رہے گا ۔ اگر مشر و تصویض ۱۰۲۰ مثلاً : ۱۱۱
 غیا فو تیر سوہنہ تیرے اعتبار میں ہے ۔ تو اس کی بھی وہی صورت نہیں ۔ در حکم میں جو کہ ہو میں اپے تصویض ۱۱۱
 ۷ ص ۱۱۷-۱۱۳ سے نکلے ہے]

الفاظ تنویض

تکویض ۔ میں متفرق کے مانے اسے ساتھ نہیں ملے میں ۔ جس سے یہ ہمہ ہمہ مفصل میں وہ

اس میں ہیں

۱ ۔ "مطلہ تیرے ہاتھ میں ہے" اصرہ ہیچ

۲ ۔ ہے آپ کو اختیار کر لے ۔ اختصوری نصف

۳ ۔ تھے طلق کر تو چاہے ۔ امت حلق ان شنت

پہلے دوں لقا کے ذریعہ سے طلق پڑنے کے سے ضروری ہے کہ شوہر اس لقا کے فکرم سے طلق کی
 بیت کرے یا کوئی فرد موجود ہو ۔ کیونکہ طلق کے سے یہ کہن لقا ہیں جن میں بیت با قریہ کا ۱۲ ضروری سے
 من دوں میں ہم رقی صرف اس قدر ہے کہ پہلے میں اگر شوہر ایک طلق کی بیت کرتا ہے تو یک طلق کا حق
 حاصل ہوگا ۔ اگر نہیں کی بیت کرتا ہے تو نہیں کا ایک دوسرے میں نہیں کی بیت درست نہیں ۔ نیز دوسرے میں
 شوہر کے لقا میں یا صورت کے جواب میں ۔ نفس ۔ یا ۔ طلق ۔ کا تکرار ضروری ہے ۔ مطلقہ شوہر کہتا ہے ۔ اعتبار
 کرے ۔ (مندی) اپنی جواب میں کہتی ہے ۔ اختصورت نفسی ۔ میں نے اپنے آپ کو اعتبار کیا اگر لقا ۔ غیری ۔
 شوہر دوسرے کہ دے یا ۔ دونوں میں سے کوئی لقا ۔ اختیار ۔ کا اختیار کرے تو بھی کہتی ہے ۔

تیسری صورت میں بیت کی کوئی ضرورت نہیں ۔ کیونکہ یہاں نہ تو طلق کا حکم سے ۔ نہ اگر صرف ایک
 طلق کا تکرار ہو تو اس سے واضح ہونے والی طلق ۔ جسی ہوگی جب کہ کسی دوں صورتوں میں طلق میں ایک

• سب کی بیعت صورت میں ہونا چاہیے۔ چوتھے حکم سے پیشہ لکھ بیاہے۔ چاہے میں وقت نہ رہی ہے۔
 • سہ ماہیہ چاہے سہ ماہیہ لکھ بیاہے۔ اگر کسی اور اور سی صورت کے صحیح اور سہ ماہیہ کے لئے ایک
 • شہادت کی صورت ہے۔ کہ میں نے یہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • ہے میں نے یہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • آری اور یہ شہادت اور شہادت میں سے کسی شہادت کے ساتھ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • یا چاہے کسی وقت چاہے تو چاہے اور یہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • اصحت الی السحاب۔ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • ہوگا اور سی صورت چاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • کے لئے شہادت ہے کہ ایک صورت کی عادت ہے ۳۔ العیلة الناجزة ۷۱۔

مشروط بقولین

• عورتوں کی عادت ہے کہ وہ شہادت کی عادت ہے۔ میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • عیلة اسم ہے۔ تیسرے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • شہادت کے عادت ہے۔ میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • البی قل لا رواجک ان کنتین غرمین العیلة الدیة و یسکھا عیلة الدیة و یسکھا عیلة الدیة
 • جمیعہ میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • کی راجحیت میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • وقت ہوگا کہ عورت کے عادت ہے کہ میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے

• چوتھے صورت میں لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • مناسب ہے کہ میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • کی طرف سے وہ خود یا اس کا اہل یا وکیل (یعنی خاص نیکو میں) میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے
 • لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے میں نے سہ ماہیہ لکھ بیاہے

میں رہ کر جو بھی جمع اعتبار کی جائے اس کی حمد اہل جہنم پہنچے۔

طلاق کے ہے جائز استدلال کو روکنے کی ایک حد یہ بھی ہے کہ عقد کے وقت شرکاء کو دی جانے کے اثر
ظہور طلاق سے گاہ تو مطلقہ میں جہر ہے اور اگر طلاق - دی تو دس جہر ہے۔ ایسی صورت میں طلاق دینے کی
صورت میں بارہ او ضعیفہ کے عقد نظر کے مطابق مہر مثل ہے۔ اور بارہ او یوسف و دھرم کی دس کے مطابق مہر
کہا مہر یعنی میں جہر لازم ہے۔

چنانچہ مہر عسی، اتم (درجہ)

ولو تزوجها ملى الف درهم ان لم تكن له امراتو و ملى الف درهم ان كانت له امراتو و ملى
الف درهم ان لم يهرجها من الكوفة و ملى الف درهم ان اهرجها - منه ابن حنفية المذكور و لا
صحيح من الوجوه و النكاح مسند حتى اذا اطلقها قبل ان يهرجها ملى الف درهم و لا و
ان دخل بها من و في بالشروط فلها الف و ان لم يوف لها بالشروط فلها مہر مثلها لا يحد و
الف درهم ۱۰ - منه ابن يوسف و محمد الشرطان جابران ملى ما اشترطا المصنف ج ۵
ص ۹

اگر ان میں سے کسی کوئی جہنم پہنچے تو ایک جہر ہے۔ اور اگر دس جہر پہنچے
تو دس جہر ہے۔ اور صورت دیگر دو جہر ہے تو بارہ او ضعیفہ کے واجب اور مہر میں پہلے
طلاق دسے تو اس مہر کا ذکر کیا ہے وہ صحیح ہے اور دس دس سے پہلے تک، بحال سے پہلے طلاق ایسے تو
میں مہر کا ذکر کیا ہے جو اس کا دس مہر ہو کر ہے۔ اور اگر نکاح ۱۰ جہر ہے اور شرکاء بھی ہر ایک کے ایک
جہر ہے اور اگر شرکاء کے طلاق میں - اسے تو ہی صورت کے سے مہر مثل سے دس جہر ہے اس قدر
دو جہر سے زیادہ ہو۔ اور بارہ او یوسف و دھرم کے نزدیک دس جہر میں مہر کے مطابق بارہ میں

اگر اس مسئلہ میں بارہ او ضعیفہ کے بارہ او یوسف و دھرم سے مختلف ہے۔ لیکن دس کے حصار سے
صاحبان اسے قوی ہے۔ مہر صحت کا قصاص کی جی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ نے بارہ او یوسف و دھرم
کے شعبہ کو اختیار کیا ہے۔

کی حد میں مہر الیہ لکھتے ہیں،

تزو و جنك بمائة بن خلقت امرأتی خلافة و بمائتين ان لم اطلقها ففي هذه الحالة خلاف

بین سلمہ المذهب، فذهب ابو یوسف و محمد بن ابی اسحق النعمانی و یصح الشرطین، و محل
بکل شرط منه تمتع و هو المختار من المذهب، الاحوال الشخصية، ۱۵۹

اگر میں سے پہلی نظر پہنچی کو طلاق دے دی تو تم سے سو درہم پر نکاح رہا ہوں اور اگر طلاق نہ دی تو وہ
سو درہم کی سسر میں ملا، یہ دو میں اختلاف ہے، یہ سو درہم اگر تم کا مسک یا بت ہے۔ دو سو درہم کی سسر میں
دو سو درہم کی سسر میں دو سو درہم پر اس سے طلاق نہ دے وقت میں یہ ہے گا کہی سے تم سے

طلاق پہنچی تو دوسری شادی کا مسر ہے۔ اگر تم میں یہ شرط لگا دی کہ مسر ہے۔ اگر تم سے میں طلاق
کے دوتے سے دوسری شادی کی تو مسر میں طلاق ہوگی صورت دیگر اس قدر فوری صورت میں یہ
پسند و تم کے مسلک سے مطاق دو سو درہم کی سسر میں طلاق نہ دے وقت میں یہ ہے گا کہی سے تم سے

اس سے ہے۔ میں دو سو درہم میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ ہے گا کہی سے تم سے
سو درہم سے۔ میں یہ سو درہم میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ ہے گا کہی سے تم سے
دی ہے۔ اگر تم میں طلاق نہ دے وقت میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ ہے گا کہی سے تم سے
وقت میں یہ سو درہم میں طلاق نہ دے وقت میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ ہے گا کہی سے تم سے
ہے۔ میں دو سو درہم میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ ہے گا کہی سے تم سے

طلاق مست پیش عورت

مشروط طلاق کے ذیل میں یہ تفصیل تحریر کی ہے کہ صلح شرطوں کے بارے میں یہ شرطیں کاہل طلاق
سے۔ اگر تم میں طلاق نہ دے وقت میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ ہے گا کہی سے تم سے
میں سے مطاق میں سے، اگر تم میں طلاق نہ دے وقت میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ سو درہم اگر تم سے طلاق نہ دے وقت میں یہ ہے گا کہی سے تم سے
میں طلاق کا حق حاصل ہوگا، کمال رقم کر رہی ہیں،

وقال ان مشروط الزوج من طلاق المرأة و ترك النكاح و طلاقه في الحكم لان

ذلك و منه و صلحها فلا يكلف به بدائع ج ۲ ص ۲۸۵

شوہر کا یہ شرط لگانا۔ پہلی دوسری بیوی کو طلاق دے گا۔ میں طلاق کو اس کے شر سے سب سے
سے کہ تو یہ طلاق نہ دے سب سے کہ یہ ایک اور سے تو شوہر سے میں سے نہیں ہے طلاق پر مجبور ہیں
کیا جانے گا۔

کیا گیا ہے جس سے اس موضوع کی سمجھ و محسوس کا اندازہ ہوتا ہے ۔

موضوع سے متعلق قرآن و حدیث کے نصوص

اس موضوع پر قسمی گفتگو کرنے سے پہلے ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ جہاں حدیث کی روشنی میں ایک عمومی اندازہ نظر اس مسئلہ پر ڈال لیں ۔

قرآن و حدیث میں ایذا دہندہ کھیل شریعت نام بتا دیا ہے ۔ خواہ وہ عبادہ کا حق کے مسئلے میں کیا گیا ہو ۔ یا کسی اور معاملہ میں ، قرآن مجید میں ایک جگہ لکھا ہے ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ بِالْمَقْدُودِ ، إِنَّكُمْ لَعِنَ الْوَالِدِ سَبَابَاتٍ يُرَدُّ عَنْكُمْ ۔

ایک دوسرے جگہ یہ لکھا گیا ہے ۔

”وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ يَنتَقِزُ أَعْيُنَ النَّاسِ وَاللَّهُ صَبِيرٌ عَلِيمٌ“ (مائدہ : ۶۷)۔

اور اللہ کو اپنی قسم کا عذر دینا کہ تم بھلائی نہ کرو اور یہ سچ لکھی نہ کرو اور لوگوں کے درمیان مسلح نہ کرو ۔
اللہ سب سے دھوکے والا ہے ۔

اور حدیث میں یہ مسئلہ کئی اور وضاحت سے آیا ہے ۔ جس میں حق و باطل اور چاروں اہل حق کی تعین موجود

ہے ۔

ایک روایت ہے کہ :

آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ - تَقَاوُسُ الْحُلُفِ ، حَمْدُ عَدُوِّهِ ، مَشْفَقٌ عَلَيْهِ مَشْكُودٌ مِنْ عَدُوِّهِ

منافق کی چاروں تین چیزیں ہیں : ان میں ایک یہ ہے کہ جب دہرہ کرے تو پورا نہ کہے ۔ ایک دوسرے کو کہہ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

”إِيْمَانٌ لِّسَانًا ، اِيْمَانٌ لِّقَلْبًا ، اِيْمَانٌ لِّعَمَلٍ“ (صحیح مسلم)۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

اس شخص کا ایمان کمال نہیں جس کو لسان کا ایمان نہیں ، اور اس شخص کا دین کمال نہیں جس کو عمل کا ایمان نہیں ۔

حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

۱. دینی کے تحت شہاد میں مکی اور مدینہ کی صوم و مطہ کے دو درجہ ہیں۔
 ۲. جب کہ "باب الشروط من المهر صدقة النکاح" اس کے تحت
 دیکھ دیتے ہیں۔ دوسرا باب "کتاب" "باب ما لا يجوز من الشروط من النکاح" اس
 کے تحت دوسری روایت دینی ہے (کتاب شرط ۱ ص ۷۷)

۳. روایات صاف طور پر ثابت کرتی ہیں کہ لائق کن جو شہادتیں دینی میں دوسری صاف
 شہادتیں ہیں۔ مگر صرف شہاد کا اعتبار ہے کہ اس کی تمیز سے لائق پر درجہ ہوتا ہے
 سے دینی اور متعلقہ شہاد کے مطابق ہوں۔ جو شہادیں شہادت یا متعلقہ شہاد سے صاف ہوں وہ ناقص
 شہاد ہیں۔ ان شہادیں پر درجہ نہیں کہ بعض شکوک میں تو ان کی تمیز سے دینی میں شہاد کے مشور
 شہاد صاف قطعی شہاد دینی میں آتے ہیں۔

والمرء شروط لاتامی مقتضى عقد النکاح بل تكون من مقاصد الشروط الشرية
 بالمعروف وان لا يقصر بشئ من حقوقها اما شرط ينال مقتضى شرطه ان لا يقصر
 عليها ولا يصغر بها فلا يجب الوفاء به بل يلغو الشرط وبيع النکاح بمهر المثل او اشد
 المصري شرح البغوی للقصطلانی ج ۲ ص ۱۲۲ ج ۲ ص ۱۲۲

یہی اس سے مراد اسی شرطیں ہیں جو مختلف شہاد کے خلاف نہ ہوں۔ کہ مقاصد لائق میں شامل ہوں
 مثلاً حسن متوف کی شہاد یا کسی قسم کی حق تلفی۔ کہنے کی شہاد وغیرہ۔ جو شرطیں متعلقہ شہاد کے خلاف
 ہوں مثلاً عورت کا یہ شہاد مانا کہ شوہر اس کے بیٹے ہونے کسی باندی سے صحت نہیں کہے گا۔ یا اس کو سفر
 میں نہیں لے جائے گا وغیرہ۔ تو ایسی شرطیں پوری کرنا واجب نہیں ہر گز یہ طوہی۔ انت لیکن صحیح ہے وہ شوہر
 کو مرضی کے پہلے مر مل دیا ہوگا۔

۴۔ اشترط فی النکاح - فقہاء کے یہاں

جب یہ مسئلہ تھا کہ یہاں آیا۔ تو اس نے مستقل شکل اختیار کر لی۔ فقہاء نے اس پر تفصیل پیش کی۔
 اور اس کی مختلف قسموں کے بارے میں طے کیا۔ ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس مسئلہ پر اس کے
 مذاہب پر ایک نظر ڈالیں۔ تاکہ اس کا اندازہ ہو سکے کہ فقہاء نے اس مسئلہ کو کتنی اہمیت دی ہے؟ اور مختلف
 مذاہب فکر کے فقہاء نے کس کس خطہ فکر سے اس پر غور کیا ہے؟

کیا جائے جس کو مطلق میں نکاح قرار دیا گیا ہے۔ ان تمام شکوں میں یہ شرطیں بھی باطل ہیں اور نکاح بھی۔

الفقه علی المصاب الاویۃ ج ۲ ص ۸۷۰ والسنی ج ۲ ص ۲۵۱

(۳۱) تیسری قسم ان شرطوں کا ہے جن کو بھلے خود تو باطل ہیں مگر نکاح کی صحت پر اس سے کوئی اثر نہیں پڑتا اس سے مراد وہ شرطیں ہیں جو متعلقہ نکاح کے مطلق ہوں۔ مثلاً یہ شرط لگائی جائے کہ صحت کو مرضی ملے گا۔ یا نفقہ نہیں دیا جائے گا۔ یا یہ شرط کہ شوہر عورت سے دینی نہ کرے گا۔ یا محل کرے گا۔ یا نوبت کے نزدیک مرد و سہری کو نکاح کے مطلق میں اس کے ساتھ ایسی ملک دیتے گا۔ یا یہ کہ عورت یا مرد کو شرط عیاد دیا جائے۔ یا عورت شرط لگائے کہ گھر کی پھیلی گودانے کے لئے اس کو تفریحی مسکنیت دے پہنچا دے گا وغیرہ۔ یہ تمام وہ شرطیں ہیں جو مقصد نکاح کے خلاف ہیں۔ اس لئے یہ لازم ہے ان کی تکمیل متعلقہ فریق پر لازم نہیں۔ بہت نکاح صحیح رہے گا۔ اس لئے کہ یہ تمام وہ چیزیں ہیں جو حد کے خلاف خارجی حیثیت رکھتی ہیں۔ ان کے ذکر یا عدم ذکر یا محمول یا معلوم ہونے سے نکاح کی داخلی حیثیت پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔

واجب ہے کہ وہ یہ شرطیں میں بات نکاح متروک ہوں۔ یا حد سے پہلے۔ یا حد کے نزدیک داخل

شکوک کا حکم دے۔ الفقه علی المصاب الاویۃ ج ۳ ص ۸۸۸، ۸۸۷

شانسیہ :

نکاح شانس نے احمد زندگی سے متعلق شرطوں کی دو قسمیں کی ہیں۔

۱۔ شرط فاسدہ۔ ۲۔ شرط مجبہ۔

(۱) شرط فاسدہ سے مراد وہی شرطیں ہیں جو صحت نکاح کے لئے مانع ہوں۔ ان سے نکاح فاسد ہو جاتا ہے۔ مثلاً کسی عورت نے بوقت نکاح شرط لگائی کہ اس سے غور یا نکاح دینی نہ کرے گا تو نکاح فاسد ہے۔ البتہ یہ شرط اگر خود شوہر لگائے تو نکاح درست ہے۔ کیونکہ وہی شوہر کا حق ہے۔ اس لئے وہ باطلی مطلق کر سکتا ہے۔ اس کی دوسری مثال مرد نے شرط لگائی کہ عورت حدہ یا کسی دوسرے شخص کی حاملہ ہوئی پہلے تو یہ شرط فاسد ہے۔ یا نکاح کو بھی فاسد کر دیتی ہے۔

۱۷۱ شرط صحیحہ سے مراد عورت یا مرد میں کسی ایسے وصف کی شرط لگانا جو صحت نکاح کے لئے مانع نہ

ہو۔ جیسے عورت کے لئے حسن و جمال یا باکرہ یا گندمی رنگ۔ مرد کے لئے شرط لگانا۔ صحت نکاح کے لئے مانع نہیں ہے۔ اس لئے وہی شرطیں لگانا درست ہے۔ اور عیاد کے بارے میں کہ عیادیت کو باطل کر دیتی ہے۔ اور فرق ثانی کو

نظیر ہو گا کہ تاریخ تو باقی رکھئے یا نہیں کر دیتے۔

لیکن یہ مدعی تحصیل اس وقت ہے جب کہ برکت لکھن شریعی ہو گئی ہوگی، اگر حد کے بعد ہی شریعی
کامل شرعاً نکل جائے تو اس کا مسئلہ نہیں، اس پر عمل کرنا بحیثیت مدعی لکھن ضروری نہیں، الفقہ حلی
الکلیہ ص ۲۷۱ ج ۲ ص ۱۸۹

الکلیہ

وہ شرط جس پر نکاح تو مطلقاً نہ مطلق ہو قضاہ حد کسی فرق پر مانا کی جائیگی، تاکہ اس امر پر حق ایضاً ملے گا
تحقق کر سکے، اس میں دو طرح کی شرطیں ملتی ہیں۔

۱۔ کچھ شرطیں ایسی ہیں جو ممکن پر اثر نہ تو ہوتی ہیں، ۲۔ کچھ جو اثر نہ تو نہیں مرتب ہیں، جو شرطیں
نکاح پر اثر نہ تو ہوتی ہیں، اثر انداز کی کی نوعیت کے لحاظ سے فرق نہ ہو گئی صورت میں ہیں۔

۱۔ ایک صورت یہ ہے کہ مرد عورت میں سے کسی ایک کو یا دونوں ہی کو یا کسی تیسرے غیر متعلق
شخص کو دونوں کے لئے نکاح کے معاملہ میں خیار شرعاً دیا جائے تو یہ صحیح نہیں، اور داخل سے قبل مستخرج
کہ ضروری ہے، لیکن داخل کے بعد صحیح نہیں کہ جائے گا اور عادت کو سرسری لئے لازم مقرر۔ ۲۔ اس کی
صورت میں محدثہ سر مشائی متعدد ہو گئی۔

اسمہ الغبر کے یہاں سنی۔ تول کے مطابق خیار عیسائی کے شرعاً نکلنے سے نکاح پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ عادت کا دل شوہر سے ملے کہ خلی دقت مقرر تک مہر خوار مرد اور
دختر مکان قائم نہیں رہے گا، اور شوہر نے اس شرعاً کو قبول بھی کر لیا، تو اس صورت میں اگر وقت مقرر تک
شوہر سر دین پیش نہ کرے گا تو جہد میں صریحاً ہو یا نہ ہو، ۳۔ دونوں شکلیں میں نکاح صحیح ہو جائے گا، اور اگر
وقت پر پیش کرے تو داخل سے پہلے پہلے تو یہ حد شرعاً نہ کی بنا پر قابل فرس ہے۔ لیکن داخل سے بعد صحیح
کرنے کی ضرورت نہیں۔

۳۔ ایک شکل یہ ہے کہ بالکل متعلقانہ حد کے خلاف شرطیں لگائی جائیں، مثلاً شوہر کا یہ شرط نہ
کہ نکاح کے بعد عادت کی سہولت کے دو مہینہ بعد کا معاملہ نہیں کرے گا، یا یہ کہ اس کے پاس ایک شب
بھی نہیں گراؤں گا، یا صرف دو گراؤں کے شرعاً نکلے، ۴۔ در مدت باندھ سے زیادہ کرے گی شرعاً نکلے، یہ
حرم شرطیں متعلقانہ حد کے خلاف ہیں۔ در داخل سے پہلے پہلے حد کا اس فیصلہ ہے، البتہ داخل کے بعد صحیح

۱ ایک آدمی نے کسی عورت سے حرام روپیہ لے کر شادی کر لی۔ شہید سے پتہ چل گیا کہ اس عورت کا سر مثل ۱۰۰ روپیہ ۲۰ توں کو مقرر کیا گیا۔ ایک ہزار روپیہ ۱۰ نقد ادویں ہیں۔

و رجل تزوج امرأة ملحقاً من كل شهر مائة دينار قال ابو حنيفة السكاج حاتم ولها مائة مثله بالمعروف۔ رجل تزوج امرأة ملحقاً الف درهم ملحقاً لا توفد ولا يرثها حاتم السكاج و يتوارثان وليس لها الا الف درهم مثله نقل من ذلك او اكثر۔ فتوى قاضی حاتم السکاج حاشیہ فتویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۳۶۶ فصل فی النکاح ملحقاً الشربة۔

۱ ایک آدمی نے کسی عورت سے اس شادی پر شادی کر لی کہ ہر مہینہ اس کو ۱۰۰ (۱۰۰) دینار ملے گا تو ۱۰۰ مہینہ کے ایک لاکھ تو مقرر ہے ۱۰۰ تو نقد مثل مرد ملحق ہو جائے گا۔ اسی طرح ایک آدمی نے شادی کر لی کہ ہر سال اس کو ۱۰۰ روپیہ ملے گا۔ عورت کا وارث نہ ہوگا۔ تو نکاح جائز ہے ۱۰۰۔ ادویں ایک دوسرے سے وارث ہیں گئے ۱۰۰ عورت کو ایک ہزار روپیہ مقرر ہے۔ ۱۰۰ روپیہ اس کا سر مثل اس سے کم ہو جائیگا۔

عورت کے لئے عیال طلاق

ی قسمیں ہیں جن کے بعد عورت کے لیے عیال طلاق کا مسئلہ ہی ثابت نہیں کی ۱۰ شکلیں ہیں (۱) ایک شکل یہ ہے کہ اس قسم کے شادی پر پیش کش مرد کی جانب سے ہو (۱۱) اس سے یہ کہ شادی عورت کی طرف سے ہو۔

(۱) اگر وقت طلاق طلاق کی پیشکش خود مرد کرنا ہے تو یہ درست ہے (۱۱) اگر عورت یہ شادی کرے کہ اسے ہے اور طلاق واقع کرے گا۔ عیال شکلیں ہیں طلاق واقع کرے کا حق ہوگا۔ اور اس کو نفس کرے تو درست ہے ۱۰ عورت کو یہ طلاق ہر قسم ہو جائے گی ۱۰۰ اگر عیال طلاق کے ساتھ ہو تو خود کو یہ حق طلاق قائم کرے گا مثلاً ۱۰۰۔ حاشیہ ج ۲ ص ۵۰۵۔ ۵۷۳۔

ن دونوں شکلوں میں فرق کی وجہ دو ہیں۔

(۱) ایک اور مسئلہ مرد اور عیال طلاق کے لیے یہ کہ عیال طلاق اسے کا اعتبار شریعت نے مرد کو دیا ہے، عورت کو نہیں جب اگر یہ عیال عورت کے حوالہ کر دیا جائے تو عقب موضوع عام آئے گا۔ اس بعض حالات لیے ہوتے ہیں جن میں عورت کو یہ حقوق و ملاقات کے تحفظ کے لئے اس طرح کی شرطیں

(۵۱) امر مشروطہ مکمل شدہ نکلنے کی بنا پر لازم نہ ہوتا ہو۔ بشرطیکہ مرد حمل میں اس کے لازم ہونے پر آمادہ ہو۔

(۵۲) صورت میں فرق سے شوہر کے لئے کسی شئی کی واپسی مشروطہ نہ ہو، مگر مشروطہ لڑختاوی شامل ہے۔
۲ ص ۳۷۵ و مجموعہ ۳ ص ۱۶۶

اگر کسی مشروطہ صورت میں مذکور تمام شرطیں پائی جاتی ہوں۔ تو سبباً ہو جانے کے بعد شوہر کو مقروہ شرطہ کی تکمیل کرنی چاہئے۔ اگر وہ وقت ملائے شرطہ کی تکمیل کرے گا تو صورت کو صرف سرسبی سے بجا بصورت دیگر صورت کو سرسبی لینے پر مجبور نہیں کہہ سکتے گا بلکہ پورا امر مثل شوہر کو دینا ہوگا۔ اس سے کہہ دو اپنے سرسبی سے کم شدہ پر ہی صورت میں داخل ہوتی تھی، جب اس کی شرطیں کی تکمیل کی جائے، تکمیل نہ ہونے کی صورت میں مقروہ پر وہ داخل نہیں ہوگی، اس لئے سرسبی دینا ہوگا جو نکاح میں اول طور پر لازم ہوتا ہے۔

مثلاً صورت نے نکاح کے وقت شرط لگائی کہ شوہر اس کے آہنی دھن سے لکھا کر کہیں اور نہیں لے جائے گا، یا شوہر اس کو کم یا یہ تحفہ دے گا، یا مشکل لائن کا پاندہ کرے گا وغیرہ۔ اور صورت کا سرسبی کے متعلقہ معاملے میں کم ہے۔ تو شرط پوری ہونے کی شکل میں تو صورت کو سرسبی دینے کا لیکن شرط پوری نہ ہونے کی صورت میں شوہر کو سرسبی نہ دینا ہوگا۔

لیکن اگر مذکورہ شرط میں سے کوئی ایک شرط بھی کسی صورت مشروطہ سے ملے، ہو جائے تو یہ شوہر کو مقروہ شرطہ کی تکمیل ہی ضروری نہ ہوگی یا یہ کہ تکمیل نہ ہونے کی صورت میں بھی صورت کو سرسبی دینے کا۔ سرسبی نہ دینا۔ شادی کی دفعہ ذیل صورت سے مذکورہ باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

سببها ان یسمی لها قعدا و مهر مکتوبا عشر صند و یشتتره سفنة لہا و لا یبھا او لہا و رحم برحم منها و کفنت البیضة مہمۃ الاستغاث متوقفة علی فعل الزوج ۶ حاصلتہ مہمۃ الکساح و لم یشتتره علیہا و دفنتی لہ و ذلک کان تزوجہا بانق علی ان لا یخرجہا من البلد او علی ان یخرجہا او یدعی لہا حدیۃ ۷ فلو المنفعة ۸ جنہی ولم یوف فکیس لہا الا ان یسمی لہا لیست منقۃ مقبوضۃ لا حد المصدم۱ اشخاص ۲ ص ۳۷۵۔ کذا فی البحر

مرے متعلق شریعی

نقد، اصلاح کے نزدیک اشرع والی ممکن کا دوسرا پہلو ہی صر مرے متعلق ہے جس کو فتح تھری اور کئی کتب نقد میں ان کے نام میں بیان کیا گیا ہے۔

المصنف سورتین الاولى ان یحییٰ لہا مہرا و یقترب لہا منہ مملوفا فیہ نفق ... و الثانیۃ ان یحییٰ لہا مہرا علی تقہور و آخر علی تقہور آخر افصح التقہور ج ۳ ص ۳۳۶۔ الخلیفۃ ج ۳ ص ۱۳۳۶

یعنی مسئلہ دو صورتیں ہیں، ایک یہ ہے کہ بوقت نکل زمین مر کے ساتھ کچھ منبر شریعی بھی لگائی جائیں (جس کے تفصیلی احکام بیان کئے گئے ہیں) اور دوسری صورت یہ ہے کہ عودت کے لئے صر متعلق ضرر کیا جانے یعنی اگر شرعاً چھٹی ہوگی تو صرک مہر یہ ہوگی، اور چھٹی نہ ہوگی تو مہر یہ ہوگی۔

صورت اس شرعاً پر بنائی کہ جسے کہ اگر ہونے والا ہوہر اس کو اس کے اپنی وطن سے نہ نکلے گا تو صر ایک ہزار ہوگا، دوسرے دو ہزار، یا پھر شرعاً اگر ہوہر اس کے پہنچے ہونے دوسری ٹکڑی نہ کرے گا تو ایک ہزار صر ہوگا دوسرے دو ہزار وغیرہ۔ ان مسائل میں صرک مہر صر نہیں ہے، بلکہ وہ موقوف ہے شرعاً کی تکمیل پر، اس طرح صر کے تفسیر میں جہت پائی جاتی ہے، چاہے کہ اس جامع کا اثر نکل کی صحت پر نہیں پڑے گا، البتہ صر کا مسئلہ اس سے حریف حائر ہوگا، وہ اس طرح کے اس مسئلہ کی بھی دو صورتیں ہیں۔

(۱) اگر مشرودہ زمین کے ساتھ باستانی سلوم ہو سکتا ہے (۲) یا محض ہے۔

(۱) اگر اگر مشرودہ زمین کے ساتھ باستانی سلوم ہو سکتا ہے، مطلقاً بوقت نکل مرد نے یہ شرعاً لگائی کہ اگر صورت جو صورت ہوگی تو صر دو ہزار ہوگا، اور یہ صورت ہوگی تو ایک ہزار، تو یہ صر بھی متعلق ہے، اگر خوبصورتی و بہ صورتی پائی جاتی ہی سے یا دوسرے ذرائع سے سلوم ہو سکتی ہے، اور اس میں کوئی مشکل نہیں اس سے کہ اس صورت میں شرع کے دو حق مرغ با صراحت ہیں، یہی، اگر عودت یہ صورت نقلی تو صر ایک ہزار پڑے گی، اگر جو صورت نقلی تو دو ہزار پڑے گی، فقہی و فقہی خلیفۃ ج ۳ ص ۱۳۳۶۔

مگر چونکہ خاص خاص نام، اس کی کتاب میں قواعد اس صحت کے حوالے سے اہم تحریر کی روایت یہ نقل کی گئی ہے کہ اس صورت میں صر نہیں اور یہ اس صید کا اطلاق ہے، یعنی خاص میں کے ہیں اور اس شریعی جاری ہیں مگر یہ صحت سے روایت، صورتی صحت میں یہ صحت، صر تو درست ہے، نہیں اگر صورت جو صورت ثابت ہوئی تو دوسری شرعاً میں دو ہزار اولی قاسم ہے، اگر عودت تو اس کے کالے صر مثل لے گا، وہ اس کو بھی کیا ہے

کیک، دوسرے جزیے پر وہ کہ شرذگالی کہ اگر صورت بانہی ہو تو سر ایک ہزار ہوگا اور دو ہزار تو اس کل
ہو۔ اہم صاحب اور صاحب کا اختلاف ثابت ہے، جب کہ میں بھی حسن و قبح کی صحت، البتہ ایک ہی
حالت پر ہے، ۱۰ اختلافات ج ۳ ص ۳۳۹، قمیسی حنفی ج ۱ ص ۱۳۰

لیکن علامہ بن نجیم مصری نے صمد کے اس روایت کو منقذ قرار دیا ہے۔ یہ کہتا ہے کہ حسن و قبح کے
مسئلہ کو آزادی و غفلت کے مسئلہ پر قریب کر دے غلط ہے۔ اس سے کہ آزادی و غفلت کے جزیے میں اگرچہ صحت
پابندی ایک حالت پر ہوتی ہے، مگر اس کا یہ گنا اتنا نہیں نہیں ہوتا، اس کے برخلاف صحت کے حسن و قبح کا
یہ جتنا بہت آسان ہے، ”یہاں پر میں یہاں اسی فشر نہیں ہے کہ تمہارے سر کو باطل قرار دیا جائے اور اسی
لئے اہم صاحب بھی: (اور قول کے مطابق حد صحت کے ساتھ خلاف رکھتے ہیں۔

و اجاب فی البسریات المروءة و فی کما فی فی الفکر علی صفة واحدة لکن الیہا لہ قویۃ
فی الضررۃ و حدیثا لا ینہی فیست امر، مستلہذا و لہذا و وقع التنازع احتج علی اثباتہ فکان فیہا
مخاطبہ لا معنی، مختلف الیہا و القیج فامہ امر مشافہ فیہا لہ یسیرۃ کزوالہا بلا مشقت
مشمس ج ۲ ص ۱۴۶

لہذا فی قولہ و امین لہما سے من الخلاف مضعف، البسریات ج ۳ ص ۱۱۲

دو ذہن علماء کی کا مضمون ہو چکا ہے۔

(۱۵) اور اگر امر مشرور و حرام کے ساتھ باطنی معلوم نہ ہو سکتا ہو بلکہ محض جو، مثلا صورت کو آسانی و طین
سے باہر نہ ملے جائے کی شرذبا یا خوبہ کے دوسری شادی نہ کرنے کی شرذبا، اس کی فی الحقیقت کیا ضمانت ہے اور نہ
کوئی چیز حرام ہے، اس لئے ممکن کہ خدا میں سے اقل ترین مقدار (مثلاً ایک جزو دہیر) پر تو ہر حال
قریب مشق ہیں، اور اس حد تک خاص جائز نہیں ہے۔ البتہ (ایک جزو سے) (مثلاً) ایک خدا موقوف ہے
شرذبا کی نگہیں پر، جس کا نہ علم ہے نہ خدمت میں ملے جائے کہ جائز یا حرام خدا کا جو قسم کیا گیا ہے وہ باطل
قرار پائے گا۔ اور اہم ابو حنیفہ کے نزدیک اگر شرذبا کی نگہیں خوبہ نہ کرنے کے تو سر مسی کے بدلے اس کو ہر
مطلوبہ ہوگا۔ البتہ صاحبین کے نزدیک ممکن کہ وہ بھی درست ہیں اور تکمیل شرذبا کی صورت میں ایک
مقدار اور ہم نگہیں کی صورت میں دوسری مقدار واجب ہوگی، اختلاف ج ۲ ص ۳۳۹، دار الفکر ج ۲ ص ۱۱۲

(۱۶)

مطلوبہ احباب سے تو اہم صاحب بنی کا قول طریق معلوم ہوتا ہے، مگر ممکن کہ صحت میں سولت یا مصلحت

کی حالت، معلوم ہی حالت کے متعلق ان الزامات ہونے کی بناء پر صاحبین کے قول پر بھی عمل کی گنجائش نہیں
سکتی ہے۔

خلاصہ جوابات

۱) انہی شرطوں میں سے کچھ کسی فرقہ پر کوئی نئی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی ہیں کہ چہا کرنا واجب ہوگا

المجموع الواسطہ ج ۲ ص ۱۶۶، شمس ج ۲ ص ۳۴۵

(۲) نکاح کے وقت کسی فرقہ کا ایسی کوئی شرط لگانا جس کا مقصد نکاح سے پیدا ہونے والی کسی ذمہ داری

سے گریز ہو، باطل ہے، البتہ نکاح صحت سے گرا، جہاں لکھنوی ج ۱ ص ۳۸۹، فقہ حنفی قاضی خان ج ۱ ص ۱۳۶

۱۳۶

(۳) نکاح کے وقت کسی فرقہ کا کوئی ایسی شرط عائد کرنا کہ اس کے نتیجے میں کسی فرقہ کو عین حق ماصن

ہوتا ہے جو غیر مشروط نکاح کی صورت میں حاصل نہیں ہوتا، اور دوسرے فرقہ پر ایسی پابندی یا ذمہ داری عائد

ہوتی ہے جو غیر مشروط نکاح کی صورت میں عائد نہ ہوتی ہو اس طرح کی شرطیں لگانی تو نہیں چاہئے، دماغ

۳۵۵ ص ۲۵۵، فقہین اگر لکھی جائیں تو دماغ اول شرطوں سے چلنے کی صورت میں اس کی شمولیت کوئی

ہوگی اور عدم تکمیل کی صورت میں صورت مہر میں سے چھوٹنے سے مہر میں پانے کی حد نہ ہوگی۔

(۴) شرط شرعی طور پر قابل منقطع ہو۔

(۵) ایسی شرط سے صورت یا اس کے قریب وراثت اور کاتب مطلق ہو، غیر مطلق فہم کا نہیں۔

(۶) نکاح کے وقت مہر شرعی مقرر کیا گیا ہو۔

(۷) صورت کا مہر بھی اس کے مہر مقدور سے زیادہ ہو۔

(۸) اگر مشروط مہر نکاح کی ذمہ داری نہ آتا ہو بلکہ مہر کے ہر اہل حرم و محل پر موقوف ہو۔

(۹) صورت کی طرف سے مہر کے لئے کسی شیئ کی ایسی مشروط نہ ہو (نہی ۱۵ ص ۳۴۵ و

المجموع ج ۲ ص ۱۶۶)

۱) نکاح میں کاویب نمبر (۲) میں گزرتا۔

(ب) میں کاویب نمبر (۳) میں گزرتا۔

(۱۲) شرط شرفاء حاضر ہے: علامہ گوردیچ ۱ ص ۷۷۲ اور اگر شرط طوطہ ضروری ہو تو جویر کو عورت کا منع طلق قائم کرنے کا اختیار ہوگا، البتہ ج ۲ ص ۵۰۵ ج ۳ ص ۱۵۷۳ نکاح میں شرفاء نہیں صحت نہیں ہیں۔

(۱۳) حد فکرم سے پہلے شرط نامی ہو نہ ہو اس کی ضرورت نہیں کہ وہ حقا ہو بلکہ (۱۴) منہ مکرر یہی ہے کہ شرفاء کا ذکر کیا جائے، اور جب شرط ہو یا بکلیاب مطلق اور اولیٰ شرط (۱۵) حد فکرم کے بعد اس میں نہیں کوئی شرط نہ ہو ضروری نہ ہو۔

شرعہ کے مسئلے میں اس قسم کی تفصیل کے فقیہ کے بیان نہیں، لی البتہ شافعی اور حنفی کے پہلی بعض اثناء ملتے ہیں۔ مثلاً حنفیہ کے مسلک کے اہل حنفیہ "الفقہ حنفی المصاحب الاویستہ" میں یہ عبارت ملتی ہے۔

وتمتع بحدہ الشرع سوا، کانت فی حلیہ الفقه او الفقه علیہا قبلہ ج ۲ ص ۸۸۰

یعنی اس شرط کا سر صورت تبدیل کیا جائے گا، خواہ صلب حد میں اس پر تعلق ہو یا حد سے پہلے ہی طرح شافعی کے بیان بعض فکرم میں اس تعلق سے کچھ ذکر نہ ہے۔ شافعی کے نزدیک شرط کا جذبہ اس وقت ہے جب کہ وقت حد ان پر تعلق ہو اور حد سے خارج نہ ہو، پھر ہو یا نہ ہو اس سے ہونے والی شرط کا ان کے نزدیک جذبہ نہیں۔

مادۃ اشترکت هذه الشرع خیر الفقه فانه لا یصل بها الفقه حلی المصاحب الاویستہ

ج ۲ ص ۱۵۹

حنفی کے اسرار کے مطابق، اگر مرد کی جائے تو شرط کا اثر نکاح پر تو سب مل نہیں پڑا اب محض اس کی تفصیل کی بات نہ چلی ہے تو حدیث ثابت۔

الحق ما اؤفتم من الشرع ان تموا به استملت به الشرع، یعنی الشرع ج ۲ ص

۷۷۲

دار کرنے کے سب سے زیادہ ملتی شرع میں اس کے ذریعہ تم شرع میں حلال کرتے ہو۔
اس کا حوالہ ہے کہ: یہ تو سب مذکور اگر نہ ہو اس لیے بعض فقہاء نے اس کو خودیہ تفصیل ہے۔
یعنی، شرطیں اس وقت ملنے کی جائیں گی اور دوسرے معاملات شرط کے مقابلے میں زیادہ صحت رکھتی ہیں اور اس کو چار کرنا بہتر ہے اس لیے ضروری ہے۔ اور اس میں ذکر ہوگا

کفر کے وقت تمویض طلاق کی صورت میں کلب موضوع ہوا آئے اور صلیبی شیعہ کے خلاف ہونے کا
خبردار یقین ہے۔ اسی لئے فقہانے یہ شرط لگائی ہے کہ جس کا اقرار مرد کی جانب سے ہونا چاہیے۔ اس لئے
ملا وہ دوسری خیرہ اسی قابل قبولی بھی برعکس یا سکتی ہیں، مگر عورت کو عیاد طلاق خود طور پر نہ دیا جائے۔ بلکہ
وقت طلاق کے لئے دیا جائے یا یہ کہ بعض محدود شکلیں میں دیا جائے اور اگر جوہر چاہے تو اس عیاد کو اپنی
ملکیت کے ساتھ مشروط بھی کر سکتا ہے، تاکہ عورت میں اتھارہ کا بیجا استعمال نہ کر سکے وغیرہ۔

دائیں کے لئے تو خیر، کے نزدیک ہم صاحب کا حلق ہی زیادہ سبوتا ہے، مگر محنت کی بنا پر نگر
صاحبین کے مسئلہ پر فتویٰ دیا جائے تو اس کی بھی گنجائش معلوم ہوتی ہے، اس صورت کا جواب بھی وہی ہے
جو پہلی صورت میں گزرا۔

خدمت شریعی ہو، اور صورت شریعی حدود میں نہ کہ اس کو انجیل سے ملتی ہو، تو شہر کو بیٹے ملے ہو
میں کرنا ہوگا، لیکن اگر خدمت شریعی نہ ہو، یا صورت شریعی حدود میں نہ کہ اس کو انجام نہ دے سکتی ہو، تو یہ
مباحہ طور ہے اس پر عمل کرنا واجب تو نہ کہلے گا تاہم اس میں کوئی کمی نہیں، وگنانی المربع ۳ ص ۱۶۰،

مشروط نکاح اور اس کے احکام

مفتی القبل احمد کامپوری *

نکاح کے بعد مرد و عورت دونوں ایک ہی زندگی کا آغاز کرتے ہیں۔ زندگی کی لی جلی زندگی میں حق تعالیٰ نے طوہر کو شہنشاہ اور غمراں قرار دیا ہے۔ اللہ عودت کو اس کا خلق اور ذی شرف کہ طاعت اللہ مشرک کا نظم و قرار ہے۔ ہر ایک کام میں کر طواف اللہ کی پابندی رکھنا ہے۔ اللہ شہداء بکھرنے سے محفوظ رہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا مرشد ہے۔

الرجل تو اس میں علی النساء اسودۃ النصف پ ۵۱۵ مرد و عورتوں پر حاکم ہیں۔

ذکر، اصل کا قاضی بھی ہے کہ عورت طوہر کے پادری ہے۔ نکاح میں شرط کا انعقاد کر کے مرد کو کزادہ اور بے ذلتی۔ بتلایا جائے تو کیا نکاح کا شرط ہے۔ نخل بیجا کی نکاح کی اصل یہ ہے کہ حق کر ایم تک و حرمت طبعی ملے مشروط نکاح کو کزادہ قرار دیا ہے اور مطلقہ دیا کہ ایسا نہ کریں ایسا کرنا حسد نکاح میں نخل انداز ہوگا۔

انہی لاکھ ان نکاح علی مثل هذا احدان ۲ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

۱۱۱ لاکھ ان نکاح علی مثل هذا احدان ۲ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

۱۱۱ لاکھ ان نکاح علی مثل هذا احدان ۲ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

اللہ بعض مواقع میں حالات کے پیش نظر شرط ستر کرنا یا مشرک ایک ضرورت بھی ہے جس کا تصور اس

نہانہ میں انکار میں کیا جاسکتا ہے شرد کے تمام اہل اسلام نے ذکر کرنے میں آکر سولہ پر وہ مسائل پیش کر دیے ہیں جس کی کچھ تفصیل ذیل میں بیان کی جاتی ہے۔

قال المتطہایں الشروہ فی الشکاح مختلفۃ فمنہا ما یجب الوفاء بہ اتفاقاً وهو ما امر اللہ من اصناف بمعروف او تصریح بما حصل۔

و منها ما لا یوفی بہ اتفاقاً کما قال حلالی اختیار و منها ما اختلف فیہ کما تراءى ان لا یتزوج علیہ او لا یقلعہا من منزلہا الی منزلہ افتح البہاری ج ۹ ص ۱۶۵

نکل میں ذکر کی ہونے والی شرطیں مختلف طرح کی ہوتی ہیں جن میں سے (۱) بعض وہ ہوتی ہیں جن کا پورا یا بالکل واجب ہے مثلاً حسب چیزیں (شرائط میں اہل) - اصناف بمعروف - یا نکلے طرح سے مجوز و نا (۲) بعض شرائط وہ ہیں جن کو بالکل قبول نہیں پورا کیا جاسکتا مثلاً نکل، طلاق کی شرد کے ساتھ۔ (۳) بعض شرائط میں مختلف ہے کہ پورا کرنا واجب ہے یا نہیں، مثلاً منکوحہ پہنے ہوئے دوسرے سے نکل - کہے یا اس کو اس کے گھر سے کہیں اور پہن کر نکل - کہے وغیرہ شرائط لگاتے۔

شرائط کا ایک عمومی حکم

نکل میں ذکر کی جانے والی شرائط تین قسمیں ہیں جن کا حکم علاحدہ علاحدہ آکر یا جاتا ہے لیکن ان میں سے دو میں مشترک قسم ہے وہ یہ ہے کہ کسی بھی شرد کے نکلے سے حد نکل میں کچھ فرق نہیں پڑتا لایہذا - مع نکل، طلاق کے اعتبار سے متفق کوئی شرد صورت کو حاصل ہو جس کی تفصیل آگے میں طلاق کے تحت آ رہی ہے۔ کیونکہ نکل میں معاملات میں سے ہے جس میں تصدیق و شرد، نکل کے بعد، طلاق میں سناڑ میں ہونے اس سے کسی شرد کے ساتھ نکل کرنے سے نکل ہو جاتا ہے (غیر وہ شرد مناسب ہو یا حد کے لئے، مناسب ہر شرد نکل کے حق میں طوفاً پاتی ہے۔ البتہ وہ شرد لازماً نہیں صواب ہوتی ہیں، جہاں ایسا، وہ واجب ہے وہیں اس شرد کا پورا کرنا واجب ہو گا ورنہ حرام شرد پہنچا کام کے وہاں کی طرح واجب لڑک قرار پائے گی۔ ہر حال دونوں صورتوں میں نکل اپنی خاص صحت کے ساتھ ہوتی رہے گا۔ لہذا وہی دارالعلوم میں ہے۔ شرد نکل درست ہے مگر چ شرد پہنچا کہے۔ اگرچہ فوہر کو اپنا شراط پوری کرنا ضروری تھا مگر پورا نہ کرنے سے نکل میں کچھ فرق نہیں پڑتا۔

لغوی دارالعلوم ج ۱ ص ۱۵۵

و ثبت فی الشکاح خیر الریۃ و العیب و الشرط - حقیر اند محل ولفظ فطنتکاح جہاد و

الشرط بطلان النکاح، صالکیم، ج ۱ ص ۱۷۵

و لکن لا یبطل الشکاح الشرط المفسد و انما یبطل الشرط، تنصیح، ج ۲ ص ۳۶۲

صلا و یبطل بالشک و المفسد الشکاح البی، البصر، التواضع، ج ۲ ص ۱۸۴

لکن میں غیر روایت، عیب و طہر شرط نہیں ہوتے حتیٰ کہ اگر کوئی غیر شرع و غیر لگے تو نفاق پر تو
عذر شرط باطل ہے (۱۰ لکھنؤ)

نور نکاح شرط لازم ہے، طہر نہیں ہوتا بلکہ خود شرط باطل رہتی ہے (اشافی)

تو معاملات شرط لازم سے باطل نہیں ہوتے ہیں یہی نکاح بھی ہے (بحر کوثر)

جیسا کہ ذکر کیا لی نکاح میں شرط طہر نہیں ہوتی۔ البتہ شرط کا یہ کہ، نہ کہ یہ شرطوں کے جار باہر
ہونے پر مبنی ہے، مطلق اور ہائز شرط کا یہ کہ نا واجب ہوتا ہے مطلق شرط کا یہ کہ، کسی بھی طرح واجب
نہیں بلکہ ناجائز ہے، اس سلسلہ کے پیش نظر یہی تفصیل کی شرط کا حکم معلوم ہوتا ہے، اور وہ مندرجہ ذیل
ہی۔

شرع کی پہلی قسم

یعنی ایسی شرط نکاح میں ذکر کرنا جس میں کسی کی چیز کا مٹا دیا سہی، ہوا بلکہ شرط میں ذکر کرنا چیزیں بد شرع
کی بھیج کے حلال ہیں، طہل اور حلال کی حلال ہیں یا وہ عقد نکاح کے قائلین کے میں طہل ہیں، یعنی شرط طہل
در جب طہل میں اور ایسی شرط سے کہ وہ مطلق نہ ہونے کا اس میں کوئی دخل نہیں کیونکہ یہ شرط میں طہل
نہیں ہو اگر مگر نہ ہی ہونے کی ن کے مطابق ہیں، ہمیں در جب ہی، تو یا شرط کا ذکر تفصیل میں ہے
ابن تا کہ وہ ذکر کیجیے، نہ اس سے، مصلیٰ ہوں گے، یہی شرط کی حلال دوزن سے جب کہ تفصیل سے ذکر کیا
کہ نکاح میں فرق نہیں چڑھا تا کہ شرط میں طہل نکاح کا اختیار، عورت سے لپٹے ہوں، یہی لے یہ وہ جس کی بحث
نیز طہل طہل کے تحت جاری ہے

دوسری قسم

یعنی، نہ نہ شرط نکاح میں ذکر کرنا جس کا مطلب یہ ہے کہ ایسے شرط (۱) جو متعلقانہ عقد کے خلاف
ہوں عقد بائیں و سنی کا حق عورت کو نہ ہوگا، (۲) ایسے (۳) شرط جو حقوق مذہبیت کے خلاف ہیں مثلاً عورت

انما تزوج الزوج امرت و شرط لها " ان لا ينزعها من مهورها فليكن له ان ينزع جهده

مشرطاً ج ۶ ص ۱۳۲

مشرطاً ذوقی احکم کا ارشاد ہے کہ جب سرو عورت سے نکاح کرے اور عورت کے لئے کوئی شرط لگائے۔
مثلاً اس کو اس کے شوہر سے نکالنے کا قیام مرد کے لئے امانت نہیں ہے کہ عورت کو بہرے مل سکے۔

المسکون عند شروطهم بما وافقوا الحق (محدث) : تفصیر مظہری

جو شرطیں حق کے موافق ہوں اس میں شرطوں کے پابد ہوں گے۔

الحق الشرط ان توفوا به ما استسلمتم به الصروح ارواہ البتاری :

جو شرطیں زیادہ لائی وہاں جی۔ وہاں جن کے ذرا دھتے ملنے جاتے ہیں۔

نہادی در العلوم ج ۱ ص ۱۰۵ : مشروط نکاح دو قسم ہے اگرچہ شرط جوئی نہ کہے " کے تحت ہے، المواب۔
اگرچہ شوہر کو یہ شرط لگانا چاہے اگرنا ضروری تھا مگر پورے ذکر کے سے نکاح میں کمی فرق نہیں آتا۔ لہذا واللہ تعالیٰ

احکم ص ۱۰۵

شرط نکاح کا مصدر اق

شرط نکاح کے ضمن میں یہ بحث بھی نہیں رہتی ضروری ہے کہ مشروط نکاح کا مصدر اق وہی لکھ رہا جس
میں شرط کا ذکر نفس عند نکاح ہی میں شای ہو مگر قبل النکاح یا بعد النکاح شرط سے لگے گئے تو وہ نکاح کے
لے بنا دہیں گئے ان پر شرط نکاح کا خالق مجن ہوگا۔ جتنا کہ لکھ مشروط ہوگا بکری کے لئے وہ اور مصدر
لکھا پاؤں مصدر ہوگا۔ اس لئے نکاح میں اگر کوئی ایسی شرط لگائی کہ جسے حق کی خلاف ورزی سے عورت طبع
چاہتی ہو تو اس سے صراحت نکاح کے وقت ہی عورت کی طرف سے ہوئی ضروری ہے مگر مرد اس کو قبول کے
وقت منظور کرے، بھی ضروری ہے اور اگر نکاح کے وقت شرط نہ لکھیں بلکہ قبل النکاح شرط لگے جائیں تو
ان شرط میں اگر کسی طرف نسبت ہوئی ضروری ہے یعنی اس میں طے کر لینا کہ اگر مرد نکاح اس سے ہو تو وہ
نکاح مرد پر یہ طے یا بعد نکاح عورت کو یہ اختیار ہوگا وغیرہ، اگر قبل النکاح شرط میں نسبت لے نکاح نہ ہوئی
تو وہ شرط ملو ہوں گی، عورت کو حق حاصل ہوگا، البتہ بعد النکاح شرط معتبر ہوں گے۔

کتابت الفتی میں ہے۔

سوالی : نکاح کے لئے نکاح میں نہ کرے یہ شرطیں سمجھاتے ہیں کہ احکام فقہاء اور دیا جائے اور مرد

صورت پر غم نہ کئے اور اگر اس کے خلاف ہو گا تو صورت کو اختیار ہے کہ وہ مرد کو چھوڑ دے۔ یا اس طرح کہ اگر اس کے خلاف ہو تو صورت کو حلق ہے۔ مرد بھٹ طیب یہ امر ہے کہ آیا طلق جس کی یہ شرطی صحیح ہیں؟ اور کیا ان کی رو سے خلاف شرط ہونے پر صورت خاوند کو چھوڑ سکتی ہے؟ یا اس پر طلق وضع ہو سکتی ہے؟

جواب :- طلق کو کسی شرط پر سق کرنا۔ یا صورت کو کسی شرط پر طلق لینے اور یا لینے کا اختیار دینا۔ یہ دونوں باتیں جائز اور صحیح ہیں۔ لیکن دونوں میں یہ شرط ہے کہ جس صورت کو حلق دینے کا ذکر ہے وہ اس طریق و ترویج کے وقت منکوحہ یا طلق کی اس حالت تک کی جانب ہو۔ مثلاً میں کہے کہ اگر میں طلاق صورت سے نکاح کروں تو اسے طلق ہے پس یہ نکاح ناسے جن میں شرط نہ کہہ لی ہو سول لکھی جاتی ہیں۔ اگر حد نکاح سے یعنی اجنب و قبول سے پہلے لکھے گئے تو باطل ہے مگر ہیں۔ میں کی رو سے صورت کو طلق لانے کا اختیار ماحصل ہونا ہے اور نہ خلاف شرط ہونے کی صورت میں اس پر طلق وضع ہو سکتی ہے۔ کیونکہ بوقت وقوع نکاح ہمارے وہ منکوحہ فی حدیث علی النکاح پائی گئی۔

ولا تصح اضافة الطلاق الى ان يكون المصنف مالكا او يضيفه الى ملك الى قوله فان قيل
لا جنية ان دخلت العار فقلت طلاق ثم تزوجها فمخلت العار لم تحلق لان المصنف ليس
بملك وما اضافة الى الملك وصحة ولا بد من واحد منهما، فإجابة: والله اعلم، كفتيت المصنف
من ۶۸۸ جلد ششم

صورت کی طاعت کی شرط

نکاح میں ذکر کردہ شرط کی اقسام اور ان کی نوعیت واضح ہونے کے بعد صورت کی طاعت کی شرط کا حکم بھی عموماً خود واضح ہو جاتا ہے۔ شریعت نے صورت پر من حیث المسلم جو شرعی پابندیوں پر وہ وغیرہ کے قبیل کی حد کی ہیں وہ باہر کی طاعت کی صورت میں عموماً نہیں ہو سکتی، نزع صورت پر من حیث الزوج جو حقوق ہیں وہ بھی طاعت کی صورت میں عموماً ہی طرح پائیں ہو جاتے ہیں مثلاً عہد کا مانی وغیرہ نے جو نکاح کا حکم بیان کیا اس کی روشنی میں یہ بات طے ہو جاتی ہے کہ طاعت کی شرط اصل نکاح کے خاتمہ کے خلاف ہے لہذا یہ شرط فاسد کی طرح ہے اگر صورت یہ شرط لگے تو مرد اس کا پابند نہ ہو گا اور یہ شرط طرز قرار پاسے گی اور نکاح نہ مسترد باقی رہے گا۔ نیز طاعت اگر ایسی ہو کہ متعدد نکاح میں وضعی ملے نہ ہو تو طاعت کی یہ شرط جوہر کے وارہ میں کہنے کی اور جوہر کے سے واجب اصل ہوگی۔ بدائع الصنف میں ہے۔

و منها ای حکم التکاح ملک السہمی و التقدیم سیوروتھا مسموۃ من التزوج و التزوج
تقولہ لسانی لستومن و الامر بالاعتدال فی التزوج و التزوج و التزوج لسانی مسموۃ
من التزوج و التزوج لاقتل العکس والنسب لاقتل مسموۃ التزوج و التزوج لسانی
النسب و التزوج لسانی و التزوج لسانی مسموۃ التزوج و التزوج لسانی مسموۃ

تکاح کا حکم مرد کا جس وقت تکلیف ہو جائے، یعنی عورت طریق طہ پھر گئے سے ملے گی۔ کیونکہ اگر
پاک کا مرثاد ہے "استحسان" لیکن کے حکم کا مطلب عورت کو باہر نکالنے اور باہر آنے سے روکا ہے اور
اگر عورت پر پھر نکالنے پر پابندی نہ ہو تو باقی میں ظل و رخ ہوگا جو سب میں ظل کا ضلوع ہے اس لئے کہ مرد کو
شہادت میں گئے اور سب کے اظہار میں ظل و رخ ہوگا۔ نیز اگر مرد کو عورت سے جب چاہے صحبت کے مطلب کا حق
ہے جو عورت کے باہر نکالنے سے پورا نہیں ہو سکتا۔

تکاح میں تدلیس طلاق کی شرط

اصلی طور پر طلاق کا اختیار شہادت سے مرد کے حوالہ کیا ہے۔ اس لئے کہ عورت کی نرم طبیعت، بلا حاشہ
ہو جانے والا مزاج اور زود رنجی و جانبداری تمام والے اس کی بنا پر عورت کو اگر اختیار ہوتا تو طلاق لےنے میں کا حکم
اور تکاح بابت لفظ ہی جانا، نیز طلاق کے عرصہ میں ظل و رخ ہوتا اور حاشیہ زندگی جس میں اور وہ کی حیثیت
مرد کو حاصل تھی وہ تمام بن کر رہا، اس سبب مرد کے پیش نظر طلاق کا اختیار مرد کے ہاتھ دینا گیا ہے۔
عورت کو صرف طلاق اور ہم کے مواقع میں قانونی پابندی کا حق دیا گیا ہے۔

لیکن اگر مرد حلال کی چیز پر لپٹے اس حق طلاق کا اختیار عورت کے حوالہ کر دے تو اس کی بھی بے وقعتی ہے۔ اسی
طرح اگر عورت طلاق اس شرط پر کرے کہ مرد طلاق کا حق اس کے سپرد کر دے تو مرد کی بے وقعتی کے بعد عورت
بھی طلاق کی تکلیف ہی سکتی ہے۔ جب مرد طلاق کا اختیار عورت کے سپرد کر دے تو اب مرد طلاق کا تکلیف نہیں رہ
جاتا ہے، مرد طلاق کا اختیار نہایت طہ پر بھی عورت کو دے سکتا ہے اور غرضی طلاق میں ہونا بہتر ہے جیسا کہ
طہاری کے معاملہ پر قبول ضروری ہے کہ طہ سے اس پر دخل کرنے جاتے ہیں۔ طلاق کا اختیار اگر طہر صحیح
دست تک کے لئے دے تو عورت، اس صحیح دست کی پابندی، صحیح دست محمد جانے کے بعد اختیار مطلق
ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی خاص حالت و موقع کے لئے اختیار سپرد کیا ہے تو اس صورت میں تک اختیار محدود ہے

منكحها على امرها بعد ما صبح امره صحتان

حادث سے اس شرط تک کیا کہ طلاق کا حامل حادث کے بعد ہی ہو تو صحیح ہے۔

والله اعلم بالصواب

اور فہرہ کو اس دن سے اختیار سے رجوع کا حق نہیں ہے اور اس اختیار کے استعمال سے وہ عورت کو حلال ہو جاتا ہے۔

والله اعلم بالصواب

بجز یہ صورت حال ایک سبب تک کا اختیار تو سبب اور صورت تک باطل نہ ہوگا [پھر اختیار قائم ہوتا ہے]۔

جب کہ ذکر کیا گیا ہے تو یہاں رجوع کا حق مرد کو نہیں ہے، لیکن اگر مرد طلاق کا حق پر اپنے ہاتھ لینا چاہے تو اس کی شکل ختم ہونے سے پہلے ہے کہ عورت کو حلال کر دے اگر وہ اپنے اختیار سے دست بردار ہو کر پھر اس کو حلال کر دے۔ اور وہ ایک ہی جگہ سے رجوع کرے لیکن اگر مرد عورت کو کچھ دن دھیرہ کرے کہ یہ حق وہاں حاصل کرے تو یہی حق طلاق واپس آجائے گا، لیکن اس کے لئے عورت کو حلال دیا جائے اور عورت کے حکم میں ہے جس کا حکم میں ہوگا، اور اس لئے اس کا واجب نہیں ہے۔ اگر عورت نہ لقم آئے۔

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

اگر عورت کو اختیار دے دیا پھر عورت کو کچھ دن دھیرہ کر دے اور عورت کے حلال کر دے پھر عورت نے اختیار مرد کو دیا تو اب عورت طلاق واقع نہیں کر سکتی البتہ اس کی دینے کی وجہ نہیں اس لئے کہ یہ عورت ہے۔

تو کسی صورت میں یہ مرد سے رجوع طلاق یا تحریر طلاق یا اگر مرد دھیرہ کرے تو یہی رجوع طلاق یا تحریر طلاق کا اختیار دیا تو یہی عورت کو اختیار حاصل ہو جائے گا اگرچہ فہرہ کی رضا نہیں ہے کیونکہ طلاق بغیر رضاعت سے ہی درست ہو جاتی ہے۔

فانما العتق والطلاق فلا يشترط فيه الرضا

ہر طلاق و فہرہ طلاق و عتق میں رضا شرط نہیں ہے

تو یہاں طلاق سے متعلق مسائل کا جائزہ مختصر ہے۔ یہاں مختصر، بہت مختصر میں تو یہاں کی

ہے اور زور بھی جیسی صفات تھیں۔ اس نے قوی اثر ہے کہ تواریخ خلق کے انخیز حاصل ہونے سے فوہر کو تلخ بنا کر نکو سے یا اس کا بے سوجہ اور بھڑکنا استعمال کرتے تھے۔ اس نے اس کا انداز اس طرح پر کھڑا چلنے کے شرائط تواریخ میں، تواریخ خلق کا انخیز خاص حالت پیش کرنے پر موقوف کر دیا جائے اور خاص حالت پیش آگئے ہیں یا نہیں اس کا فیصلہ چند متبرکات اس کے سپرد کر دیا جائے کہ جب یہ سوز و گھاس گواہی دیتی ہے کہ فوہر کی طرف سے طبی صورت حال پیش آگئی ہے جس کے لئے صورت لے خلق کا انخیز طب کیا تھا تو اب صورت کو ایسے حالت میں خلق کے انخیز کے استعمال کا حق ہوگا کہ وہ فوراً فیصلہ کرے وہ حق خلق سمجھتا ہے اس طرح کی قبیلوں سے قندوبی زندگی قائم و دائم ہو سکتی ہے۔

تطبیق و تردید کے ساتھ سرکی تقسیم

اگر نکل کے وقت سرکی دو عدد ہی ذکر کی جاتی ہیں ایک کم اور ایک زیادہ اور کوئی شرط بیان کی جاتی ہے کہ اگر یہ شرط پائی جائے گی تو زیادہ عدد دی جائے گی ورنہ کم عدد۔ تو طبی حالت میں نکل تو سبب اصل درست ہو جائے گا البتہ سرکی عدد میں اختلاف ہے۔ ماسوائے کے نزدیک مطلقاً پہلی شرط کے چلتے ہوئے پر پہلی اور دوسری شرط چلتے ہوئے یہ دو سراسر محسوس نام ہوگا۔

لیکن اہم اور حید کے نزدیک اس مسئلہ میں تفصیل ہے وہ ہے کہ سرکی کی پیشی کے لئے جو شرط لگائی گئی ہے وہ اگر یہی ہے یعنی اس میں حالت و اختلاف نہ ہو کہ شرط کا وقوع ایسا ہے یا نہیں بلکہ ہر شخص دیکھنے ہی معلوم کرے کہ شرط پائی جاتی ہے یا نہیں۔ تو طبی حالت میں اہم اور حید کے نزدیک بھی سرکی دونوں شرطیں اور عدد کا اجہد ہوگا یعنی اگر وہ شرط پائی جائے گی تو طے شدہ سرکی ذاتہ عدد واجب ہوگا ورنہ کم عدد واجب ہوگی جس کی مشورہ مثل یہ ہے کہ کوئی مرد کسی صورت سے نکلے کہ وہ اس طرح پر طے کرے کہ اگر تو صحن ہے تو وہ جہز دہیہ مردوں کا ورنہ ایک جہز یا چہ کا کہ اگر تو جوان ہے تو وہ جہز ورنہ ایک جہز۔ تو اس صورت میں اگر وہ مسن ہوگی یا جوان ہوگی تو وہ جہز اس کو طے گا ورنہ ایک جہز۔ کیونکہ مسن ہونا یا نہ ہونا یا جوان ہونا ہر شخص انداز کر معلوم کر سکتا ہے۔

اس کے بعد مختلف آثار میں سرکی نہ ہو کسی بھی شرط کے ساتھ کی ہے جو شرط یہ بھی نہیں تھی اور اس میں ممکن ہے کہ واقعہ بھی ہو سکتی ہے سبب بھی تو ایسی صورت میں پہلی شرط کے بعد نہ کسی وجہ ہوگا اور نہ مثل بشریہ سر میں اس شرط سے کہ وہ جو اس میں نہ ہو سکتی ہے۔ یہ سبب اس سے کہ وہ

نویس، صورتوں میں یہ نسیم کی شہ دست سب سے زیادہ مشہور اس کی دست میں فوٹو شہرئی نہیں /
دست ہوگا اور جبکہ درجہ کی دوہیں تھپتھپ کے دست ہونے پر ہے مداحیہ خلق صورت کو سب سے سوتے
مہرہ ایذا کی صورت میں گر خود صورت خلق واقع کرتی ہے تو اس کا حاصل زور بیانی اور سب کھانی کے ۱۵.۵
کچھ بھی نہ ہوگا۔

دلی یہ شہ دست اس سے سب سے کہ بہ شہرہ جہاں چہرہ کی ہے اور نسیم دست سے کی صورت میں
تو اس کی نصیبت کو دست اس سے کہ جب کہ صریح خلق نصیبت پر مدہ تعاقب کے بارے میں سورۃ سے
رشاد الی سے "تعاونوا علی البر والتقویٰ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان" اور آپس میں مدد
نہیں کرو اور آپس میں برائی نہ کرو۔ اگر کوئی آپس میں برائی نہ کرے اور آپس میں برائی نہ کرے۔ "لا تعاونوا
علی الاثم والعدوان" جس امر میں عاقبت کی ذمہ داری خالص اس میں کسی حقوق کی نجات سب کی
حاصل کی۔ خلق کی صورت سے اگر خلاف شرع شہرہ دہانی ہے تو اس کو مسرہ کر دیا جائے گا

دعا سے کہ صورت کا شہرہ شہرہ تو اس کو کہ جب اس میں یہ بھی ایک قسم کی توہین سی سے کیونکہ
توہین جس طرح یہ ہے کہ صورت کو خلق اور کائنات کا متبہ ۲۰ سب سے اس طرح توہین یہ بھی ہے کہ صورت سے
شہرہ دہانی کر متبہ خلق مدہ یہاں شہرہ کی صورت میں ۲۰ پ ۲۰ مدہ بھی ہے۔

حق تعویض کی واپس

اس بارے میں فقہانے دو صورتیں لکھی ہیں ایک صورت میں حق تعویض کی واپس دست سب
ہے ۱۱ صورت ہے کہ شوہر اپنی کو خلق دینے کا متبہ صورت ملک اسے جن لوگوں کے قتل ہونے بارے میں
خلق دینے کا متبہ ۱۲ خلق کو اس میں کے ہے۔ مطلق قسم کو کہ اگر تم سے میری حالت کے فکر سے مدد
بکھا تو تم کو خلق ہے۔ ۱۳ مدہ میں نام مدہ شہرہ ہونے سے کہ یہ تو ہے کیا کہ۔ ۱۴ اگرچہ تو سے مدد لیا
چاہتا ہے تو مدد نہیں کر سکتا اور مسئلہ اختیار صورت کے حق کے بارے میں ہے تو اس میں بھی مدد کی کوئی
گمانش نہیں ہے۔ جس طرح خلق اور زمین کی صورت میں ہے۔

مسئلہ کا دوسرا مدہ یہ ہے کہ مدد خلق کا اختیار اپنی کو دیا ہے، لیکن اس کے حق میں نہیں کہ سونے کے
حق میں کہ تو اس کو چاہے تو خلق سونپ دیا ہے یعنی وکیل بلا دیا ہے۔ چنانچہ وکیل کو سونپ کر سکتے ہیں اس لیے
اس کو دینے سے اختیار کو واپس لینے کی جیسے طور پر اجازت ہے۔ (دیکھئے صفحہ ۷۵۳، ۷۵۴)

نہایت بحث ہے کہ ۔ تقویٰ کی دہائی کی صورت ایک صورت ہے جو صحت توکل کے ساتھ متعلق ہے جس کا تفصیل بیان کرنا ۔

نکاح میں شرط کی تین صورتیں اور حکم

- ۱۔ حد نکاح سے پہلے شرط طے ہو جائیں اور اس کی تحریر پر دستخط فرمیں ۔ کہ ہو جائیں ۔
- ۲۔ حد نکاح ہی میں یہ شرط ذکر کیا جائے ۔ ایکب مشروط ہو ۔ ایکب مطلق ہو اور قبول مشروط ہو ۔
- ۳۔ حد نکاح کے بعد ماہی طرفین کوئی شرط نہ تحریر کیا جائے ۔
- ذکرہ تین صورتوں کا حکم ذیل میں بالترتیب ملاحظہ ہو ۔

دیکھ رہے کہ حق اول اور اولی صورت میں فریقین کی جانب سے جو شرط وضع ہو جائے گا یہاں ہے اور تحریر پر فریقین کے دستخط ہو جائے گا ذکر کیا جائے گا ۔ یہ ۔ قطعی ۔ ہے ۔ تقویٰ ۔ نہیں ۔ لہذا نکاح کے بعد ہی کوئی غلط کر پا سکتا ہے اور قطعی جب ہو گا جب قطعی کے فریق کو اختیار کہے ۔

فقہاء اہل علم میں ہے ۔

نکاح سے پہلے ۔ تقویٰ ۔ مطلق نہیں ہو سکتی ۔ لیکن اگر مطلقین معاہدہ کریں اس طرح کہ جب تو سے نکاح کر لیں تو خود اختیار طلاق لینے کا ہے یا یہاں کہے کہ حد نکاح کے اختیار طلاق لینے کا ہے ۔ تو اس طرح تفصیل صحیح ہے ۔ (ج ۱۰ ص ۱۰۷)

ذکرہ عبارت سے جو بات ثابت ہو سکتی ہے ظاہر ہے ۔ وہ ہے کہ اگر قبل انکاح فریقین میں شرط اور فریقین کے ساتھ شرط نام پر وضع کئے گئے تو میرے نزدیک اس کا حکم بوقت نکاح یہ شرط طے کئے جائیں ۔ یہ اسی کے حکم میں ہے ۔ جیسا کہ مفسر ہے کہ قرب شہر کوئی کا دہرا یا جاتا ہے ۔ سو ہی صورت کے بارے میں آئندہ ذکر کیا جائے گا ۔ لیکن قبل انکاح یہ شرط وضع کر کے گئے تو وہ دم بدم کی صورت میں بہ انکار وقوع طلاق کا اختیار ہو گا ۔ سو یہ ۔ تقویٰ ۔ جب درست ہوگی جب طلاق و انکاح کے ساتھ ذکر کی جائے ۔ ورنہ تقویٰ درست نہ ہوگی ۔ لہذا دم ایضاً شرط کی صورت میں اگر صورت بہ انکاح طلاق واقع کر لیتی ہے تو غیر متبرکھا جائے گا حق اول کا حصہ تمام ہوتا ۔ حق ثانی ۔ اور حق ثالث ۔ کا حکم یہ ہے کہ اگر شرط بمطابق شرع طے ہوئے ہیں تو اس کے مطابق صورت کے حق ۔ تقویٰ ۔ کا احباب کیا جائے گا وہ باقی کے ساتھ کہ مفسر نے دم ایضاً شرط کا مفسر کیا ہو ۔ اور ساتھ ہی قبول مشروط اور لاد نہیں ۔ دلیل ذیل میں ملاحظہ ہو ۔

اور اس میں سے پہلی سے یہ کہ شہداء معاد خدا سے جدا ہوتے ہیں اور ان کے معاد تو اس میں
ہیں اس میں ہوگا اور اگر نہیں ہوں اور سے یہ کہ مسلمان اپنی سے تو اس اور لا متبادل تو سب سے گاہی
نہ اس کے معاد کے اس متبادل سے ہوگا۔ حدیث ۷۰۸۰

اس صورت اور اس کے مقصد یہ ہے کہ ان میں سے ہر صورت کے اس اور ہر ایک کو اپنے
معاذ کے اس سے اس صورت سے یہ کہ معاد کے اس سے ہر صورت کے معاد کے اس سے

کم و بیش سر کی شہاد

۱۰۔ شہادت میں حضرت با ۲۰ جملہ جہان اور حضرت با ۲۰ جہان میں باقی اس میں معاد ہوں
۔ اگر ان کے اس میں اس سے ہر صورت کے اس کو اس کے اس میں سے اس سے یہ کہ تو اس کے
معاذ ہوگا اور اس میں اس کے اس میں سے اس سے یہ کہ تو اس کا معاد ہوگا۔

۱۱۔ ان فی کل من الشرطین موصا مسمی ہارائہ بعد لا یجب اعتبار کل منها تحقیقا
لنحوہ قال علیہ السلام المسلمون منہ ضرورہم حاشیۃ ہدایۃ باب المہر ج ۲ ص ۳۲۹

اس میں تو یہ کہ اس کے بعض میں حضرت خدا مسمی ہارائہ صورت کو یہ کہ اس کے اس میں
طلاق کے قیام میں اور طلاق کے بعد اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں
۔ اور اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں
نتیجہ

۱۲۔ اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں
نکاح کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں
صورت سے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں
کسی دوسری صورت سے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں
شرطیں ہم ہیں گی۔

ملاحظہ فرمائیے۔

نہیں کہ ہر دو شرطیں کی ایک شرط ہے اور پھر یہ کہ ہر شرط کے معاملہ میں بدل ہے۔ اس میں اس کے
شرط پر عمل واجب ہے کہ مقصود و مطلوب ثابت ہو جائے اور ان کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں

مطابق اصل کہے ۳۶۹.۷۱۳

اوسری وجہ سے کہ عورت کے لیے یہ وطن چھوڑا اور سفر میں جانا اس گرن سب گزرتا تھا کہ عورت کے لیے شہر کا دور لگانا اور جوتی سے گھر سے لگانا گزرتا ہے تو جب عورتوں کا سلاخ و مینا سے رہے ۔
 ۳۶۹.۷۱۳۔ اسی چھوٹے نہ چھوٹے کے ہاتھ میں سر میں کہا پیش کی شہر لگانا ہر سو ذرا عورتوں سے
 کس دہا عورت کے خیال میں ہم ہے ، اور ایک حکم جب دلی کے لیے ثابت ہوتا ہے تو عمل نے ہے ہر دو
 دل نہ ہوگا

نہ ۳۶۹۔ خیر سے اس کا اس سے نہ ہر دلی کی اور میں کو شہر کی قوم سے رہا دلی کی عورت
 دلی میں اسی شہر کی حد شہر کوئی قومیت میں ہوتی ۔ یہ شہر کی حد میں لیں ۔
 اللہ اے عورتوں اور لڑکیوں کی قومیت سے متعلق خدمت سے واسطہ ہیں میں حاصل ہو تہی ہی ہر کرتی ہیں
 یہ دلی کا کرتے ہیں میں عورتوں کا عقلا میں سے رہا ہوگا ۔ اور جو عورتوں کی گھر لاکھوں بھی کی عقلا
 سے پرہیز سے کہ یہ عورتوں ہونے کا ہو ۔ اسی طرح عورت کے نہ شہر سے کا عقلا ۔ ۳۶۹۔ جس سے سب د
 شہر پر دہا سے اور عورت بھی ہی عقلا نہ نہ سے خدمت کی اور دلی د کرتی ہے تو ایسی عورتوں میں
 نہ دلی کے کہ شہر کو دے کا حق حاصل نہ ہوگا ۔ لیکن فیصل حکم و حق سے ہے ۔

اشترط فی النکاح

مولانا عبدالرشید جوہریؒ

سوال نمبر ۱۱ میں شرح میں ہے دوسری اور تیسری شرط یہ ہے جو عقد نکاح کے سہیل نہیں ۱۔ اپنی شرط
بھی مقتضیٰ حد کے موافق ہے۔ ان نے اپنی شرط کے سلسلہ میں کئی تشریحیں کر دیں گے۔ بلکہ ہر ایک
دوئوں شرطیں اور نیز آپ شرط کے محدث کے ساتھ اپنے اس جواب کا قلم کرتے ہیں۔

علامہ ابن قدام المقدسی رحمہ اللہ (۵۶۱ھ تا ۶۰۰ھ) نے اپنی شرح "مکتاب النکاح" میں فقہ مالک کا تذکرہ کیا ہے
قسمت یا نہیں کیا ہے۔

پہلی قسم

اپنی شرط کا ذکر کرتے ہیں کہ ہم بدلتی صورت میں صورت کا خصوصی ہوتا ہے جس سے یہ صحیح کہتا
ہے کہ وہ حضرات ان کے وہ جو متنب ہو گئی ہیں۔ مختلف اس بات میں ہے کہ کیا اس شرط کا ہرگز نام ہے
یا نہیں؟ مسئلہ یہ شرط لگانا۔ صورت کو جس کے گھومتے یا اس کے شرع سے باہر نہیں لے جائے گا یا اس کو مفر
میں نہیں لے جائے گا۔ صورت کی نوعیت میں دوسری شے نہیں کہے گا تو اس شرط کا ذکر کرتے ہیں کہ صورت سے
لے کر دم واجب ہے۔ اگر لی شرط کو نہیں چاہتا تو اس میں یہ واجب ہے۔ یہ فقہی ہے حضرت عمر ابن
خطیب۔ صدر ابن ابی دھان اور صحابہ ابن سہیل اور مراد بن حاتم۔ یہی شرط ہے کہ اس صورت کے نزدیک

ہے کہ محض فرجیں کو کن شرادوسہ کی پادری صوری میں سے اگر کوئی دین پر کرتا ہے تو نہ مانا
 میں وہ اصل کوئے والا معلوم قرار پائے گا و شریعت اسلامیہ کی نظر میں ایک نہیں مرد قرار دیا جائے گا
 پہلی شکل میں دیکھی گئی کہ بت میں سے پادری نہیں و فلسفہ کے تحت سے عدالت میں تو برکت
 میں لگی و اگر مقتصد حد تک مطلق میں تو مستند ہیں کی

مطلب اور دوسری قسم کی شرع سے نکلنے پر کوئی اثر کی نہیں ہوتا ہے اور ممکن ہوگا ہوتا ہے اگر نہ
 تب نہیں بدتر ہوگا۔ سب اصل صحت میں اور حد نکلنے کے درست ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہوتا
 ہے اور محض فرجیں میں سے کسی کے سے صوری نہیں ہے کہ کسی کی پادری کرے۔ اگر شرع صوری

۴

ب غیرتی قسم کے شرع قرار دیا۔ پس اس سے حد نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہ ہوگا
 یعنی اگر شرع و مسافرت یا عدم زوج کی ہونا شرعاً درست ہے اس لیے کہ اس میں نہ شری سے نہ صری سے
 اس صحت کی دلیل میں سب سے پہلے صحت سے یہ لاقول پیش کرتے ہیں جس کا عقد سہ سے اس سے کوئی
 مستقیم

وان كان شرط عدم المسامرة او عدم التزويج فهو مفسد لا يهدى المص من الامر المشروع
 (مستطاب ج ۲ ص ۱۳۲)

صبر صبر۔ دین کا ریل میں کاتب ملک صبر ہے۔ ان کے مقام اور رتبہ پر ہم بھیجے حتیٰ کہ ضرر فرما
 کر سکتے ہیں۔ صرف اس امر سے کہ آپ کی کتاب کا یہ منہ صحت کے بارے سے مفہوم ہے۔ مسک حلف میں
 کہ یہ اوقات کا یہ رخصتی سے نہ کہ اس مسئلہ کے مسئلہ میں ظاہر کے اقوال غلط ہیں زوج کا شرعاً
 عورت کے مطلق دینے کی ایک شرط سے دوسرے شرط میں سے جسے کی تو اس کو کن شرعاً کا پر کرنا لازم
 نہیں ہے۔ کیونکہ ایک وہ ہے جو اس سے لیا گیا ہے۔ اور اس کو مجبور نہیں کیا جائے گا اس وعدہ کے پر
 کرنے پر۔ کیونکہ مراد یہ وہ جس میں امر شرعی سے نہ صری ہو اس سے جہاد لازم ہے۔

ولا ینقض ان الشرط الاول وقع صحيحاً بالجماع و موجه رد مذهب المثل ان لم يقع
 الوفاء به فكافت التسمية الاولى صحيحة فلو صح شرط الثانی كان ناقضاً موجب الشرط الاول
 و النية الاولى به ما صحت لا يجوز نفی موجبها فبطل الشرط الثاني ضرورة و قبل ان ما
 شرط الزوج من طلاق المرأة و ترك الخروج من البلاء لا يلزم من الحكم ان ذلك وعد له فلا
 يكلف و متى هذا يبرح ما اذا تزوجها على حكمه او حكم اجبى ان القضية مفسدة لان

۶۔ جتنی شرطیں ماحضہ ہو سب کو اس میں داخل کر کے اور اگرچہ شرط کے ذکر اور عدم ذکر پر
مشکل ہیں تو جو شرطیں ذکر کی گئی ہیں ان کی قلیل تہیں ہیں اور ان کا ذکر نہیں بلکہ کوئی جملہ نہ ہوگا۔
(الصلیۃ للتاجزۃ ص ۳۸)

۷۔ جواب میں یہی قبول کرنے میں مرد صراط کے کہ میں نے قبول کر لیا ہے، صرف بتانے کے کہ میں
نے قبول کر لیا نہ اس کے کہ میں نے شرط صیبت نہیں کر لیا وغیرہ کا یہی ہی مقصد ہے، (ایضاً)
۸۔ اگر ایجاب ضروری کی وجہ سے اس کو اس صورت میں شرط لازم میں لے نہ سکیں، شرط کے
مکمل اور شرط نامکمل سے کھٹکائی۔ (ایضاً)

۹۔ اگر ایجاب صورت ہی کی طرف سے ہو سکی شرط کا ذکر کسی کی گریہ کر دینے لہل کہنے میں
شرط تہیض کا عند کر دیا جب بھی توہیض مکمل ہو جانے کی وجہ سے صورت کو اختیار حاصل رہے گا۔ لیکن اس
صورت میں مرد کو اختیار ہے کہ وہ شرط طاعت یا نہ طاعت لے، اگر جب صورت لے ایجاب نہ سکی شرط کے
کے تو اس کے بعد سے بات نکلی گئی، اس سے جس صورت کا مقصد یہ ہو کہ اس کو طاعت کا اختیار حاصل ہو
جانے تو اس کے واسطے یہ اصل جملہ میں، اگرچہ یہ صورت اور لغوی ہے، لیکن مقصد یہ صورت کے لئے پیش
کر دیا گیا ہے۔

تیسری شکل

نکاح کے بعد کوئی ازواج میں قسم کا کھانا یا ماحضہ اس صورت کا بھی حکم یہ ہے کہ یہ کھانا بھی مکمل اور
بہل نہ ہو۔ (الصلیۃ للتاجزۃ ص ۳۹)

اس تیسری شکل کے واسطے میں چار باتیں عرض ہیں۔

۱۔ یہ شکل بھی صورت کے سے سیر سے جس کے عقد نکاح میں ازواج نہیں کھانا بھی تھا

(الصلیۃ للتاجزۃ ص ۳۹)

۲۔ صورت نکاح کے واقعہ حیوانی نہ ہو، اس کے لئے بھی ایسی گئی ہے جو بیکار میں جانی

ہو چکا ہے، (ایضاً)

۳۔ جب عقد نکاح نہیں ہو چکا تو صورت کے مستثنیٰ یہ نہ اس کے ذلی و میرہ کے نظائر ہیں یہ امتداد نہ ہے۔
تو اگر وہ قریب سے کھینے پر مجبور نہ ہو، کہ صرف اس کی مرضی پر عادی نہ ہو۔

میرے سے دین و دنیا میں سبزیوں کو سسٹوں کے بعد ۳۰ دل میں آئے ہیں چ خدا کی امانت پر قائل ہر دور
آگے قدم اٹھاتے۔ (المیلۃ الناجیۃ ص ۳۲-۳۵)

تجربہ نگار ذات کے ہم یہ بات خود طبع سے کہ میں ہمیں شرعی عقد نکاح میں لگانا درست ہے کہ۔۔۔
مدرسہ الہی جوری نے یہ ہے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ سے دوریت کرتے ہیں کہ۔۔۔ محل عربی صلہ
یہ دوسرے دایہ میں مسکن اپنی شرعیوں پر ہوں گے کسی شرعی یو فنی کے حوالے ہیں یعنی شہادت کے۔
اور گھنٹیں کی روایت ہے کہ جو شرعی ٹکٹ لائے ہیں انہیں وہ باطل ہیں اگرچہ وہ شرعی ہیں تو وہ کاغذ
میں ہے اور نہ کے شرع منہو ہے

وہ صورت منورہ ہیں کہ پیش اور ام ویٹ پیش کیا ہیں انہیں کے پیش فکر حضرت ام نے اختلاف کیا
ہے، حید۔ اور نو کا فتویٰ تو یہ ہے کہ وہاں شرعی ہیں اور حضرت ام ذر کی شہادت اور قیاس کے
مطابق فتویٰ بھی ہیں ہے حضرت ام ذہبی اور حضرت ام نکل و مغبیہ قوی اور مغبیہ ابن راہیہ و محمد
تہار کو بھی فتویٰ ہے اور یہ ام حید یہ الرحمہ کے نزدیک شرعاً حرام ہے اور شرعاً ثانی قہر احمد شرعاً پائل
جائے فی صورت میں ان کے نزدیک حتمی کردہ سر بھی سر بھی رہے ہوگا اور دوسری صورت میں ذکر کردہ سر کا
جہاد میں ہونا بلکہ صرف سر میں لازم ہوتا ہے۔ صاحب دایہ کے مطابق قریباً ہم کے فتویٰ سے معلوم ہوتا
ہے اور صاحبین کے فتویٰ پر بھی محسوس ہے۔ اور صاحبین کا فتویٰ یہ ہے کہ وہاں شرعی ہیں جو ہیں، لہذا
اس فتویٰ پر عمل کرنے سے پہلے یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ ہم جو حید طبع اور نو کا فتویٰ اگر ترک کرنے پر
موقوف نہ ہوگی اور اور حرم اس کا رجوع الی علم و صلح اور دار القضاء اور دار اللہ کی طرف ہوجائے تو بہتر ہے
وہ نہ ہم کے قول کو بخیر و کفر، ترک کہ جائے اور پتہ جنہاں سے چلی تھی وہیں رہ جائے و کہیں یہاں ہوجائے
کہ ایک مومن کے ضلع کے لیے خیر سے خیر و ادا کی گئی جہاں اس مرض سے فرست پانے کے در امر میں نے
تجربہ لیا ہے ہر سبب ہے نامہ ہوگا۔

میں کہ یہ حضرت ام باب لاجہ علی امہ اشرفین پر فہم کرنے ہیں نہ دایہ میں جب ام میں سے
مصرحت پیش کرتے ہیں (دیکھئے دایہ مع البشایہ ۹، ۳۳۶، جینی ۲، ۵۲۶)

۱۔ دایہ سے واضح ہے کہ میرا نام اور ضلع کی دلیل، مہجرت سے اس سے یہ شرعاً حق کے نہ رہا ہے
میں ہے جو یہ شرعاً حید پیش کیا جاتا ہے اور درست ہوگی اور شرعاً ثانی درست نہیں ہے کہیں کہ حالت اس کے
اند۔۔۔ کہ شرعاً ثانی عقد سے حلق نہیں ہوگی اور نکاح درست ہوگا اگر کوئی کہ عقد نکاح شرعاً دوسرے
دوسرے نہیں ہوتا ہے

۷۔ محبوب لغز اور ننگی اندک کے ہمہ سعی حضرت مسیحی اور عیسائی نے براہ عملیہ - توفیق و
و مسیحی قبول دیا ہے ۔

۸۔ جس کا نام دوسرے کی بنا پر حضرت مسیحی کے توفیق پر عمل کر کے لیا ہے وہ مسیحی بنا ہے ۔
جس کوئی خاص نام نہ ہو مگر مسیحی آ ہے جسے کہ تفصیل سے قابل میں ہیں باہر نکالے گئے ۔
۹۔ درج امام اعظمی کا قول ہے ۔

۱۰۔ امام کا توفیق اور مسیحی توفیق پر ہر نصیحتی مسطور ملانے احتیاج اور ہم مسیحی نے لکھا ہے جیسا کہ
برادران کی محبت سے واضح ہوتا ہے عبادت ملاحظہ ہو ۔

قال جمهور المشايخين فواجب في الاجرة الفسدة الاقل من اجر العتق ومن المصحح
وهو في الفسدة وفتوى شافعيان البصر الواقع ۸ ص ۱۲

۱۱۔ اگر ایسے مطلبے بنائے گئے ہوں کہ احباب علی و صفہ کے نزدیک قسم ہو جائے تو ہر مسیحی کے
توفیق پر انشاء قلب کے ساتھ عمل کیا جائے گا کہیں کہ ہجرت میں گئی روایت مختلف خبروں سے امام ابو سعید
عبدالرحمن سے منقول ہے مد امام حسین کی روایت بھی امام سے ہی منقول مل جائے گی ۔

الجواب الثاني

بلکہ حد نکرتا تھا اس میں شرعا لگائی گئی کہ اگر شوہر نے اس منکوحہ سے نکاح کر لیا ہے تو اسے
کسی دوسری عورت سے نکاح کر لے گا تو اس عورت کا سر تیس جزا ہوگا اور اگر اس کے ساتھ نکاح کر لیا ہے تو اسے
کسی دوسری عورت سے نکاح کر لیا تو اس کا سر تیس جزا ہوگا ۔

اس فقہی کا احاطہ سب سے پہلے احباب کے مشہور کتاب چاہ سے ملتا ہے

واذا تزوجها على الف مائة ان لا يصرحها من البلدة او على ان لا يتزوج غيرها اخرى فان
وغي بالشهر فله المسمى لانه صلح مهر او قد تم وشاها به وان تزوج غيرها اخرى فله مهر
مطلوب لانه مسمى مطلقا فيه نفع هداية مع بناء ج ۲ ص ۷۳

یعنی حد نکاح میں دینے والے کسی دوسری عورت سے نکاح کر لیا تو اس عورت کا سر تیس جزا ہوگا ۔
اس سے کہ اس میں عورت کا کوئی نفع نہیں ہے اور اگر شوہر نے دوسری عورت سے نکاح کر لیا تو اس کے
سے وہی سر ہوگا جس پر عورت دہائی ہے یعنی سر علی

۱۲۔ بلکہ حد نکاح میں یہ شرط لگانا کہ نہایت سے شوہر میں روکے گا ۔ یہ شرط امام ہی نہیں بلکہ شرعا

یہ کہہ سکتے ہیں۔ یہ واقعہ نقل کر گیا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک دفعہ یہ مقدمہ پیش ہوا۔ ایک شخص نے آپ عورت سے اس شرط پر شادی کی کہ اس عورت کو اس کے باپ کی دلی بی بی میں لگے گا۔ اس سے دوسرے شخص نے اسے جانے کہا۔ اب وہ شخص اس عورت کو اپنے گھر لے جانا چاہتا ہے اور عورت جائز نہیں پہنچتی ہے۔ تو اس مقدمہ کا فیصلہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے میں فرمایا۔

”ان متنازع الحقوق عند الضرورة وقت ما شرطت“ حصہ ۱، فقہ ح ۶ ص ۱۶۴

اور کسی کی وجہ سے شادی بند ہے، یہ شرط لکھا ہے کہ ”بہرہ شرط جو متنازعہ عقد کے خلاف نہ ہو اور عورت کو اس شرط کی وجہ سے یک گوندہ نہ ہو تو اس شرط کا ایسا بزم و ضروری ہوگا اور ہم ایسا مرد کی صورت میں سرسبی واجب نہ ہوگا بلکہ سرسبی واجب ہوگا۔ اور اگر اس شرط کی وجہ سے عورت کا ماحضہ ہو کر ہی ابھی کا فائدہ ہو تو ایسا شرط لازم و ضروری نہیں اور ہم ایسا کی صورت میں سب متنازعہ واجب نہ ہوگا۔ بلکہ سرسبی شوہر کے ذمہ واجب الاثر ہوگا (مستند ح ۱ ص ۱۶۴) مستند ابو داؤد میں یہ حدیث نقل کی گئی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہاد شرطوں میں آدم الاصلہ وہ شرطیں ہیں جن کے درجہ تم نے عورت کی شرط کو بے گناہ کیا ہے۔ حالانکہ اس طرح نہیں۔

”حق الضرورة ان توفوا به ما استحلتم به الفروج“ بعد التجهود کتاب النکاح ح ۲ ص ۱۳۴
لیکن اس شرط کے خلاف ایسا ہونے میں یہ ضروری ہوگا کہ اس کی وجہ سے کوئی مستند نہ ہو۔
دوسری شرط۔ اور اگر کسی شرط لگائے جو متنازعہ عقد کے خلاف ہو۔ مثلاً شوہر کا یہ شرط لگانا کہ اس کی اولاد کا نہ اس شخص کے بعد نہ ہوگا۔ یہ یہ شرط لگا کر اس کا کوئی سرسبیہ ذمہ واجب نہیں ہوگا۔ تو اس قسم کی شرط کا تمہید ہے کہ یہ ذات خود راقد ہو جائے گی اور عقد نکاح منقض ہو جائے گا، کیونکہ عقد نکاح ایک حد ہے جو شرط لازم سے دوسری ہوگا۔ بلکہ شرط خود راقد ہو جائے گی۔ چنانچہ ماشیہ پر بھی لکھا ہے۔

”قوله لا يسل بالشرود الخامسة بمتنازع النكاح فانه لا يسل به“ ح ۲ ص ۱۳۶

اور ذیل الجواب میں بھی اسی قسم کی بات لکھی ہے کہ ایسی صورت میں فکر مستند ہو جائے گا اور شرط خود راقد باقی ہو جائے گی اور نیز ایسا شرط واجب نہ ہوگا کتاب النکاح ح ۲ ص ۱۳۶ اور مدۃ النہال میں اس کے متعلق ایک مقدمہ یہ لکھا ہے کہ ہر وہ شرط جو متنازعہ عقد کے خلاف ہو۔ جیسے شوہر کا یہ شرط متنازعہ کرنا کہ شب گزادی میں اس کا کوئی حصہ نہ ہوگا۔ یا شوہر کے ذمہ اس کا عقد نہ ہوگا وغیرہ تو اس سب حدود میں شرط اور جالیز نہ ہوگا کہ شرط خود راقد ہوگی اور نکاح ہر مثل کے ساتھ منقض ہو جائے گا۔ حدیث ان میں ہے۔

و اما شرط و مختلف مقتضای فشرط ان بقسم لها و لا یستوی علیها و لا یفق علیها و
لا یضاهر بها و نحو ذلك ولا یجب الا یفاد به بل یلزم الشرط و یصح السکاج بشهر المثل ج ۶ ص

۲۳۸

در تمامه سے کسی شخص یا بہتہ نہ ملے گا اور شوہر اس سے محرم ہوگا۔ اس سے
فصل نمبر ۱۱ میں شوہر کو اس سے شوہر ملے گا اور شوہر اس سے محرم ہوگا۔

ترجمہ: میں ان لا یضاهر لها علیها مہر مستلزم ان دخل بها او ماتت علیها فتح القمیر مع ما یجہ

ج ۳ ص ۱۶۸

نہی شدہ اور اگر کسی مرد یا عورت جو۔ مقتضای عقد کے خلاف ہو اور۔ نفس عقد ثابت
ہوئی ہو پھر اس شرط کے تحت میں کہیں بھی سے کسی کو ایسے حقوق حاصل ہونے ہوں جو غیر مشروع نکاح کی
صورت میں حاصل ہو سکتے ہوں۔ جیسے عورت کا یہ شرط لگانا۔ شوہر عورت کو اس کے میکے سے باہر۔ سے بہت
کا یہ اس صورت کی ضرورت میں کسی دوسری عورت سے شادی نہ کرے گا۔ تو اس کے متعلق یہ کہ۔ سے
۔ یہ ہم لایا۔ ہوئی۔ پندرہ حضرت ہاشمی۔ یہ مرد حق بن رسولیہ فہم و حسنہ کی بیوی۔ سے طلاق
میں اس کی طرف سے یہ عقد پیش کیا جاتا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی عورت میں ایک عہدہ پیش
ہو کہ شوہر سے وقت تک یہ شرط قبول کی تھی کہ اس کو اس کے میکے سے باہر۔ سے جائے گا اور اس سے
پہنچے۔ اور عورت کا اس کا حق تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے عہدہ لایا۔ یہ شرط لایا۔ یہ
اذا تزوج الرجل المرأة و شرط ان لا یضجرھا لزم الخ صحیحہ القاری ج ۶ یہ عہدہ حضرت عمر فاروق
فریق سے مستثنیٰ ہے۔ نہیں نہیں کہ دوسرے قسوں کے خلاف ہے۔

۱۔ حضرت علیؓ نے احمد، سعید بن مسیب، سفیان، حذیفہ، ابو یوسف، ابو حنیفہ اور احمد حنبلہ کی
سے یہ کہ اس قس کی شرط لایا۔ نہیں ہوئی۔ عہدہ میں اس قس کو ایام طاق، الاغیش، اور کی
طرف کی صورت یہ ہے، اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ایک دوسرا قول خدیجہ کے ساتھ یہ قس لایا۔ یہ
۔ اس قس کی شرط لایا۔ یہ کہ۔ بلکہ مال مہر اور عہدہ نکاح کے انعقاد میں اور اس کے بعد اس کا کوئی مہر
اثر نہ ہوگا بلکہ اس میں عہدہ اس طرح ہے۔

وقد اختلف من عمر فروق ابن و عبد ماسد جید من سبب ابن الصبیح ان رجلا تزوج

امراة فشرط لها ان لا یضجرھا من ما وہا ما رتعموا الی عمر فوضع الشرط و قال المرأة مع

رواحیہ بدل المصنوع کتاب السکاج ج ۳ ص ۲۲۰

اور اس کے اہل میں ایک جزیہ تھا ہے کہ کسی عورت کا سر مثلاً ایک صد روپے تھا لیکن اس کے صرف پچاس روپے تھے۔ یہ اس شرع کے ساتھ کہ شوہر عورت کو اس کے گھر میں رکھے گا یا باہر لے جائے گا اس سے متعلق ہے۔ شوہر پر وہ شرط لازم رہی ہوگی اور عورت کو سر کی رقمیں صرف پچاس روپے ہی میں گئے اور عورت کو اپنی طرف سے ہوا کہ اگر سر حلال کی دانت ہے کہ شرعاً تو قدر ہوتا ہے۔ لیکن عورت کا سر مثلاً اس کے قسم کی شہ میں شہ ہوتا ہے اس سے نہیں ہیں کہ حضور آرم علی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

عن شریک لیس فی کتاب اللہ فیہ باطل "بدل المجهود کتاب النکاح ج ۳ ص ۱۳۶

لہذا یہی صواب تھا کہ عورت کے بھی اس وقت لائق کیا ہے اور حضرت عمر فاروق کی یہ کہ وہ دوسری دانت لائق دانت کے لئے تھا ہے کہ حضرت عمر فاروق نے شرعاً کو غنم فرمایا اور فرمایا کہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ ہوگی اور انہوں نے اس شرع کو قائم نہ فرمایا اور حضرت علی کا بھی یہی قول ہے اور انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی شرع اس کی ذاتی شرع سے قطع ہے اور تابعین میں حضرت سعید بن جبیر۔ سلیمان ثوری۔ بلک اور بیہ دفعہ

اس کی بھی دانت ہے۔ - اجماع الفقہاء ج ۹ ص ۱۳۶

خاصہ کام یہ ہے کہ خیر کی قسم کی شرعاً حضرت امام اعظم اور بہت سے مصلح و تابعین رضویں اللہ عنہم تابعین کی دانت کے مطابق یہ ہے کہ وہ جائز ضرور ہوگی۔ لیکن یہ شرعاً لازم الیہ نہ ہوگی۔ بہت شوہر کو اختیار تھی اور شرعاً کو چھڑا کرنے پر آمادہ کیا جائے کہ جب تم نے شرعاً منظور کر لی ہے تو شرعاً کو چھڑا کر چاہتے اور اس شرعاً وہ سے قطع لیکن پر کوئی سنی اثر صرف نہ ہوگا۔ غلام و آزاد۔ کسے نہ کہے۔ اور شرعاً لگائے کی وجہ سے غلام نکاح اور صحت پر بھی کوئی سنی اثر نہ ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تکوین طلاق بوقت نکاح

شریعت نے رشتہ ازدواج کے منقطع کرنے کا حق عورت کو نہیں دیا۔ اور شریعت نے حکم دیا ہے کہ اگر کبھی ایسی بات کہی جاتی ہو جس سے تو وہ ہر ممکن طور پر ممکن کی کوشش کی جائے۔ اگر یہی ہر صورت میں کسی من مفسد نہ ہو تو نہ حکم ہے کہ ایک طلاق دے کہ عورت کو اپنی ذابیت سے بچا کرے اور حکم قرآن "اور شریعت ماحصلہ" پر چڑھا دیا جائے کہ نہیں۔

فقط یہ کہ مرد کو حکم ہے کہ اپنی بیوی کو اس ناگزیر حالت میں طلاق دے کہ طلعہ کر دے۔ اس کے بعد رجوع کے لئے منع نہیں ضرور کوئی نہ کوئی بہتر صورت پیدا کر دے گا۔

بوقت نکل اگر عورت بذات خود یا اس کا دل یا دیکل یا منہ پر شرٹ لگے نہ عورت کو عام حالت میں یہ خاص حالت میں پہنے اور طلق و نكاح کر لے کا حق ہوگا۔ اور شوہر اس شرٹ کو تقسیم بھی کرے تو شریعت نے اس کو جہ شرطوں کے ساتھ منجھتا ہے۔ اور اس طرح طلق و نكاح کرنے کے حق و اختیار کو بذریعہ شرٹ حاصل کر لینے کو اٹھ است لے۔ توہین کی صورت میں داخل کر کے جائز قرار دیا ہے۔ اور فقہ امت نے اس کے لیے جہ شرطیں بھی مقرر فرمائی ہیں کہ اگر حق شرطوں کی پابندی کی گئی تو یہ توہین کہہ کر وہی دورہ اس کا کوئی خاص فائدہ نہ ہوگا۔ چنانچہ حکیم احمد حضرت مولانا اشرف علی تھانی صاحب لے - المحلیۃ الناجزۃ للمحلیۃ العاجزۃ - میں اس طرح کے جہ سادہ کے جوابت سے فرمایا ہے۔ اور انہوں نے اس قسم کے تحریری مضمون کو کامین تدریس سے تفسیر کیا ہے۔ حضرت حکیم احمد لے فرمایا کہ بوقت نکل کا جس بند میں مرد سے ایسی شرطیں لکھوائی جائیں جس سے عورتوں کو بوقت ضرورت پہنے اور خود طلق و نكاح کرنے کا اختیار حاصل ہو جائے یہ شرٹ ستر سس ۹ آگے جو وہی انہوں نے جواب میں فرمایا کہ اس قسم کا کامین بند نکھوانا (۱) جس میں طلق کا اختیار عورت کے ہاتھ میں دے دیا گیا ہو اور بوقت ضرورت اس سے کام لینا شرٹ جائز ہے۔ اور اس اختیار سے پہنے کو توہین طلق کہتے ہیں (۱۸)

عورتوں کو اپنے اور طلق و نكاح کرنے کا اختیار دنا صحیح ہے اور شرٹ اس کا ثبوت بھی دیتا ہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ درویش مطہرات نے یہ مسئلہ کیا کہ نظر میں تسلسل ہوتی ہے اس لیے مسئلہ کیا جائے۔ سرکار دہلی کو یہ جواب دیا کہ اگر توہین طلق لے یہ آیت نازل فرمائی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّزَوَاجِكَ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَمَنْعُكُمْ عَلَيْهَا مُقْتَدِرٌ غَضَبٌ ۚ وَإِذْ تُخَالِصُونَ فِيهَا مَالَكُمْ فَلَا تَمْلِكُوا فِيهَا أَشْيَارَكُمُ ۚ وَلَئِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَتُوبَ إِلَيْكُمْ فَيَكْفُرْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ

اس میں اس کا جواب ہے۔ اور حضرت زہرا علیہا السلام نے اس کا جواب دیا ہے۔ ایک باب دیا ہے۔ جس میں یہ آیت مذکور ہے کہ اگر تم اس کے مطلق جہ میں طلق کی ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ توہین طلق صحیح ہے۔ اور اس کی وجہ سے عورت کو اپنے اور طلق و نكاح کرنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ صمد القدری مفسر

معارف ج ۹ ص ۵۲۲

اور توہین طلق سے جو یہ جہ امت بھی منع ہوتا ہے۔ بعد ازہم مع فتح القمصر ج ۳ ص ۳۶۰۔ جس میں الواقع ج ۳ ص ۳۶۰ حاصل ہے۔ کہ جب عورت کو عام حالت میں اختیار دینے کی وجہ سے اختیار حاصل ہو جاتا ہے تو خاص حالت میں اس کا رد ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے عورت کو اختیار کا حاصل ہونا بدرجہ اول ہوگا۔

تو بعض کے بعد شوہر اس کو ختم نہیں کر سکتا ہے ۔

جب شوہر نے بی بی کو یہ اختیار دیا کہ وہ اپنے اوپر طلاق واقع کر سکتی ہے ، تو اب شوہر کو طلاق اختیار نہ ہوگا کہ اس کو بعض کو ختم کر دے ۔ اگر شوہر یہ یقین کر دے کہ وہ بی بی سے کہہ دے کہ ہمارا شوہر ختم ہو گیا تو اس کی وجہ سے نہیں طلاق واقع کرنے کا اختیار حاصل اس کو نہیں ملے گا ، ہاں اس کو اس شخص کے اس یقین و تفصیل کا کوئی اثر نہ ہوگا ، اور صورت کو حسب سابق اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا اختیار حاصل ہوگا ، چنانچہ ملا کے رہے تو شوہر اور بی بی کی کتابوں میں یہ عبارت ملے گی ہے " ولا یملك الزوج ان ینقض النکاح " اور صاحب بحر نے لکھا ہے :

" والحق ما فی الذخیرۃ فی جامع الفصولین انہ یتلک فیہ مصلی التلک ملکونہ " تملک تقیہ بالمجلس والکونہ تملکاً بقی ما رواہ المجلس ولم یصح الوجود عنہ مطلقاً مشہورہ "

مطلب یہ ہے کہ شوہر طلاق کو وحیثیت حاصل ہے ، کیونکہ یہ ہے کہ اس نے اور تہت کے مصلی سے ملنے میں اور دوسری حیثیت یہ ہے کہ اس کے اندر تملک کے بھی مصلی سے ملنے میں ہے اور اس مصلی سے اعتبار سے اور اس سے دل حیثیت کی وجہ سے شخص کے ساتھ یہ اختیار ملے گا کہ اس صورت میں اور اس صورت میں یہ قیہ ہوگی ، مگر شوہر کے ساتھ تو دل طلاق ہے ، یہ میں سے ہر صورت میں ہے جو شوہر پر دل طلاق کو بھی نہیں ملے گی جو جس کی وجہ سے شخص کی قیہ ہو جائے گی تو شخص کی قیہ ہو جائے گی اور دوسری حالت کی وجہ سے شوہر کو اس سے رجوع کا حق حاصل ہے ، ہوگا یہ طریقہ اور سے ہیں یہ بھی ہوگا اور یہیں سے رجوع بھی نہیں ملے گا اس صورت میں شوہر کو اس سے رجوع ملے گا ، اور اختیار نہ ملے گا ۔ فقہ حنفیہ ۲۶۸ ص ۲۶۸ ، یہی صاحب کوئے صحت بہرہ منی سے ملے گی ۔ اس صورت میں وہ نہیں ہو سکتی اور یہیں سے اس سے رجوع بھی نہیں ملے گا ، ہاں اس سے رجوع ملے گا ۔ اس سے اس شخص سے بی بی سے کہہ دے ، تو شوہر اس کو طلاق واقع کر دے گا ، اور اس نے اس سے رجوع بھی نہیں ملے گا ، اس کو طلاق واقع کر دے گا ، اور اس سے رجوع بھی نہیں ملے گا ۔

عقد نکاح میں تہذیب کی شرع کی نین صورتیں۔

(۱) اصل صورت یہ ہے کہ عقد نکاح سے قبل شرائط ہونا چاہئیں اور نہ نہیں۔ یہ عقد بھی ہو چکا۔
(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ میں نکاح کے وقت شرائط ہانی نکالوں یا نہ چاہوں۔ تو اس سبب مشروط ہو
یا قبول مشروط ہو۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ عقد نکاح کے بعد شرائط ہونا چاہئیں یا نہ چاہئیں۔
دو قسم کے ہوتے ہیں۔

۱۔ میں تینوں قسم کی شرائط کا ٹکڑا ہے کہ یہ صورتیں یا تو ہیں کئی طرح نہیں مگر ان کے مستبر ہونے سے
یہ فرق ہے۔

(۱) پہلی صورت عقد نکاح سے قبل شرائط ہونا چاہئیں اور نہ چاہئیں۔ اس کے بعد نکاح کا عقد ہوا تو اس کے مستبر
ہونے کے لئے ضروری ہے کہ شرائط نہ ہوں بلکہ نکاح کی طرف نسبت و اہمیت ہو۔ وہ شرط کہ چاہئے کہ اگر
میں فلاں وقت تک سے نکاح کروں تو شرط مہر پر قرار نہ ہو بلکہ فلاں وقت تک تو سزا دیکھو کہ پنے اوپر
طلاق اپنے کا اسی وقت یا اس کے بعد کی اختیار ہوگا۔ تو طلاق صورت میں صورت کو پنے اور طلاق دینے کے
اختیار حاصل ہو جائے گا، اور اگر ضمانت ال طلاق نہ لکھی جائے تو یہ قرار نامہ حاصل ہے کہ ہونا اور صورت کو
کسی قسم کا اختیار حاصل ہوگا۔ پھر یہ کہ اگر طلاق یہاں تک کہ اس میں لکھا ہے کہ "انما یصح علی الملک کفوالہ
لمنکوحہ من زواجہ لیس مطلقاً یو مضاعف الیہ کما فی شکستک فہنت مطلقاً"

ملا بہ مگر اس کے (۱) میں یہ لکھا ہے۔

اور مطلقاً سبب الملک کقولہ لاجنبیۃ ان شکستک فہنت مطلقاً اور تزوجتک فہن

انشاع سبب الملک فاضحیر العیب لملک سبب الملک (۱) ص ۲۴۲

پھر اس کے مثلاً ہاں میں لکھی ہے۔

لا یصح اضافة المطلق الا ان یکون المضاف ملکاً او منہلکاً الی ملک الخ (۱) ص ۲۴۲

وہ ہے کہ اگر کسی نے ایک اجنبی سے کہا کہ اگر تو مگر میں فلاں ہوئی تو تجھے طلاق پھر میں نے اس صورت سے
خاکی کمال اور وہ صورت مگر میں فلاں ہوئی تو اس کو طلاق دے۔ ہوگی، کیونکہ اس نے نصیحت کو سبب الی الطلاق نہ
کہی اور اسی طرح خاکی سے بابت تعلق میں ہے۔

”وشرطه الملك كقولہ المنعوضہ ان ذہبت مطلق او الاضافۃ الیہ كان نكحتك فانت

مطلق فلفاظ قولہ لا صبیحۃ ان ذوت زیمہ فانت مطلق، ج ۲ ص ۸۱-۸۲

۱۷. دوسری صورت یہ ہے کہ عقد نکاح کے وقت ہی عجب و قبض میں ایسی شرطیں ذکر کر دی جائیں۔
مگر شوہر اس کی خلاف ورزی کرے تو عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا اختیار ہوگا۔ تو یہی صحیح و درست ہے۔
اور عورت کو اختیار حاصل ہو جائے گا۔ اور اسی طرح شرطوں کو عجب و قبض کے ساتھ زانیہ کی کسوٹی کے بجائے
نکاح یا جائے تو یہی صحیح و درست ہے۔ لیکن عجب و قبض کو صرف نکاح یا جائے اور عجب سے اس پر دست بردار
ہو جائے تو اس صورت میں بیکس مسترد ہوگا۔ بلکہ زانیہ طور پر عجب یا قبض کے ساتھ کہ جسے کہ اس شرط عامہ میں سے کسی کی خلاف
ورزی ہو تو عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا اختیار ہوگا۔ اور اس طرح عجب و قبض صحیح صحیح ہے۔ شرط عامہ کو
زانیہ ذکر کرنا ضروری نہ ہوگا۔ (الصحیۃ الشافعیۃ ۱۰)

شرط، اس صورت میں عجب کے مفید ہونے اور عورت کو طلاق واقع کرنے کا اختیار حاصل ہونے کے
سے ضروری ہوگا کہ عجب عورت کی جانب سے اس میں ہو کہ خود عورت یا اس کا ولی یا وکیل عقد کے وقت
ہیں کہ اگر تم نے فلاں شرطوں کی خلاف ورزی کی تو مسلمانہ کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا اختیار ہوگا
اور شوہر ہیں کہ میں نے اس شرط کے ساتھ قبول کیا یا مطلق ہیں کہ میں نے قبول کیا تو عورت کو اختیار
حاصل ہو جائے گا۔ اگر شوہر کی جانب سے کتاب ۲۰ تا ۱۱ ہیں کہ میں نے شرط سے عورت کو اختیار
کیا نہ فلاں شرطوں میں ترکہ اپنے اوپر طلاق واقع کرے کا اختیار ہوگا۔ اور عورت سے اس شرط سے
عورت کی جانب سے عجب مطلق ۳ اور شوہر۔ جو چاہے شرطوں کا مفاد لے لے کر میں سے اس شرط سے
ساتھ قبض کیا کہ فلاں شرطوں میں نہیں ہے۔ اور مطلق واقع کرے کا اختیار حاصل ہوگا۔ تو اس سے صواب
میں نکاح مسترد ہو جائے گا اور عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا اختیار حاصل ہو جائے گا۔ اور عورت کی
جانب سے کتاب ۲۰ تا ۱۱ شوہر کی جانب سے عجب مطلق ۳ اور عورت کی جانب سے قبض میں اس شرط میں
میں سے اس شرط سے ساتھ قبض کیا۔ لہذا فلاں شرطوں میں ہے اوپر طلاق واقع کرے کا اختیار ۱۰ یا مطلق
ہیں۔ میں سے اس شرط سے ساتھ قبض کیا۔ لہذا فلاں واقع کرے کا اختیار ہوگا۔ تو اس سے صواب
موجود میں بیکس تو مسترد ہو جائے گا مگر عورت کو کوئی اختیار حاصل نہ ہوگا۔

۱۸. تعصبات تمہیں مفید کے مطلق نہیں۔ اگر مطلق تمہیں طلاق کی شرط میں ملے۔ عورت
اس سے وقت نکاح عجب میں ہو کہ جسے کہ تم سے اس شرط پر بیکس کیا کہ عورت صرف فلاں شرطوں کو

ہے تو اس صورت کے اس کو ایک مرتبہ ذکر کرنے سے اختیار غلط ہو جائے ؟ مہدت اس طرح ہے کہ مقلد

امام بیہک احمد طبرانی نے یہود و نصاریٰ ۲۲ ص ۲۷۷

حضرت امام احمد طبرانی نے بحوالہ صحیحہ الناجزۃ میں اس صورت کو ذکر فرمایا کہ یہ صورت صحیح و درست ہے۔ البتہ اس صورت میں شوہر کی مرضی پر تو بیوی نکاح ہوگی۔ شوہر پر جب نہیں کیا جاسکتا۔ چونکہ اعتقاد رکھ گئے ہیں حال صورت کے آخر سے نکل گیا اور اب طلاق دافع کرنے کا اختیار صرف مرد کو ہوا۔

الحلیۃ الناجزۃ

تفویض طلاق میں کچھ ضروری قیودوں کا اٹھ نہ ضروری

مرد میں چونکہ نفقہ و نفقہ منقطع مزاج، زود رخ، نکی اہلس، ناہمت اہلین، در سیرت و انفعول، ہوتی، یہ بات بات پر تادم اور چرنا یا سوچتی ہیں اس لئے تفویض طلاق کی صورت میں یہ شرط چینی معلوم ہونا ہے کہ وہ اپنی ناقصت اندیشی کے سبب سے حاصل شدہ فتنہ کا بے بہ و متغالی کر لے اور وہیں میں سے ایک یا دونوں مشتت شدہ میں گم نہ ہوں۔ اس سے ضروری معلوم ہونا ہے کہ کچھ شرطوں اور قیودوں کا مزید اصرار نہ کرنا چاہئے کہ جس کے سبب اس طلاق شدہ فتنہ کا وہ صورت طلاق اور بے پایاں متغیر نہ کرے۔

مثلاً تفویض طلاق کی صورت میں شوہر بوقت تفویض یہ شرط لگے کہ اگر ہم دونوں کوئی طلاق کے وقوع کو مراسب سمجھیں یا اس شخص طلاق ہی کو پسند کرے، یا یہ شرط لگا دے کہ طلاق کو تم سے واپس لینا اور دیگر پانچ افراد ترمیمی شدہ وار میں سے طلاق کو ضروری یا مناسب سمجھیں، یا اس طرح کا اور کوئی انتظام یہ بعد ضروری قیود ذکر کر دیے جائے اور اس کے بعد جب کہے کہ یہ وقت نہیں اپنے اوپر طلاق دینے کے اختیار ہوگا۔

اسی طرح تفویض طلاق کی صورت میں شوہر بوقت تفویض یہ شرط لگا دے کہ شرط نہ کر دے کہ طلاق دہری کو طلاق لیس ہوتی تسلیم کرنے کے بعد ہی مذکورہ شرطوں میں سے بعض کی یا کئی کی تکلیف دہری ہوتی ہے۔ یا یہ شرط لگا دے کہ نفی جب کہ سے خلاف دہری ہو جائے یا کچھ بھی اس خلاف دہری کا طر کرنا چاہے کہ شرط سے طلاق شرط تکلیف دہری ہوگئی ہے اور میں سے تسلیم بھی کر لیں نہ دہری کہ سے صرف دہری ہوگئی ہے تب نہیں چاہئے وہ طلاق دافع کرنے کا حق نہ ہوگا۔

توقیف طلاق کی وجہ سے مصلح شرع متاثر نہیں

بہ شریعت سے طلاق کا اختیار مردوں کو دیا ہے، یہ اختیار توقیف کے تحت ہے جس صورت کی طرف متعلق ہوتا ہے تو اس شخص اختیار کی وجہ سے مصلح شرع کے مصلح کا کوئی عطلہ نہیں، کیونکہ صورت کو اختیار ایسے کے باوجود شوہر اور خود طلاق دینے والے کا اختیار حق نہیں ہوتا بلکہ یہ مستند سابق بلی رہتا ہے۔ مصلح کا اندیشہ ہو سکتا تھا جبکہ مرد کا یہ اختیار مستحب ہو جاتا ہے۔ ابھی اوج بکھارا ہو کر یہ حق کیا گیا ہے کہ توقیف طلاق کے باوجود شوہر اپنی اسی بیوی کو نہ خود طلاق دے سکتا ہے۔ اس لئے توقیف کی وجہ سے کوئی مصلح شرع متاثر نہ ہوگا۔ البتہ اس خصوص المظاہر کے ہے جہاں عدا، استعمال کی وجہ سے مصلح شرع کے مصلح کا اندیشہ ضرور ہے۔ کیونکہ صورتیں عموماً مفصل مزاج، عمدہ خواہش، بلاغت ادبیش ہوتی ہیں۔ اس لئے بہت ممکن ہے کہ اس خصوص اختیار کا قلع استعمال کرے اور ایک بسا بسا یا گھر کا لانا بڑا ہلے۔ تو اس کے لئے ضروری ہے کہ یہ باوجود صرف کام نہ ہست کرے کے لئے خصوص اختیار میں کچھ عیسیٰ قیودوں کا احاطہ کر دیا جائے کہ عدا، استعمال سے حفاظت اور مصلح شرع کی حق، اعتدال، رعایت ہو سکے۔ خطا کا جین نہ رہے یہ شرط مذکور ہے کہ شرطیں مصلح ادبی ہوئے کا علم شوہر کو بھی کر دیا جائے اور شوہر اس کو تسلیم بھی کرے کہ جس واقعی غلط دوزی ہوتی ہے یا یہ قیود مذکور ہوتے کہ غلط دوزی ہونے کی صورت میں صورت کو اپنے اوپر طلاق دینے کے اختیار سے محروم ہو جائے یا وہ صورت اپنے خاندان کے غلط لکھ دس تا میل سے علیٰ سبیل الاعتدال منظور کرے۔ اور سب طلاق پر ہی متعلق ہو جائیں یا اس طرح کی اور کوئی قیود مذکور ہے جیسا کہ حضرت احمدی مولانا خاوی علیہ الرحمہ نے المیلۃ الذہریۃ میں اس طرف اشارہ فرمایا ہے۔ یہ اس توقیف کے ساتھ مزید احتیاط کے لئے کچھ عیسیٰ قیودوں کا احاطہ کیا جاسکتا ہے جو عیسیٰ میں درج شدہ اختیار کے عدا، صرف کام نہ ہست ہو۔

مالی سزا کے تقرر کی ایک صورت

اس کی ایک شکل یہ کہ جس عہد میں ہے کہ اگر دولت ملک اس طرح سرسبز کر دیا جائے کہ عام حالت میں اس صورت کا مردوں جہاد اور دفع حق کی صورت میں اس صورت کا سر میں سزا یا تیس جہاد وغیرہ لازم ہوگا تو سبھی عقد نگہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بہت ہی چھوٹے کیونکہ اس طرح طلاق کی اور اس کم سے کم میں کی اور طلاق کا یہ استعمال نہ ہو سکے گا۔ لیکن کیا شریعت میں کی اجازت دیتی ہے یا سیرہ

فعل نہ کہنوں کے معنی سے یہ کہہ ہی نہ سکتے۔ حضرت صاحبین نے اس کے مطابق دو اس شرط میں
 دو اس میں جو کہ شرطیں و شروط ہیں یہ مسئلہ ہے کہ اگر کسی میں جن شرطوں کی نہ اگر شرط میں
 صورت کو اس کے تکرار سے باہر۔ اسے عامے گا تو اس کا سر یک جزو اور اگر باہر سے جسے گا تو اس کا سر دو
 جزو ہوگا تو اس میں حضرت امام مسلم کی رائے یہ ہے کہ اگر شرط چار کی تو سر مکی اور اگر شرط چار۔ کیا تو سر
 مش واجب ہوگا۔ جن حالات صاحبین نے اسے یہ ہے کہ دو اس شرط میں درست ہیں۔ جو دو اس صورتوں میں
 سے مزید صورت میں سر مکی ہی واجب ہوگا۔ اور حضرت امام زفر کی رائے یہ ہے کہ دو اس شرط میں عامہ ہوں
 کی وجہ سے شرط دو درم ایفہ شرط کی صورت میں سر مش ہی واجب ہوگا۔ اس کے علاوہ اور بھی دوسرے مسائل
 اس میں مکی ہیں یہ غلط قرار دینا ہے جن تمام مسائل میں فقہ سے مطابقت یہ ضرور ہے کہ یک صورت میں سر
 مکی اور دوسری صورت میں سر مکی یا سر مش واجب ہوگا۔

فقہ حنفی کے متون و اشراج کے دیکھنے وقت ہر چند یہ مکی کی کہ سر مکی میں یہ معلوم ہو جائے کہ جن
 قوس بند ہیں سے راجع اور مشقی ہے اسے معلوم ہوا جسے نیکی میں پہل تک نہ پہنچا سکا۔ مگر صاحب ذکر علماء شافعی
 در میں مرد و خیر افتد کہ اسے یہ معلوم ہو گا کہ یہ دو در ہونے والے چند اجزاء کا جو تہا ہے جس سے
 شرط ہوتا ہے کہ مکی کا قول۔ نایب (۱) ص ۲۰۷ و (۲) ص ۲۰۸ تو صورت دیکھ ہی اگر صورت
 صاحبین کی رائے یہی مکی کیا جسے کہ نہایت مرگ اور ہر نے پہلی کو اپنی ذمہ داری میں رکھ تو اس کا سر دو جزو
 اور اگر صنف کا دفع ہو تو اس کا سر مطلق میں جزو ہوگا۔ تو سر معلوم ہوتا ہے اس کے صنف شریعت کا یہ حکم ہے
 کہ سر مکی کے بعد ضرور ذکر نہ چاہیے۔ مگر اس میں جن علماء مکی کی صورت میں صاحب شافعی پہلی کو اس جزو سر
 نہ قرار دیا۔ اور اس کے بعد نہایت مر مکی سے کوئی کوئی دلیل گزری اور اس کے حاصل سے کوئی پہلی پہل
 نہ ہونی تو مست بھی بنت ہے اور اگر وہ خود صورت شری کے تحقق کے اور اس مطلق کی صورت میں ہی
 تو یہ اس جزو اور ہوگا کیونکہ قس ویں میں یہ لکھا ہے

یہ بات صرف صاحب ہام صلی کے قول کے خلاف سمجھائی ہے۔ مگر یہ ظاہر اور نہ ہوا ہے جن
 میں کہہ میں یہ ہے کہ جیسے یہ حضرات صاحبین کی رائے کے میں مطابق ہے اسی طرح حضرات امام مسلم
 و حید نے دیگر متعدد مسائل کے میں مطابق ہے۔ کیونکہ جن میں سر مقرر کرنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ مطلق کی
 اور ان میں سے نہ دو اس قرار دیا ہوں۔ اور یہی وقت جس سے حسب حالات صاحبین نے اسے یہ عمل کیا ہے
 اور دو اس شرط میں کہ نہایت قرار دیا جائے۔

ہوگا ہے۔ وہ سلیقے کے ثابت ہونے کی وجہ سے تسلیم ہوا اس لئے تحقق شرط ہے نہیں جی خواہر کے ایک خلق، جی دیکھا، پھر یہ صورت اس شخص کی صورت، نگار ہی تھی کہ داخل اور پوشیدہ تھی، اس کا تحقق ہوا۔ تو دوسری خلق داخل ہو جائے گی، پہلی خلق غائب ہوگی۔

مثلاً بڑا اہمیاں اس جگہ دو چیزیں ثابت ہیں۔ میں میں سے کسی ایک کو ترجیح حاصل نہیں تو تکیا سر کے نصیب میں جہت پیدا ہوگئی اور جہت سر کی وجہ سے چونکہ سر محل واجب ہوتا ہے، لہذا دوسری صورت میں بھی سر محل واجب ہوگا۔

صورت ماضیہ کی دلیل کا خلاف یہ ہے کہ دونوں میں سلیقہ ہے، جیسا کہ عبارت کے عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ عبارت اس طرح ہے۔ "و اما طعنہ ثانی فکان یشترکہا خلقی الف ان قام جہد و خلق انشعق ان اخر جہد" مطلب یہ ہے کہ دونوں میں سر کے لئے ایک ایک شرط ہے، اور یہ ایک بات ہے کہ شرط و کار کے ساتھ ایک کسی کی شرط کا تحقق ہو گیا تو وہ ثابت ہو گیا، اور جب دوسرے کسی کی شرط کا تحقق ہوگا تو دوسرا کسی ثابت ہو جائے گا۔ اور دونوں میں کوئی تداخل نہیں بلکہ دوسرا کسی اپنے اندر کسی اپنی کو لئے ہوا ہے۔ اس لئے کہا جائے گا کہ اگر خواہر نے اپنی بیوی کو اس کے وطن سے نکال تو اس شخص کے سر سر کی رقم دو براہ نام ہوگی۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ دونوں شرطیں ہیں سے ہر ایک کے ساتھ صورت کی فرض متعلق ہے لہذا دونوں کا اعتبار کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ "المصلحون صنف شر و صم"

اسی کو ایک مثل سے میں سمجھا جا سکتا ہے کہ کسی شخص نے اپنی بیوی کی خلق کو دو چیزوں پر متعلق کیا اس کے ساتھ ایک شرط پائی گئی تو ایک خلق داخل ہوگئی، اور جب اس کی زوجیت میں پہنچے اس نے دوسری شرط کا تحقق ہوگا تو دوسری خلق داخل ہو جائے گی، مثلاً بڑا اہمیاں جب محل سر میں شرط ان یعنی مستند کار کے ساتھ ہی لازم ہوگا اور جس دوسری شرط پائی گئی تو مزید ایک جزو ہر مین کی دو جزو ہر اس خواہر کے وہ لازم ہو جائے گا۔

اسی طرح ایک مستند تھا کہ کسی شخص نے ایک صورت سے ملادی تو اس شرط کے ساتھ کہ اگر وہ صورت ہوگی تو اس کا سر ایک جزو اور اگر خواہر صورت ہوگی تو اس کا سر دو جزو ہوگا۔ تو اس مسئلہ میں اہم و اعظم کا حلیہ کر دینے کی بجائے کہ اگر وہ صورت بد صورت ہوگی تو اس کا سر ایک جزو اور اگر خوب صورت ہوگی تو اس کا سر دو جزو ہوگا۔ لہذا اگر یہ کہا جائے کہ صورت مذکور یعنی اس شرط کے ساتھ خلق کیا کہ اگر اس صورت کی موجودگی میں دوسری کسی صورت سے شریک کیا تو اس کا سر پندرہ جزو ہوگا اور اگر دوسری کسی صورت سے شریک کیا تو اس کا سر تیس جزو ہوگا۔ بالکل صحیح و درست ہونا چاہئے۔ اس کی دہشتی کی چند میں صبر کی گئی تھی جی۔

ایک تو اس وجہ سے کہ اس کی تہیہ دوسرے مسائل فقہیہ سے ہو رہی ہے جس میں سے بعض میں اتفاق
نہ ہو اور شرطوں کو رد قرار دیا گیا ہے۔ سو بعض میں اگر یہ حقیقت ہے۔ لیکن باقی اور دو جہل فقہاء امام وغیرہ کا
فوق صدور ثبات ہے۔ دونوں شرطیں جاری ہوں گی۔ دوسرے اس وجہ سے بھی سمجھے جاتے ہیں کہ صومعہ نکاح کے
وقت اس قسم کی شرط لگانے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ شوہر کسی دوسری عورت کے ساتھ شادی کر لینے کے بعد اصل
میں اور جہن کا مہر نہیں کر پائے گا۔ کیونکہ زمانہ وراثت کے حالات ایسے ہی ہیں کہ جب ایک بھوی کی مروجگی
میں کسی دوسری عورت سے شادی کرتا ہے تو پہلی عورت سے پہلے صرف فکر کر لیتا ہے۔ جس کی وجہ سے پہلی
عورت کا حصہ ہوتا ہے تو اس طرح کی شرط لگائی جائے تاکہ وہ شخص کسی دوسری عورت سے شادی کر کے
عورت کا کوئی حصہ نہ کر سکے۔ اور خود ہم قاضی صلی کے طالب میں گرفتار ہو سکے۔

نوع طبعی کا یہ ہے کہ جب کوئی شی معاشرہ میں عام ہو جاتی ہے اور میں چیزوں کو عقل سمجھتا رہتی ہو تو اس
چیز کو منکر کرنا ہوتا ہے اس لیے جب کوئی منکر عمومی حیثیت حاصل کرے تو طبیعت میں اسے عمومی میں
مرد قرار دے کر حکم جاری نہ کر دیتا ہے۔ اب جب کہ ہم دستور دیباچی ہونے لگے ہیں تو جنسین عوام
میں عام میں گرتے تو طبیعت میں یہ منکر بھی نہ کر دیتا ہے تاکہ دوسری کسی عورت سے شادی نہ ہو
کے سے ہمارے ہوگا۔ یہاں جو کہ فرما کر آیا میں یہ حکم صاف ہے کہ سے مسرور نہیں قاضی
میں میں خوف ہو تو یہی عورت سے شادی کرے۔ "وہی خضم الاضواء واحدة" اب اگر شوہر ہم
قائم صلی کے غرض میں میں میں بلکہ عین ہونے کے باوجود دوسری عورت سے شادی کرتا ہے تو گویا منکر ذلی
کی احادیث خلاف روایتی کرنا ہے۔ ہم قاضی صلی کا منکر عین میں لے کر ہے کہ یہ منکر صرف عام کی طرح ہوگا۔ اور صرف ہم سے
تحت شدہ نہیں ہونے کے لیے ہے۔ "وہی میں ہے" طہت بطرف طہتین ۱۱۱ اس میں صحت میں لوہہ میں
میں صحت سے زمانہ مردی ہوگا جس کے سے قضاوت دیتے صبر دیتے ہائے میں منکر میں جنس میں سے
جب لڑ پڑے۔ وقت میں ہی اس قسم کی شرط لگائی جائے کہ اگر اس عورت کی مروجہ میں کسی دوسری
عورت سے شادی کی تو اسے مرنے کی قسم میں نہیں جڑا دے گا۔ اگر لے گئے ہوں گے۔

جس قسم کی شرط کے بدلے میں حدیث میں لکھی ہے کہ "المسلمون علی شروطہم الخ" کی وجہ سے
حضرت صاحبین کی رائے میں ہے کہ دونوں شرطیں جاری دستور ہوں گی۔

ایک شبہ: کسی کو یہی صورت میں یہ عام ہوتا ہے کہ جس قسم کی شرط لگانے کی وجہ سے قوم نے سے
کی چیز جو مطلق فی الواقع پر حرام کرنا لازم آتا ہے۔ یعنی ہر مرد کے لیے یہاں سے زیادہ چار عورتوں سے شادی کی

شریعت کے عزت دی ہے اور اس صورت میں اس سے اس کو روکنا لازم آتا ہے جو مردانہ عین مصلحت پر نہ ہو
مرد نہ کرنا ہے اور اگر شرط مصلحت کو مرد کر دے اس کا کوئی اہل حق نہیں ہوتا۔ اس سے شرط مرد کا کوئی مندرجہ
ہونا چاہیے۔

نو جواب یہ ہے کہ اس قسم کا شریعی واقع ہی نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہ شبہ تو اس وقت واقع ہوا کہ جب اس شخص کے
سے ایک صورت کی موجودگی میں دوسری صورت سے شادی کرنا جائز ہوتا۔ اور اس عمل میں ہم یہ ثابت کر چکے ہیں
کہ صورت مصلحت اور ماہی نے انسانیت کو ایسے موڑ پر رکھ دیا ہے کہ کتنا پسے گا کہ دوسری صورت سے اس کے
سے شادی کرنا درست ہی نہیں ہے۔ اس لئے کہ مذکورہ اہل فہم کے رجحان ایسے ہو گئے ہیں کہ ہم اہمیت
میں ہیں اور حقیقت میں ہو گیا ہے۔ اور قرآن کریم کا حکم ہے کہ جب مصلحت میں اور جس قسم کرنے کا خوف ہو تو
ایک ہی صورت سے شادی کرنا کالی ہے۔ دوسری کسی صورت کی طرف کرنا صحیح نہیں۔ تو یہی کہ میں یہ سمجھا ہے
کہ سورۃ الدار میں قرآن کا یہ حکم "ان خفتم ان لا تصحوا فواحدة" بی قابل مصلحت ہے۔ تو گویا کہ اس قسم کی
شرط لگا کر صورت کے اپنے خواہر کو ایک حکم قرآنی پر عمل کی دعوت دی ہے۔

اعدا صافہمت من كلام الفقهاء والمفسرين، واللہ اعلم بالصواب، خلاصۃ المحتاج، ج ۳

ص ۷۳، ۷۴ و جملہ الرائق ج ۲ ص ۲۸۶ و رد المحتار ج ۲ ص ۱۶۷، ۱۶۸

عورت کا اپنی ملازمت کی شرط لگانا

وقت تک صورت کا یہ شرط لگا، کہ خواہر اس کو سورۃ خدمت یا اہمیت لے والی خدمت سے نہ روکے گا۔ یہ
صحیح نہیں ہے۔ یہی کہ اس قسم کی شرط لگا کر کسی کا نکلنا ہو تو یہ شرط فاسد ہوگی۔ اور لیکن مندرجہ بالا ہے گا۔

کیونکہ اہل حق سے تمام مخلوقات میں انسان کو عہدہ اور دیگر تمام مخلوقات کو عہدہ کی مشیت سے پیدا ہوا ہے
یہ۔ یہی وہ ہے کہ ساری رنگ میں پیش آنے والے تمام مخلوقات و اہمیت میں اس کی رہائی کے لئے ہے
مگر یہ کہ وہ بھی رسول کا سلسلہ جاری دیا۔ اس مگر یہ شخصیت نے جہل اور تمام انسانوں میں اور قوی تشریع
فرمائی ہے وہیں خاص مرد و عورت کے حقوق و فرائض کی تفصیل دی ہے۔ مردوں کو حکم ہوا۔ "مسیروا فی
الارض و استنبوا من فضل اللہ" اور دوسری جگہ حکم ہوا کہ جب نماز پڑھ کر چلو تو تلاش ساقی کے لئے زمین
میں نہیں ملو۔ لیکن عورتوں کو اس قسم کا حکم نہیں آیا کہ تم بھی تلاش ساقی میں سرگرداں نہ رہو۔ بلکہ ایسے

موقع پر زبیر ہوا کہ عورت کا بچہ مرد کے ساتھ تہمت میں شریک ہونا بھی بکھر تہمت۔ نئی کراخوم دے رہے ہیں یہ طاقت قیامت میں ہے ہے۔ اسی عورت و مرد کے نفی مزاحجہ کر بیان کیا گیا۔ اور چار قوموں حلقہ طہنہ۔ نہ کہ مردوں کو محدود لیں کا حکم بنا گیا ہے۔ زمین کریم میں اس کی علت کہ عرف اذکر کیا گیا ہے کہ مردوں کو عورت کا ہم بنانے میں مت ماریں، عکسیت اور حلقہ طہنہ کا لڑا ہے، ان میں سے ایک یہ ہے کہ ہم سے اختیار کر بات ہے کہ بعضی کو افضل اور بعضی کو مضنون کر دیں۔ "وہما قتل اللہ بعنیم علی یمن"۔ دوسری وجہ ہے کہ مرد کو یہ حکم ہوا کہ وہ اپنی محنت و مشقت سے کما کر عورت پر مایا عریض کرے۔ "وہما انفقوا"۔ تیسرے میں وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کو ملکی اور ملکی تو نہیں یہ نسبت عورت کے سبب زیادہ حمایت کی ہے، یہی نکات کہ عورتوں کو باعزت محض و انجھات و بی کما گیا ہے۔

پس اگر عورت بد مت خود یا اس کا لڑا یہ وکس جوقت ظلم ہے شریک نگاہ کہ شوہر اس عورت کو جس کی موجودہ عظمت سے یا اتنا خود لے دینا عزت سے نہ روکے گا۔ اور جوئے والا شوہر اس شریک کو قبول و منقولہ بھی کر لیتا ہے تو کلن منفہ ہو جائے گا، لیکن شوہر پر اس شریک کی پابندی ضروری نہ ہوگی۔ اور اگر شوہر اپنی اسی بیوی کو جس کی موجودہ یا اتنا خود لے دینا عزت سے روکتا ہے تو عورت پر لادہ ہوگا کہ وہ شوہر کا حکم ہی کر مارت سے پڑ جائے۔

پہلی قسم کا شرعی حکم

اس قسم کے شرع کا حکم یہ ہے کہ انکا پورا کرنا باطلاق واجب ہے کیونکہ واجب لزومی قیاسی اور واجب لزومی شرعی ہے۔ اگرچہ وقت بعد اس کی تسریع یا شریعت لگانے کی ۳۰ مسلم شریف میں حدیث ہے "من احق الشروط ان یوفی بہ ما استحل من جنتہ" بہ الصریح۔ ۱۰۰ مسلم شریف ۱-۲۵۵، ۲ کی آیت کے حوالہ سے لائق ترین وہ شریعت ہے جس کے ذریعہ تم نے شرع کیا اس کو حل ہے۔ اور یہی شرع انکار کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"منہا ما وجب الوقا بہ اتفاقا واصل ما امر اللہ بہ من اسماک بمسروف او تسویح ما حسن، حاشیہ صفحہ ۶-۷۔" پہلی شرائط وہ ہیں جن کو پورا کرنا باطلاق ضروری ہے اور ان سے نجات ملنے کا حکم دیا ہے یعنی یہ تو مسرف لہجے پر دیکھا جائے جوڑ پر چھوڑ دیا۔

قرنی ثانی میں حضرت شیخ الحدیث تحریر فرماتے ہیں،

"الشروط اللاتی من مقتضیات المکاح مثل المعہر والتفقت والنکاح ۲ مطلق الشروط تہذیب الشروط بحسب علی الزوج استیغاضا تقریر الشرحی للشیخ محمد و حسن الدیوبندی مع حسن الترمذی ص ۳۷ ج ۲۔"

حضرت عمر فاروق "الذی یؤمن علی شہ وطمع منہ مخرج حقوقہم" (ایضاً شریف ص ۷۷)

دوسری قسم کا شرعی حکم

اس کا حکم یہ ہے کہ شرائط جن میں وہ نکاح منع ہو جائے۔ اور جن شرائط کی باہمی شرطت فرض کے لئے ضروری نہیں۔ بلکہ ان شرطت کی وجہ سے ان پر عمل کا اصل عدم تھا ہے عرصت میں سے کسی ایک پر واجب کی ہے ایسی وجہ سے جب عرصت فاقہ بنت قیس نے م عدت پیش کیا کہ میرے عہد پر عہدہ بنی مطلق طلاق نہ دے دی، جب یہ عدت آدمی میں حاضر ہوئی تو میرا دل بدل گیا اور میں نے طلاق دے دی۔ میرے لئے عدت میں نہ تھا ہے۔ کسی - لا حضرت عائشہ نے ان کی روایت کو شریعت کے تابع و نیکو فرمایا۔ ہر کو کو جو کہا گیا وہ ہے (اسی روایت کو بیان کرنے میں) اس میں کوئی - اور حضرت عمرؓ نے فرمایا - نہ ہونے فرمایا۔

کاملاً کتاب وینا و سہ شریعت قبل امر ان تسمیہ "و شہد لہا" مشکوٰۃ شریف ص ۷-۲۸۸

”ممكن من شرط ان يفي بكتاب الله فهو باطل وان كان صاته شرط . قضاه الله الحق .

شرط الله اولا في كتابه شريف ۹-۱۳۷۷

”وشرط ان لا يفي بكتاب الله فهو باطل وان كان صاته شرط . قضاه الله الحق .

وشرط ان لا يفي بكتاب الله فهو باطل وان كان صاته شرط . قضاه الله الحق .

۱۳۷۷

وشرط ان لا يفي بكتاب الله فهو باطل وان كان صاته شرط . قضاه الله الحق .

شرط ۹-۱۳۷۷

وشرط ان لا يفي بكتاب الله فهو باطل وان كان صاته شرط . قضاه الله الحق .

الشرط ۹-۱۳۷۷

تیسری قسم کا شرعی حکم

اس قسم کا حکم مختلف ہے۔ امام احمد، امام احمد، امام احمد اور امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ شرط کے مطابق
مسلک کا واجب ہے، اگر شرط کو پورا نہ کرے تو عورت کو نکاح منع کرالے کا حق ہوگا (المسئلۃ لابن قدامہ ۷-۱۳۷۹)
مسئلہ کہ امام احمد، امام احمد، امام احمد اور امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ اس قسم کی شرطیں قضاء
نہیں ہیں، اور ان سے حد نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، البتہ وہ بابت ضروری ہیں۔ بریلو بدی ضابطہ ہے
”والمواہب اللہ ان العہد علیہ مستوفی“ تم اپنے عہد کو پورا کرو، بشرطہ تم سے عہد کے بارے میں روز قیامت
سوال ہوگا۔ اسی طرح ”ما ایضا الفہم تمستوفوا بمستوفی“ امام احمدی دونوں مسکین کو ان اللہ میں بیعت
کرتے ہیں۔

جب کسی نے ایک عورت سے اس شرط پر شادی کی کہ وہ اس کو شہر سے بیس چکائے گا تو شوہر کے لئے
جواز نہیں کہ وہ اس کو نکالے ہی امام احمد، امام احمد اور امام احمد کا مسلک یہ ہے، اور علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ

حوریت کی شرہ سے پہلے نہ کی شرہ ہے۔ گویا انہوں نے شوہر کو نکالنے کی اجازت دی، اگرچہ حوریت نے نہ نکالنے کی شرہ لگائی ہو۔ یہ بھی منہجی قریبی اور بعض کو فہم کا قضا ہے۔ (قرنی ۱-۶۱۲)

امام قزنی نے ام طاطی کا مسک، اگرچہ ام احمد کے مطابق ذکر کیا ہے لیکن صحیح ہے کہ وہ ام ابو خضر اور ام الکب کے ساتھ ہیں۔ چنانچہ حافظ ابن جریر ام قزنی کا قول نقل کر کے لکھتے ہیں: "والتقالید صریحہ من المشافہۃ شریعہ"۔ (مشع الہادی ۹-۶۱۵) ام قزنی نے یہی کیا تھا ہے۔ بحسب فی شرح مسلم لغزوہ ۱-۱۷۵

جاری میں ملنے والی احادیث کا مسک ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں،

"ان ما شربہ الزوج من مطلق العروۃ و ترکہ الزوج من الیملہ لا یلزمہ فیہما حکم لان فاکت و حد لہما علی حد بہ"۔ (بیانج: تفسیر ۵-۷۵۵)

یاد رہے دوسری پہلی کو مطلق دینے یا شرب نہ نکالنے کی شرہ شوہر کے لئے تھا، لازم نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ حد ہے جس کا شوہر کو مسک نہیں بنایا جاسکتا ہے، اور لگے ہاتھوں، انکو کب بعد کی، کی وہ عہدت ذکر کر دیا ہو کہ جس سے نہ لکھا نہیں جس کو: نہ کے احکام کے قابل ہے۔

"و السائل ان الشرع حد نکاح (مکاتف)۔ صلیحہ الزوج من غیر اشتراط کسختہ و التکلیفی۔ فیہما یدعی الایضہ، یہ و ان لم یشرعہ، و ما یشرعہ کتاب اللہ و سنن رسولہ، فیہما لا یجوز الفصل بہا وان الشرعہ۔ و ما یشرعہ من القسمین فیہما حد التامینہ و تکریدہ۔ فیہما و یدعی الایضہ بہا و الشرعہ، و ان تم یشرعہ"۔ (الکواکب المروی ۱-۳۶۶)

۶۔ شرائط تقویٰ یعنی اور اس کے احکام

۱۔ حد نکاح کے وقت اگر حوریت، شرہ لگائے کہ سے لینے اور مطلق وارث کرنے کا حق ہوگا یا انہیں انہیں نکاح میں مطلق وارث کرنے کا حق ہوگا۔ وہ شوہر اس شرہ کو تسلیم کرتا ہے تو اس کی عین سود نہیں نکال سکتی ہیں۔

۲۔ حد نکاح سے قبل شرائط سے جو جانی ہو اس کی حور، طریقیں کا حد تھا ہو چکنے۔

۳۔ وقت حد نکاح ان شرائط کا قبائی ذکر کیا جائے۔ یہاں شرط ہو یا کتاب مطلق وہ لعل مشرود ہو۔

۴۔ حد نکاح کے بعد طریقیں کے مابین کوئی شرائط جاری نہ کی جائے۔

میر جوی کو طلاق کا حق نہیں دینے کے لئے شوہر کو مطلق طلاق کو نعم نہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

حقد نکاح سے قبل شرائط تفویض

ہو یا نہ ہو کہ توبہ سے پہلے طلاق کی مذکورہ غیبتوں میں معتبر اور درست میں مگر پہلی اور دوسری صورت کے معتبر اور معتبر ہونے کے لئے ایک شرط ہے جس کو بھی ہم بیان کریں گے۔ یہ تفویض کے بعد اس سے رجوع کرنا تو یہ شوہر کے قصد سے خارج ہے، اس کی دلیل سے تفویض کے اللہ کے لئے کے بعد اس کو مکرر کرے گا کوئی حق نہیں۔ بدلتا اصلاح میں طلاق کا سامانی مستحق ہی مرد اس سبب میں لکھتے ہیں:

”اصحابان سفیہ فہو انه لازم من جانب الزوج حتی لا یطغ الرجوع صہ و لامھی العراء
مما جعل الیہا و لا یصح ذالک“ بدائع الصنائع ۳، ۱۱۲

”اس کی کیفیت یہ ہے کہ یہ طلاق کی جانب سے لازم ہو جاتا ہے، یہاں تک کہ اس سے رجوع یا عورت کو حق تفویض سے روکنے کا نہیں، اور نہ اس کو طلاق کرنے کا حق ہے۔“

تفصیل یہ ہے کہ اگر توبہ سے پہلے طلاق کے بعد توبہ کے معتبر ہونے اور غیر ہونے کے بعد یہ شرط ہے کہ اس میں نکاح کی طرف اصلاح اور نسبت موجود ہو، مثلاً یہ سمجھا جائے کہ اگر میں طلاق سے رجوع کے ساتھ نکاح کروں، اور تفویض میں ذکر کردہ شرائط میں سے کسی شرط کے خلاف کروں تو میرا مذکورہ کو اختیار ہوگا کہ اسی وقت یا پھر جس وقت چاہے اپنے لازم ایک طلاق، اس وقت کے نکاح سے الگ ہو جائے۔ اگر اس میں اصلاح اس نکاح۔ لکھی گئی تو یہ تفویض نادر غیر معتبر ہوگا اور اس کی رو سے عورت کو کسی قسم کا اختیار حاصل نہ ہوگا۔

صاف قہری تطہیر بشرط کے مسائل کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”و لا یصح اشتراط الطلاق الا ان یكون المتألف متأكدا و یسمیہ الی سلفہ فان قال لا یجوز
ان دخلت العاد فانت متأكد ثم قترت جہا فدخلت العاد لم یعلق“ قہوری مکتبہ الحقائق، ۱۷۶

اور طلاق کی بہت شرط کی جانب درست نہیں مگر یہ کہ طلاق کو طلاق کرے اور طلاق ہو جائے اس کی طرف طلاق کو مشروط کرے۔ اسی وجہ سے اگر کسی نے اس عورت سے کہ اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تو کو طلاق پھر اس سے شادی کرنا اور مرد گھر میں داخل ہوئی تو طلاق میں ہوگی۔

مالگیری میں تفویض یا شرط کو طلاق کرے کے اندر تو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”دوسری قسم طلاق وقت تک مہر ملے گا اور نہ کہے کی صورت میں تطہیر تفویض، اس قسم کو مجھے کارہ۔“

اور اگر وجہ عورت ہی کی طرف سے ہو تو شرط قبولی کا ذکر نہیں ہوا اور مرد نے قبول ہی شرط قبولی کے اسلاف کے ساتھ نہیں کیا جب بھی قبولی درست ہے، لیکن چونکہ اس صورت میں صرف مرد کو اختیار ہے تو بشرط قبول کرے یا بلاشرط۔ عورت جبر نہیں کر سکتی، کیونکہ جب عورت کی جانب سے ایجاد سطلق ہو اور مرد نے اس کو قبول کر لیا تو جب شرائط کا ذکر عورت کے پیچھے ہے، خارج ہو گیا تو مرد کے لئے اختیار ہے کہ سطلق قبول کرے یا مشرطاً اس نے۔ اور عورت اختیار کی طالب ہوا اسے ایجاد کو شرط کے ساتھ متبرکہ کر دینا چاہئے تاکہ مرد کے لئے وہ قیود اختیار کرنے کا موقع نہ رہے۔ البتہ اگر مرد کے قبول سے پہلے پہنچے عورت یا اول کو شرط کا قبول لگایا اور ذکر کر دیا تو بھی یہ شرط قبول کرنے کا حق نہ رہے گا لہذا یہ حق نہیں ہے۔

”مرد سے زیادہ قبولی انور قبول کرنا شرط نہیں۔ شرط یہ ہے کہ قبولی ایجاد کے خلاف نہ ہو ۱۰ چنانچہ ۹۔“

(۷۶۹)

عقد نکاح کے بعد شرائط قبولی

اس کی صورت یہ ہے کہ نکاح کے بعد قبولی نامہ قیود کو چلتے۔ یا زنی شوہر کے خلق کو عورت کے سپرد کر دے چلتے یہ درست ہے اور عورت کو اختیار ہو گا خلق تابع کر لے گا۔

پھر قبولی اگر سطلق ہو اور وقت کو ذکر نہ کر گیا تو یہ قبولی مجلس طہ تک محدود رہے گی، اگر وہ اپنے کو جس مجلس میں اختیار کرے تو ایک خلق بائن چ چلتے گی وہ ذاتی قبولی ختم ہو جائے گی۔ ہاں انصاف میں ہے،

”فان كان متعلقاً بين قتال امرأه يوجب فشرط بقية حكمه بقية المجلس وهو مجلس

سابقه بالتفويض فمما دامت فيه مجلسها فما امر بهما“ ابدان المستفاد ۱۱۳۴، ۳

اور اگر شادی وقت ہو لیکن وہ وقت ہو یا ایام اشہر اور طہی کے ساتھ تحدید نہ ہو تو عورت کا اختیار مجلس تک محدود ہوگا بجز جس وقت چاہے خلق سے سکھ جائے۔ عمار گہرائی نے بہت ہی عمدہ انداز میں اس مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں،

”فاما اذا كان موقفاً فان اطلاق الوقت يوجب امرأه يوجب انقضت او اذا عاشت او

مضى عاشت او سبقت فلهذا التبع في المجلس وخير المجلس ولا يتقيد بالجلس“

فلهذا ان تعلق نفسها في اى وقت فلهذا لا انقضت ان تعلق نفسها في المجلس ولا امرأه ولا امرأه“

(۱۱۵، ۳)

اس طرح کی شرطیں کا حکم یہ ہے کہ اس کو پورا کرنا دینا واجب ہے لہذا واجب نہیں کہ اس نے کہ جس کی حیثیت محض وصال کی ہے اور وصال کو پورا کرنے کا قصد تکلف نہیں بنایا جاسکتا، اگرچہ سو من کی شکن بٹلا۔ مہر بقیہ مکتبی نہیں ہے۔ "وَالَّذِينَ يَخْنِصُونَ أَمْوَالَهُمْ وَالْمُسْتَقِيمِينَ" نیز وصال کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ "وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا" لیکن ان خصوصیات کی بنیاد دینا سنت اور فتویٰ پر ہے۔ مگر کسان کی تحریر فرماتے ہیں

"ان ما شرطت الزوج من حلق المهر وترك المهر لا يلزمه في الحكم لا فانك وسفها فلا يخلف به" (ہدایہ ۷۰۷، ۷۸۵)

حضرت عمر کا ارشاد گراں ہے: "المؤمنون على شروطهم عند مقتضى حقوقهم" حاشیہ بخاری ۷۰۷، ۱۰۷۰

باقی جہاں تک مہر کا مسئلہ ہے تو اگر شرط کو فوہر لے لیا کر دیا اور بیوی کو طلاق نہیں دی یا دوسرے سے حہ نہیں کیا تو اس کے لئے مہر مسمی لازم ہوگا اور دوسری صورت میں جب کہ فوہر نے وصال طلاق کی اور بیوی کو طلاق دے دی یا دوسری صورت سے حہ کر لیا تو طلاق پر قول کے مطابق امام اصم کے نزدیک مہر مثل لازم ہونا چاہئے اور صاحبین کے نزدیک جو ملے ہوئے مہر لیا کہ صورت میں وہ لازم ہونا چاہئے۔ مگر کسان کہتے ہیں،

"و اما المهر فاعلم ان الشرط الاول جائز بلا خلاف فان وقع الوفاء به فلها ما ضمن على ذاك الشرط و ان لم يقع الوفاء به فلان كان على خلاف ذاك او فعل خلاف ما شرطت لها فلها مہر مکتبہ لا ينقص من الاصل ولا يزداد على الاكثر وهذا قول ابي حنيفة وقيل ابو يوسف ومحمد الشرطان جائزان (ہدایہ ۷۰۷، ۷۸۵)

لیکن اس طرح کے شرطنا درست نہیں معلوم ہوتے۔ اس لئے کہ ہر اوقات زوجین کے مابین ایسی تعلیق پیدا ہو جاتی ہیں جن کی وجہ سے طلاق کے مطلق کوئی پہلو کار نہیں ہوتا۔ اور اس میں قصود اور اور عقداں صرف صورت ہی ہوتی ہے۔ اگر اس طرح کی شرطیں لگانے کی وجہ اجازت دی جائے گی تو اس سے مقصد طلاق فوت ہونے کا قوی اندیشہ ہے۔ نیز اس کی وجہ سے عورت کا مرد پر جسارت اور جبر است کرے گی۔ اور فوہر کے "قوام" ہونے کے بجائے عورت "قوام" ہو جائے گی اور یہ شرطیں کھنڈ کے لئے سرسبب کے بجائے لعل باب ثابت ہوں گی۔ اس نے میرے نزدیک اس طرح کی شرطیں بالکل صحیح اور راجح سے بالکل بہت دور معلوم ہوتی ہیں جس کی عورت کو بالکل عزت نہیں دی جاسکتی اور ہے وجہ صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے کی گنجائش نہ کر سکتی تھی اس لئے امام اصم کے قول پر فتویٰ دیا جائے۔

طہر جس فضیلت کی صحبت غراب، ۵۰۰ انتہائی بدوین اللہ وہ صوب سے ۵۹۱۱۱۱ اور اس نے ہلے میں یہ
 ہیں یا اسی قلمب ہو کر وہ ٹھانی کے بعد اپنی بیوی پر قائم ملاکند رہیں اختیار کرے گا۔ اور ہم قندت کے باوجود
 ایک سے زائد شادی کرے گا یا طلق و پسے گا، تو اسی صورت میں مناسب شرط پر سر میں استفادہ کرے یا نہیں
 اور دست ہے اور صاحبین کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے لیکن یہ شرط ضرور ہے جس پر عمومی حکم نہیں لگایا جاسکتا
 مختصر یہ ہے کہ فتویٰ امام صاحب کے قول پر دیا جائے مگر صاحبین کے قول پر نہیں،

۷۔ خواتین کی ملازمت کی شرعی حیثیت اور عقد نکاح میں اس کی شرط

فاحش، بدکاری، زنا اور اس کے عیلت و عیال کی من منک، برائیاں میں ہے جن کے منک، زنا و صرف
 افسوس و الزامی کو نہیں بلکہ جمال اللہ خانہ خانی اور بعض حکمت مندے نے منک کو جہ و عبادہ کو پسند نہیں۔
 دنیا کے اس آخری دور میں یہ وہاں خوام نے اپنی مذہبی حدود اور قوی روایت سب کو ترک کر دیا کہ زنا کو
 اپنی ذات میں کوئی جرم ہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ و معاشرت کو ایسے ملنے میں فعل دیا ہے جن میں ہر جرم جنس
 ہمہ کی اور فاحش کو و صحت عام ہے، لہذا انہوں نے محدثوں کو مردوں کے دوش پر دوش کر دیا، اور اپنی مردانیت
 مردوں کو دی، وہ تمام محدثوں کو بھی دی اور اپنے آپ کو آٹھویں نسوی اللہ صلاحت کا ظم عبادہ و عہد کر دیا اور اسلام پر
 شک نہ ہی، بجا محدثوں پر ظم، حسب، محدثوں کو ظم اللہ و دہاویں پسے نکلے گئے، اور یہ وہ دہرہ کے منک
 آئینہ کو انسانیت سے اور ترقی کی راہ میں مائل قرار دیا۔ چنانچہ محدثوں میں ملازمت، صنعت و عہد، تجارت و ملازمت و
 وزارت اور ان کے علاوہ مختلف منصب و عہدوں پر مردوں کے بالکل ہمہ پر لگ کر آئی ہیں جو یہ وہی کی دین ہے۔
 اور مشرب کی یہ وہاں فاحش کی طرح مشرب میں بھی قابل گئی۔

لیکن قرآن مجید اسلام اللہ اس کے قانون اللہ انہیں پر جس نے جن چیزوں کو جرائم اور انسانیت کے لئے مشر
 قرار دے کر قاطبی سزا عزم کیا ہے ان کے منک پر بھی پابندی عائد کی اور ان کو منکر قرار دیا، اس سزا میں
 مقصود اصلی زنا اور بدکاری سے بچانا تھا تو وہاں کو نظر پڑی گئے کے قانون سے شریعہ کیا، محدثوں مردوں کو بے
 جواب مختلف سے دعا، محدثوں کو گھروں کی ہمار دہاویں میں محدود کرنے کی ہدایت کی، اور ضرورت کے وقت باہر
 نکلنے کے لئے بھی منع یا اپنی چادر سے چھوڑ دیا کہ نکلے اور سڑک کے کنارے چلے کی ہدایت کی، خواہ وہ لڑکا یا بچہ
 و آواز بچہ کی رعایت کی پھر جو شخص ہی سب حدود و حدود اللہ پابندیوں کے حصار کو چھانے پر مجبور ہو، جسے
 اس پر لائق عنت و عہد سزا سب لوگوں کے سامنے یا کئے میں ہیں یہی وہی کہ کلمہ دیا کہ اگر ایک مرتبہ

کسی نہ کر۔ پر جلدی کر دی جسے تو پہری قوم کو کھل سبیل مل جائے۔ اور ہر گھبراہٹ میں جیسے بے پشتی اور فدا حرکت کی طرف توجہ نہ کرے کی حرکت اور بجا جہاد نہ کر سکے

فرید پور میں آئے وہ اہل عقیدہ اور خواہش پرست طبقے نے اپنی لٹائی کے ذریعہ میں عورتوں کے پردہ کو عورتوں کی صحت اور اقتصادی اور معاشی حیثیت سے مدعو کے لئے معضرت کر کے اور بے پردہ رہنے کے لئے ہر شخص کی پس منظر کا مٹھل جو کہ اور مقلدین عقیدے کے مٹھل کرتے ہیں انہیں دیکھ کر "اقتصاد" میں تحریر کیا گیا ہے کہ بے لائقہ طریق سے لائق تو کوئی ہر قسم "ارشاد باری ہے" "وہیونک من الضمیر و المیسر قل صہما اثم صہرو و منفع للناس" اس میں ہے پرہیز میں گرچہ کچھ معاشی فوائد بھی ہیں مگر جب پردہ سے ملک چلی تو وہ کہ ہزاروں لئے و خداوی ہذا کہ وہ اور پاکست کے "انہ صیرے اور صیرین فار میں اس سے تو چرس کو نفع کس کس و انصرہ کی کا کہ نہیں ہو سکتا۔

میں حقیری خبیثہ کے بعد یہ بات واضح ہے کہ خواہش کا کوئی بھانہ نہ کر جس کے لئے گھر سے باہر ہونا چاہیے اس میں سے پرہیز ہونی ہو۔ اسلام کی پاکیزہ روح اور مقدس عزت کے باطل مقدم ہے اور شریعت اس کی عزت نہیں دے سکتی ہے اور خلافت میں بغیر ضرورت شرمہ کے گھر سے باہر ہونا چاہیے اور بے پردگی کا جین نہیں تو ظن غالب ضرور ہے اور انہیں کا حکم یکساں ہے۔ اور قرآن کریم نے بغیر شرعی مجبوری کے نکلنے کو مذہب جاہلیت کا شیوہ قرار دیا ہے

"وقرن فی بیوتکم ولا تہرجن تہرجن الجہلیۃ الاولیٰ" - "وقرن فی بیوتکم من آیات اللہ و الحکمۃ العزیزہ آیت ۳۲۔ ص ۱۷۷

ترجمہ۔ وہ تم عورتوں میں ہے گھروں میں بیٹھی رہو اور رخصت نہ کی جاہلیت و بیوں کی طرز نہ چرو۔ اور اپنے گھروں میں آیات اور حکمت سے سمیت حاصل آؤ۔ حدیث شریف میں ہے

ولیس للنساء منصب من المروء الا مضطرة "طبرانی کمالی ص ۸۷۷۔ ۸

عورتوں کا نہ نیکہ کے لئے کوئی حصہ نہیں الا یہ کہ اضطرری صورت عورتوں کی پیش آئے

لہذا ان خصوص شرمہ کے لئے ہوتے ہوتے خواہش کا وقت حد ہے ہونے والے شوہر سے یہ شدد گناہ کہ شوہر نہیں لگی ہوئی خدمت سے سب روکے گا۔ اگر تندرست سب کوئی صدمہ یا خدمت کے لئے تو شوہر یا ساری یا رکاوٹ سب ڈالے گا۔ اور شوہر ہی شدد افسوس کی کہتا ہے تو کسی یا شرمہ دور عمل میں درجی میں۔

ن میں سب سوشلزم کی نگاہیں تو کسی یا سب سوشلزم میں۔ خدائی شریف میں جب حدیث ہے

”ماکان من شرک لیس فی کتبہ اللہ فہو بطل وان کان ماتہ شرط“

جو شرعی منصب میں کسی عہدہ دار میں اگرچہ سو شرعی کیس نہ لگی یا نہیں ۔

نئے عہدہ کی شروعات کو قبل کرنے کے بعد بھی اگر فوہر سلسلہ عہدہ سے عہدہ کو روکے اور عہدہ ختم کرنے کا حکم دے تو عہدہ کو فوہر کے حکم کی تعمیل تاہر انصاف ہی تاہر واجب نہیں ۔ اس لیے کہ جب شریعت نے فقہ کو اولہ نمکین کی ذمہ داری سے عہدہ کے سلسلے کو ہٹا کر دیا تو اس کے کام کی ذمہ داری نئے عہدہ کے عہدہ دار عہدہ کی ذمہ داری فوہر پڑا ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ عہدہ ختم میں پس و پیش کرے اور چہ و چر کے ذریعہ عہدہ کی ذمہ داری کو روکے ۔ اور شیطانی جن و انس کے چلن کی قیدی بنے اور یہی بائبرکت زیادت سے عہدہ نہ روکے کہ عہدہ دے ۔ عہدہ شریف میں اسی طریقہ امر کی طرف اشارہ ہے ۔

”ان المرأة تقبل فی سورة شیطان و تدبر فی سورة شیطان“ المشکوۃ من مسلم ۲ ۔

(۶۶۸)

”وقرأت عہدہ شیطانی کی عہدہ میں کافی پالی دیتی ہے ۔“

دوسری جگہ ہے ۔

”المرأة سورة ماذا خرجت استخرجها الشيطان المشکوۃ من الحرمہ ۲۔ ۶۶۹

عہدہ پر مشیدہ بہتے کیا چیز ہے جب نکلتی ہے شیطانی اس سے ۔

”هذه خلاصة ما خلاص من الشطب لقيمة و ما خلاص من النص و هو بعدی انسبیل و السلاط

اشترائط فی النکاح

مولانا شاہد قاسمیؒ

حد نکاح میں لیکن جیسے مالی شرطیں نہیں طرعی کی ہیں۔

۱۔ وہ شرط عہدات خود صحیح اور مطلق حد کے مطابق ہیں۔

۲۔ وہ شرط خود صحیح ہیں، لیکن عقد، حد کے خلاف ہیں۔ یہ ذکر سے لازم ہو جاتی ہیں۔

۳۔ وہ شرط جواز ہیں، لیکن ان کے ذکر سے حد کی صحت کوئی اثر نہیں پڑتا، بلکہ شرط لازمہ اور مطلق ہے۔
چنانچہ اس مسئلہ میں صاحب "قانون الاحوال الشخصیہ" کا بیان کہتا ہے کہ صحیح سمجھتا ہے۔

"انما اقترن جنہ الزوج بشرطہ ینقض اصلہ بطل العقد" اور "انما اقترن بشرطہ

لا ینقض اصلہ ولکن ینقض مقتضیہ او کماں محرما شرما یفعل الشرطہ فی سیرۃ العقد" جب وہ نام،
شرط سے مقترن ہو جو اصل حد کے متعلق نہیں، لیکن مقتضی حد کے بدلے اور شرما حرام ہو، تو شرط باطل ہے۔
اور حد صحیح ہے۔ "و انما اقترن لا ینقض اصلہ ولا مقتضیہ ولیس محرما شرما صحیح الشرما
و وجب الوفاء بہ علیہ تم یؤخذ بہ من الشرطہ لہ حق الفسخ" (مسند ۱۶۳) یہی شرط سے مقترن
ہو جو نہ تو اصل حد کے متعلق ہو اور نہ مقتضی حد کے، اور نہ ہی شرما شرما صحیح اور لازم الوفاء ہے۔ لہذا یہ وہی

علا کہ اس پر اتفاق ہے کہ حد نکل کے ساتھ ساتھ ہونے والی شرطیں دو نصبت کی ہیں۔ (۱) شرہ کا
 ۱۱ شرہ غیر محکم۔ بلکہ من شرطوں کے طائر ہونے اور طائر ہونے کے سلسلے میں اختلاف ہے۔ نیز شرہ کا
 کی تو میں غلطی کی طرف مائل ہیں۔

۱۲ محکم کے نزدیک شرہ محکم کی دو قسمیں ہیں (۱) محکم غیر کرہ (۲) محکم کرہ۔ شرہ محکم غیر کرہ۔ یعنی
 حد نکل کے سبب وہ جنہم ہو اور اس کا نہ ہو۔ مثلاً وہ بھی پر امانت و امانت پر وہی کی شرہ لگے۔ یا اگر سے
 باہر یا اہدات نہ ہونے کی۔ یا طویر پر بن غلطی وغیرہ۔ یہ بھی شرہ ہے جو حد کے سبب واجب ہیں۔ اگر شرہ
 نہ لگتی ہوتی۔

شرہ محکم کرہ۔ یعنی شرہ جو حد مشرود کے خلاف ہو اور محکم طویر پر تسبیح کرنا عہد ہو۔ مثلاً بھی کی
 یہ شرہ کہ طویر پر عروا کی ہیں دوسری غلطی نہ کہے۔ یا کچھ شرطیں نہ ملے ہوتی۔ یا کچھ دوسری ہر شخص نہ
 کہے وغیرہ۔ تو یہی شرطیں لازم الہام ہیں۔ بلکہ سبب ہیں اور حدت کو لکھ نکل کا حق نہیں ہے (۱) عدم
 الشرحۃ لا حول الشرحۃ ص ۶۹ ج ۱۷

امام محمد بن حنبل کے نزدیک شرہ محکم وہ ہے جس کا حد قاض کہے یا جس کا حد متعلق خود ہو۔ لیکن
 دو ہیں جس سے کسی کا لانا ہو اور شارع علیہ السلام کی طرف سے نہ ہو نا کہ عہدہ حد میں نکل ہو۔ مثلاً بھی کا
 یہ شرہ لگانا کہ میرا بن و غلط طویر پر لازم ہوگا یا اس کی عروا کی ہیں دوسری غلطی نہ کہے گا وغیرہ۔ یہ شرہ محکم
 اور عدم الوفاء ہیں۔ خلاف درزی کی صورت میں حدت کو لکھ نکل کا حق ہے۔ اس لئے کہ مذکورہ صورت میں حد
 پر رضا و خوف ہے۔ شرہ کے نقص پر۔ یہی شرہ کا نقص ہو اس میں۔ لہذا رضا نہیں پائی گئی اور جب رضا نہیں پائی
 گئی تو نکل منع نہیں ہوا۔

اور احادیث کے نزدیک شرہ محکم وہ ہے جس کا حد قاض کہے۔ یعنی حد نکل کے لئے ثابت ہونے
 والے احکام میں سے کسی حکم کو واجب کہے (یعنی کے غلطی اور دوسری کی شرہ) یا حد کے قاض کو ملکہ کہے۔
 (یعنی کا دل پر شرہ لگنے کے ساتھ غلط کا کلین طویر کا اور ہوگا) یا شریعت لے جس کا اختیار دیا ہو (تو یہی غلط)
 یا جو طرف کی رو سے ثابت ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ یہی شرطیں لازم الہام ہیں۔ لیکن فریقین میں سے جس نے اس
 شرہ کا التزام کیا ہو۔ اگر اسے یہی نہ کہے تو مشرود لکھ کا حق نہ ہوگا۔ کیوں کہ احادیث کے نزدیک حدت
 حد کے لئے محکم واجب و قبول کا پایا جاتا ہے۔ اس کے بعد حد نکل ملکہ ہو جائے گا۔ فریقین کی رضا
 مندی ضروری نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ کرہ نکل محکم ہو جاتا ہے۔ مثلاً کہ رضا مندی نہیں ہے۔ بقولہ علیہ

السلام ثلاث من لبن منزوع وجه من جد

اسی ضمن میں عبد الرحمن بن یزید اسی کتاب "الفقه علی المذاہب الاربعہ" میں لکھتے ہیں

فالمسحوق فيه ان كان لا يؤول في الفقه مطلقا ثم ان كان هو من ستنسب الفقه فانه ينفذ

حلیۃ و الا یصل الشرع و صح الفقه اس ۵۶ ج ۱۶

آدہ اس میں یہ ہے کہ شرع علی لافظی طور نہ ہوگا، پھر اگر وہ منسوب خطائے حق میں سے ہے تو قیہ "یا" ہوگی ورنہ شرع باطل اور حق صحیح ہے۔

ذکرہ تصریحات سے یہ بات معلوم ہوتی کہ جمود فقہاء عظام ایسی شرطوں کی صحت پر متفق ہیں جو منسوب خطائے حق کے مطابق ہیں، جس طرح کہ اسی شرط لازمہ پر مطلق ہے جو رکن اذواج کے مضمون کے لحاظ یا احکام شرعیہ کے خلاف ہے۔

۷۔ شرط لازمہ۔ اس مسئلہ میں فقہ کی تصریحات حسب ذیل ہیں۔

بمصر فقہاء کے نزدیک شرط لازمہ وہ ہے جو ذکرہ صورتوں میں سے نہ ہو، جن کا شرط صحیح کے تحت پہلی ۱۱۱ آئین فرجین میں سے کسی ایک کی صحت و منصف ہو تو ایسی شرط لوازم باطل یہ صحت مندرجہ عاثر نہیں (المصر المختار ج ۱۵۵ پیش ۱۰ المختار۔ فصل فی المصروفات ۱۰ ص ۲۰۵ ج ۲۷۲ کذا فی ۱۱۱ فصل میں ۱۵۹ ج ۱۵۹ الد اگر حق کو کسی شرط پر مطلق کہے مگر یہ کہ اگر تیرا پ راضی ہو تو میں نے تجھے بے تکلف کر دیا تو تکلف صحیح نہیں، اور اس لئے کہ تکلف قطعی کو قبول نہیں کرتا ہے۔

مندر سکتی فرماتے ہیں،

"والفقه لا یسقط تعلیقه بالشرع کتذوقہ تک ان و فی میں لم یفقهہ ودر المختار ص ۲۰۵

ج ۲ کذا الفقه علی المذاہب الاربعہ ۲۱ ریت ص ۱۶ ج ۱۶

نام احمد بن حنبل کے نزدیک شرط لازمہ لفظی شرط ہے جس کے بارے میں فاسر کی مرافعت ۱۱ یا معتاد حق کو قبول دلی ہو، جس کے لئے شارع کی نفس موجود ہے، حکایتوں میں حق کے وقت یہ شرط لگنے کہ محرم اس کی سرک کو خلق دیدے و غیرہ، لکن شرع صحیح نہیں ہے۔

تقول علیہ السلام فیما رواہ ابو ہریرۃ ان قال لا یصل المرء حلالا لغيره الا بکفی ما فی

الاشیاء، بخاری ص ۷۶ ج ۱۶

حصول کو دوسرے مجلس کے طعنوں کے حصول سے بشرط ایک، جیسے مرد اپنی منکوحہ سے کہے کہ اگر وہ تو نہ
پر طلاق ہے۔ یا اس کی طرف اصرار کرنا، جیسے یہ کہے کہ اگر میں کسی صورت سے نکاح کروں یا تم سے نکاح
کروں تو مجھے طلاق ہے اور اسی طرح ہر صورت۔

مگر ہاں کہ مسئلہ شریعہ یہ ہے کہ مرد کو بشرط اقامت حل ہیں نیز دین اور قسمل ہیں و غلطی پر تک زوجیت
درست ہیں، اس لئے یہی شرط راجح کہ تاہم اگر اصول شریعت کے مطابق نہیں۔

قُلْ اِنَّ اللہَ تَعَالٰی فَاخْتَصَمَ مَا جَاءَ بِہُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَقْتُولٌ وَرِجَاعُ النِّسَاءِ

اصل و وجہ امر اہمیت ہے، پس اس شرط میں بشرط لاء کہہ کر طلاق کرنا بے لگ س کی اہمیت کی علامت ہے
اور حکمت شریعہ تعدد زوجہ کو روکتا ہے، بلکہ بعض اوقات بسبب بعض ضرورت نکاح ثانی کی علت احتیاج ہو جاتی
ہے، حال کہ نکاح ملت ہے اور بشرط ہم خشیت میں و اقامت حل و امن نہ جو موجب نفع ہے اور نہ
مختلصہ شریعت، "تَوَدَّ اَوَّلُوہُ اَوَّلُوہُہُ فَاَنْتَی مَعَاہُ بِہُمْ اَلَا مَمَّ" (تم زیادہ بچے دل اور محبت کرنے
دل اور صورتوں سے نکاح کر دیکھو کہ میں تم سے دیر میں کی رہا ہوں پر (کر کے) دل واپس آؤں) پر عمل ان وجوہ سے
جو بہن شریعت کے حقوق کرتے ہیں، کسی صاحب ہے اور جس میں مسلمانی حاکم کی ریاست میں ان کا شیوع ہو۔
اس کو چاہئے کہ اس کے رطل میں کوشش کرے اور بحسن و خوبی سے رک کر اسے اطمینان دے دے۔
شریعت اولی اسباب کا درجہ ۱۷۸

تکلیف طلاق

اس کی تین صورتیں ہیں

۱۔ حد نکاح سے پہلے شرفیڈے ہو جائیں۔

۲۔ میں وقت حد نہ ہوں سے کھانا پالنے۔

۳۔ اور میں کھانا پالنے۔

۱) (تو پہلی طلاق زانی یا خوری نکاح سے قبل ہو تو اس میں نکاح کی طرف نسبت و اصرار کرنا شرط ہے،
مگر ان کے بعد نکاح میں رہتے ہیں تو اس کے بعد اگر میں کسی غلطی بشرط کی مخالفت کروں تو اس کو طلاق
بان کا حق ہوگا، یہی صورت میں جہاں کا عید طلاق و زانی کا علم ہونے کی مجلس تک خاص رہے گا، اس
مجلس میں اس نے طلاق بان واقع کر لی تو ہو جائے گی۔ یہ مجلس کے عید باطل ہو جائے گا، اور اگر شوہر نے یہ
کہ کہ طلاق و زانی کی صورت میں جب چاہے طلاق بان واقع کرے تو مجلس علم کے بعد بھی عید حاصل رہے گا۔

گر تمویض کی مذکورہ صورت میں نکلنے کی طرف انصاف نہ کی تو یہ بقرار بندہ لڑو گا۔ اس کی رو سے عورت کو کسی قسم کا عید حاصل نہ ہو گا۔ بلکہ اگر ایسی غرض نکلنے سے پیشتر کی گئی ہو، مگر شوہر اور شوہن نے اس پر نکلنے کے بعد رجوع کیا ہو تو یہ تمویض درست ہے۔ انصاف الی النکل ضروری نہیں۔

قال فی التتویر فی باب التعلق۔ وشرطہ التعلق کقولہ لیسکو حین ذہبت فانت طالق
لا ضابطہ علیہ اس ۵۶۷ ج ۲ کذا فی الفتاویٰ الہندیۃ مصر ص ۲۶۶ ج ۲ وکذا فی الفقہ
الاسلامی وادلہ ص ۳۸۹ ج ۱

(۷) میں ایک باب و قبول ہی میں تمویض طلق کی شرط لکھ چاہے اس کے مستبر ہونے کی دو شرطیں ہیں۔

الکتاب ج الشرع من جانب محدث ہو یعنی محدث یا اس کا دل جتنی شرطیں لگائیں۔ سب کا تسکیر کریں۔ پس اگر ایک باب میں جانب مرد ہو اور لکھی دوسرے قبل کے ساتھ تمویض طلق کی شرط بھی لکھو تو نکلے گا۔ کسی شرط کے محکم ہو جائے گا۔ اور شرط باطل ہے کہ وہ ہائے گی۔ درجہ میں ہے۔

” ص ۳۰ ” مقید ہوا اذا ابتغیت امرؤ فقط زوجت نفسی متک علی ان امری بعد
اطلاق نفسی کل ما اوردہ لو علی نفسی طلق فقل الزوج قبلت اما لو بعد الزوج لا تطلق ولا یسیر
الا امر بعد ما کذا فی البحر من الخلاصۃ و البزلیۃ : امر متکثر ص ۲۶۶ ج ۲
نقد ہو لیث دون صورتیں میں فرق کی وضاحت ہیں بیان کرتے ہیں۔

” لان البعد اذا کانت من الزوج کان الطلاق والتفویض قبل النکاح ولا یصح اما اذا کانت
من المرأة یسیر التفویض بعد النکاح : شامی ص ۲۶۹ ج ۲

جب ابتداء میں جانب شوہر ہو تو طلق اور تمویض نکلنے سے قبل ہونا لازم آئے گا جو کہ صحیح ہے۔ اور اگر عورت کی جانب سے ہو تو تمویض نکلنے کے بعد لکھا جائے گا۔ اس نے کہ شوہر سے عورت کے کلام کے بعد قبلت کہا ہے گویا اس نے یہ کہا میں نے اس شرط پر قبول کیا کہ تجھے طلق ہے یا تیرا سارا تیرے ہاتھ ہے۔ تو یہ تمویض نکلنے کے بعد ہوئی۔

(ب) ایک باب ج الشرع زہلی ہو۔ صرف تحریری کلی نہیں۔ بلکہ تمام شرط لکھنے کے بعد نصیب ہو کہ ایک باب دہن سے احکام لکھا گئی ہے کہ طلق کا نکلنے اس قرض میں مدد ج شرط لکھنے کے ساتھ کرنا۔ اس۔

احتیاطی صورت

اس ضمن میں حضرت خضوی نے فرمایا کیا بات کہی ہے وہ مدد سے عیال میں کلی ہے۔ عورت کے

لہذا ان شرطیں طر مستبر اور نام نہان ہیں مگر صورت کا صریح کسی سے زیادہ ہے و شرہ اپنی نہ ہونے کی صورت میں صریح کی جگہ ہے۔ البتہ اگر اس کی وجہ سے بیوی کے سر میں کچھ دیش کرایا ہے۔ پر دوسری شرطی کر لی تو وہ اپنا چہرہ صریح کی شرط کہے۔ "لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ" الْمُؤْمِنُونَ صَنَعُوا شَرَّ وَهُمْ " طاب ظہنی اسی طرح کی رائے رکھتے ہیں، فرماتے ہیں۔

فان شریعت علیہ صنفہ بقولہ السکاچ ۲۱ بنزع علیہا و جعلت صنفہ لذلک شیئاً من صنفہا ثم تزوجها علیہا فلا شیئ منہا علیہ فی روایت ابن القاسم لانہا شرط علیہ ۲۲ و یجوز شرطہ کما اشترط اہل بیروۃ ان تلتحقہ حاشیۃ و الو ۲۰ لیسوا فسخ النبی و اسئل الشریعہ کذلک ہذا یصح سناہ بنی السفاق صنفہ و تبطل الزیمۃ الباس ۲۱ سکام القرآن ۲ ص ۱۷۵

اگر نکاح کے وقت یہ شرط لگانے کے شوہر اس مقصود کے عہد میں ہوتے ہوئے کسی دوسری عورت سے نکاح نہ کرے گا اور اس کی وجہ سے ان کا کچھ سر کر کر دیا جائے۔ پر دوسری سے نکاح کرے تو شوہر پر کوئی چیز ہر نہیں ہے ان کا سر کی رویت کے مطابق اس لئے کہ یہ شرط لاخیز کے نہیں ہے جس طرح بی بیہ نے یہ شرط لگائی کہ صورت و نشا سے تھلا کر دیں گی اور اور اور صریح کو ہوگا۔ تو بی بی نے تصویب فرمائی اور شرط کو باطل فرمایا۔ اسی طرح بی بی اس سے کہ سر کا کم کر لیا گئے ہے۔ اور نہ وہ نہایت صریح پر عہد ہوتی ہے (باطل ہے بعد رضائی و میر کی بی بی نے منہ چوٹی ہے (وایہ ص ۳۶۸ ج ۲)

عورت کی ملازمت (سوال نمبر ۱۰ کا جواب)

"الرجل قوادون مالی النساء" جلد ۳۲

قوم مرد قیم۔ عربی زبان میں اس لفظ کو کہا جاتا ہے جو کہ یا حکم کا اور دار یا پلنے ۱۰ آیت کریمہ میں اس کی تعلیمی دینی گئی کہ اگرچہ عورت کے حقوق مردوں پر ایسے ہی لازم و واجب ہیں جیسے مردوں کے حقوق پر ہیں اور دونوں کے حقوق مماثل ہیں۔ لیکن ایک چیز میں مردوں کو اختیار حاصل ہے کہ وہ کہہ سکتے ہیں شوہر کی حکم مرد کی واجب ہے۔ ۱۰ یہ کہ وہ وصیت کا حکم کرے۔ نیز بیوی کے مستند میں سے ہے کہ وہ گھر میں رہے آکر قاعدہ الحال ہو کر کھانا کی پرورش و پرداخت ان کے ساتھ صریح اور خاندان والوں کے لئے رہاں چہ کہ گئے اور شوہر جب پلنے خود حاضر ہو سکے۔ چنانچہ انکار کی صورت میں فریخت لغت بھیجئے جیتے ہیں۔

لقوله عليه السلام: ايها امرؤ! صفها ووجهها الى مرأته فثبت عليه لعنتها الملائكة حتى

تصبح الجمادى ٦ حكام القرون للقرطبي ج ٧ ص ١٧٥

ماہر ننگے کی صورت میں پیدا دیم ماضی اور میر ماضی ہوگی، جس سے گنوک و شبست کے دروازے
 وسیع ہونے چلے جائیں گے اور میں بھی گے تعلقات عرب اور زندگی اجیں ہو سکتی ہے، یہی مرعہ سر و خوش
 اور سنت کی طرف راض ہوگی جو صرف شوہر کے وسیلے اقتدار کئے کی اجازت ہے اور حج بن سر میں کامیاب
 شرف واجب ہے اس کا کشف ہوگا، مگر ہاں اگر وہ چلی دھڑو جو کہ باعث قتل ہے۔

”لقوله عليه السلام ان المرأة حودة فاذ خرجت استنصرها الشيطان و اقربها تنكون
 من رحمة ربها وهي في قبر بيتها“

قرآن میں عورتوں کی صلت ”حور مقصورات فی الخيام“ میں کی گئی ہے، اس کا بھی قصہ یہی
 ہے کہ گھروں میں ہی رہیں (عذرت نہ کریں) ایسی دو ہے کہ کچھ عورتوں نے حضور سے جلا کی اجازت چاہی تاکہ مرد
 کی مراد بھی ثوب و صلیبت حاصل کریں۔ آپ نے فرمایا: ”من قدمت من كن في بيتها تطوف حول
 المحامدين في صلب الله“ تم میں کی جو عورت اپنے گھر میں گئے گی وہ عداوتی سبیل اللہ کا ثوب پاسے گی
 جب کہ اس وقت انجان اسلام کی وقت تھی اپنے چلا کہ عورت اپنی خلعت و عذرت کے اجاز سے نہ اس کی غسل
 ہے کہ لپے صدف خود کا آئینہ آکے اور نہ اس کے لئے حالت ملازم ہیں کہ وہ سخت مردانہ اور دوسرے
 دران کسب میں مردوں کی مراد دیکھیں میں اور بزاروں میں پھرا کرے۔ اس سے حق تعالیٰ نے اس کی پادی اور
 اپنی مردوں پر ڈالی۔

چنانچہ حاکمی لکھتے ہیں:

وفي البحر منها من الغزل وكل حمل ولو قبر ما ٦ جنبي الخ وفي الشمس ونهض مدام

تخصيص الغزل بل له ان ومنها من ٦ اصل عليها المقتضية لكسب ٦ انها مستترة صفة لو جوب

كفایت سایہ الخ شمس

نہ اگرچہ شوہر نے اپنی آنکھ سے عورت کی شرف منظور کیں ہے تو چہ بھی سے خدمت حمراے کا علم دے
 سترے۔ اور کی خدمت سے بھی روک ستر ہے، اور عورت پر اس قسم کی عین شرف و عیب ہوں، اس سے نہ
 یہی شرف ہے وہاں نہیں ہے اور خصوصاً اس وقت جب کہ ہر چار جانب حرایت اور بے حیل ۵۴ سے ۱۲
 عورت کی خدمت اور ہے با حشوق کی بات کی جا رہی ہے تو بدوہ اعلیٰ خدمت کی اجازت نہ ہوتی ہے۔

۶ یسطل النکاح بالشرط والعسمة واما یسطل الشرط فونه یعنی لو شرط مع شرط فیسقط لم

یسطل النکاح بل الشرط اور عسمة ۳۷۰، ۷ مع الوہ

نکاح کے وقت کوئی ایک دینی اپنی سوت و آہل کے خیال سے کچھ شرطیں پیش کرے اور دوسری دینی سے قبول کرے۔ یہ یہ شرطیں دینوں طرف سے مستطوطہ سے پیش کی جائیں۔ تو عسمة کہ جس میں دوسرے یہ شرطیں نہیں طرح کی جاسکتی ہیں۔

پہلی قسم، ان شرطوں کی ہے جس میں شرط نکاح سے عہد ہونے والی اور دوسری اس میں سے کسی کا اور مستطوطہ جاتی کا پھر لگایا کہ اس کا عقد شوہر کے اور نہیں ہوگا۔

دوسری قسم، ان شرطوں کی ہے جن کے اور نکاح سے عہد ہونے والی کسی اور دینی سے کر لیا گیا ہو مثلاً شوہر کا یہ شرط لگایا کہ جہاں کا عقد اس کے اور نہیں ہوگا۔

تیسری قسم، ان شرطوں کی ہے جن کے اور کسی فرق کو لاحق حاصل ہوتا ہے جو غیر مشروطہ نکاح میں حاصل نہیں ہوتا اور دوسرے فرق پر ایسی اور دینی عہد ہوتی ہے جو غیر مشروطہ نکاح میں عہد نہیں ہوتی مثلاً عہدت کا یہ شرط لگایا کہ مرد اس کی موافقت میں دوسری شادی نہیں کرے گا۔ یا یہ شرط کہ جہاں کو اس عہد سے اس نہیں لے جائے گا۔ تو یہ سلام ہو چکا ہے کہ ان شرطوں کے ساتھ نکاح کرنے سے نکلن مستطوطہ ہوتا ہے۔ البتہ ان شرطوں کی کیا حیثیت ہوگی۔ درجہ لازم اصل ہیں گی یا نہیں؟

اصل تک پہلی قسم کا تسن سے کہ عقد نکاح سے عہد کسی اور دینی کو ہی شرطوں صورت میں پیش کر دیا گیا ہو تو اس کا حکم واضح ہے کہ جس اور دینی کو مشروطہ کیا گیا ہے وہ غیر مشروطہ لگے بھی لازم رہتی ہے اور مشروطہ لگے کے بعد بھی لازم رہے گی۔ اس مسئلے میں ارشاد ہوئی ہے۔

أحق الشروط أن توضع به ما استحل من الفروج. متفق عليه مشعرة ۵۰۲

شرطوں میں جوئی کی جہاں کے سب سے زیادہ سختی اور مشروطہ سے جس کے اور تم سے فرج کو مکمل کر ہے۔ اس کی تشریح میں علامہ نووی فرماتے ہیں۔

قال النووي قبل الشامي أكثر العلماء. حلی ان هذا معمول على شرط ۷ ینافی مقتضی

النکاح و یقول من مضاعفہ مشترک البشر بالمرور و الامتاق طلیقها و کسوتها و من

حسب المرأة ن لا یخرج من بیته الا مائة و لا یصوم نطوما بحیر ادمه و لا یأخذ حیره فی بیته

الا مائة و لا یخرج من بیته الا برصاه و نحو ذلك مرعاة ۷ ص ۳۹۱

اگر ایسی صورت ہو کہ نکل سے ماتہ ہونے والا کوئی فرض ہی مشرود ہو۔ لیکن اس میں معمول سے بہت زیادہ
اصلاً کر دیا گیا ہو تو ایسی صورت میں یہ پورا اضافہ لازم نہیں ہوگا۔ بلکہ عام طور سے جو اور دوسری لازم ہوتی ہے۔ وہی
لازم ہوگی۔ مثلاً کسی شخص کی فحاشی اس شراب پر ہوتی کہ وہ ہر جیسے نکل میں ایک سو (سولے کے نیچے) اسے گانو
نکل درست ہے اور یہ زیادتی ہی پر لازم نہیں ہوگی۔ سرورف نکل ہی اس پر لازم ہوگا، قاضی خاں ۱۔ ۳۳۹۔

شراب کی دوسری قسم کہ نکل سے ماتہ دار دوسری سے گرجہ مقصود ہو۔ ایسی تمام شرطیں باطل ہو جاتی ہیں اور
نکل جائز و درست ہوتا ہے۔ مثلاً کسی شخص نے نکل میں یہ شراب رکھی کہ صورت کا نکل اس کے اندر نہیں ہوگا۔ یہ
شراب باطل ہوگی۔ اور نکل کو بر کے اندر ہوگا اور جو سر حصین کیا ہے وہی لازم ہوگا، قاضی خاں ۱۔ ۳۸۳۔

اگر کسی نے اس شراب پر نکل کیا کہ ان دونوں میں حداثت نہیں ہوگی۔ یعنی مرنے کے بعد ایک دوسرے کا
درت سبب ہوگا۔ یہ شراب بھی باطل ہو جائے گی اور اس دونوں میں حداثت جاری ہوگی۔ اور جو سر حصین کیا ہے وہی
لازم ہوگا، قاضی خاں ۱۔ ۳۳۹۔

اور اگر کسی نے اس شراب پر نکل کیا کہ یہی کو سر نہیں لے گا۔ یہ شراب بھی باطل ہو جائے گی۔ لیکن درست ہے
اور سر مثل لازم ہوگا، رد المحتار ۷۔ ۱۳۷۰۔

شراب کی تیسری قسم کہ نہ تو اس میں حد نکل سے ماتہ دار دوسری مشرود ہے اور نہ کسی لازم دار دوسری سے گرجہ
کیا گیا ہے۔ بلکہ اس شراب کی وجہ سے فرقی میں سے کسی ایک پر کوئی دوسری ایسی لازم دوسری ماتہ جاری ہے جو اس
شراب کے بغیر ماتہ نہیں ہوتی۔ تو ایسا نکل بھی درست و صحیح ہے اور یہ شرطیں اوصاف کی حیثیت رکھتی ہیں۔ فوہر آر
ہذا کہ چاہے قوت بہت بزرگہ کاغذی (جلد سے) کی یا پانی فوہر یا لازم سمی، اہم اذیع السنین ۷۔ ۱۷۸۵۔

البتہ اطلاق صمد کے حکم کے پیش نظر اسے اوصاف کی حکمیں دینا فوہر کے اندر ہے۔

چونکہ یہ شرطیں دینے سر کے ساتھ لگائی جاتی ہیں، اس سے ان کا اثر دینے سر پر بھی پڑتا ہے۔ اور مختلف حکم
میں مختلف حکم لگتا ہے۔ حصہ صمد تو اس میں حصین سے لازم ہوتا ہے۔ اور بعض حکم میں سر مثل لازم ہوتا ہے۔ (۱۱)
اگر فوہر نے اس شراب کو ہر کر دیا تو حصین سر لازم ہوگا۔ مثلاً اس شراب پر نکل ہو کہ یہی کو فوہر ہی شر میں رکھے
گاہر نہیں لے جائے گا تو شراب جاری ہونے پر حصین سر لازم ہوگا، اہم اذیع السنین ۷۔ ۱۷۸۵۔

(۱۲) اگر فوہر نے شراب جاری نہیں کی تو دیکھ جائے گا کہ اس کا دین سر اس کے سر مثل کے اندر ہے یا
زیادہ یا کم ہے۔ اگر زیادہ یا زیادہ ہے مثلاً صورت کا دین سر ایک جڑ ہے اور سر مثل بھی ایک جڑ ہے یا پانچ جڑ ہے

ایسی صورت میں شراب جاری نہ ہونے پر دین سر لازم ہوگا، اہم اذیع السنین ۷۔ ۱۷۸۵۔

(۳۱) اگر دین سر اس کے سر محل سے کم ہے مگر مزید ہزار ہے اور دین سر یک ہزار ہے تو دیکھا جسے
 گاکہ اس شرڈ کے پوسے ہونے سے خود بھی یا اس کے قریب رشتہ دار (دینی رحم کو) کو سنا ہوتا ہے یا اس کا قلم
 کسی اپنی کوئی رہا ہے یا اپنی کو اس سے تھکن ہوا ہے۔ اگر اس شرڈ سے بیوی کو تھکن ہوا ہے یا کسی چچی
 کو قلم ہوا ہے تو ایسی صورت میں بھی شرڈ چھڑی نہ کر لے پر شوہر کو صرف دین سر ہی لازم ہوگا۔ **المہجور**
الروافق ج ۱۷۰ ص ۱۰۰۰ وردہ المستنور ۱۳۷۲

(۳۲) اگر اس شرڈ سے بیوی یا اس کے قریب رشتہ دار کا بی بیغ مقصود ہے۔ تو دیکھا جائے گا کہ اس شرڈ سے
 بر نفع حاصل ہوا ہے یا جلا ہے یا نہیں۔ اگر یہ جلا نہیں ہے مگر کسی لے دین سر کے ساتھ شرب یا خوراک بھی
 شرڈ ملگلی ہے تو ایسی صورت میں شرڈ چھڑی نہ کر لے پر حتمی دین سر ہی لازم ہوگا۔ **المہجور ج ۱۷۰ ص ۱۰۰۰**

(۳۳) اور اگر شرڈ دین سے لگانا چاہتا ہے۔ اور شوہر لے شرڈ چھڑی نہیں کی تو ایسی صورت میں دین سر
 کی جگہ سر محل لازم ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ سر محل کے لازم کے سنے چند چیزیں ضروری ہیں۔ (۱) دین سر اس کے
 سر محل سے کم ہو (۲) اس شرڈ میں بیوی یا اس کے دینی رحم کو بر نفع مقصود ہو (۳) شرڈ دینی سبب لاشعز
 ہو (۴) شوہر لے شرڈ چھڑی نہ کر لے ہو۔ مگر کسی لے یا شرڈ رکھی کہ بیوی کو شر سے باہر نہیں لے جائے گا۔ یا یہ
 شرڈ رکھی کہ اس کو حلال میں دوسری شادی نہیں کرے گا۔ یا شرڈ ملگلی کہ اس بیوی کو حلال دین سے گایا کہ
 بیوی کو موت سے رکے گا۔ اور اس سے تحت طہقت دین کا نہیں لے گا۔ یا یہ کہ بیوی کو بہا پیش کرے گا۔ وغیرہ۔
 اور دین تمام صورتوں میں دین سر اس کے سر محل سے کم ہے تو اگر شوہر لے شرڈ چھڑی کر دی تو دین سر لازم ہوگا
 اور شرڈ چھڑی نہ کر لے پر سر محل لازم ہوگا۔

حصہ کا یہ ہے کہ حد نکال کے وقت پیش کردہ تیسری قسم کی شرڈ بھی لازم الزام نہیں ہیں۔ دوسرے کی
 حیثیت رکھتی ہیں۔ شوہر چھڑی کر دیا ہے تو سبب ہوتا ہے۔ لیکن اس کو اس پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ دین سر پر اس
 کا خرچہ ہے جس کی تفصیل بیان کی گئی۔

حد نکال کے وقت صورت کی جانب سے یہ شرڈ رکھی جانے کہ جب بھی چاہے سے حلال واقع کرنے کا اختیار
 ہوگا۔ جس طرح صورت میں اسے حلال واقع کرے گا اختیار ہوگا۔ اور شوہر اس کو تسلیم کر لیتا ہے۔ تو یہ قبول حلال کا مسئلہ
 سے نہیں حصہ صورت میں وہ غلط ہی مختلف ہے۔

(۳۴) اگر ایسا شوہر کی جانب سے ہو اور میں نے نکاح میں لے لی ہے اس شرڈ پر نکاح کیا کہ تم کو حلال کا
 ضرر ہوگا۔ جس میں خرچہ ہو ہے۔ دین حلال واقع نہ سکتی ہو۔ اور صورت سے قبول کر لیں۔ تو ایسی صورت میں نکاح

مسندہ ہو جائے گی۔ نہیں صورت کو طلاق کا نتیجہ نہیں ملے گا۔ **فصول مجاہدہ ۱-۵۶۲ و ہذا ذیلہ ۱۷۸۱**

(۶) اگر عدالت کی جانب سے ایجاب ہو اور اس سے کہ میں نے خود کو تھوڑی ذمیت میں نہ شریعت میں نہ شرعاً نہ کہ کئے خلیفہ کا اختیار حاصل ہوگا۔ جب یہی ہائیں دیتے اور طلاق دینے کو بلاور غور سے قبول کر لیتی ہو۔ میں لکھ مسندہ ہو جائے گا۔ اور عدالت کو طلاق کا اختیار حاصل ہوگا۔ وہ جب یہی ہے خود پر طلاق واقع کر سکتی ہے **ہذا ذیلہ ۱-۵۶۸**

ایسا دونوں صورتوں میں وہ مختلف قسم ہونے کی وجہ سے ہے کہ قسطنطنیہ طلاق کے درست ہونے سے ملے یہ ضروری ہے کہ تک میں ہو۔ یا سبب ملک کی طرف اداغت کے ساتھ ہو۔ یعنی قسطنطنیہ طلاق نکاح کی حالت میں ہو۔ نکاح کی طرف منسلک ہو کر ہو۔ جب درست ہوگی۔ اور درست ہوگی۔ مثلاً کسی شخص نے کسی عہد کی عورت سے امریکہ چھوڑ کر تھوڑے عرصہ میں ہوگا۔ کیونکہ وہ اس کے نکاح میں نہیں ہے۔ یہ وہی ہے کہ اگر عدالت ہوگا۔ اور اس کو طلاق کا اختیار ہی نکاح میں ہی ملے گا۔ ایسی صورت سے شریعت کے ساتھ ما۔ ان قواعد و احکامات صریح **بیحدہ تعلیق منقہ شدت**۔ تو یہ درست ہوگا۔ اور اگر اسی صورت سے وہ نکاحی کر لیا ہے تو عدالت کو طلاق کا اختیار مل جائے گا۔

دوسری صورت میں صورتوں کو سامنے رکھیں۔ قسطنطنیہ طلاق کا اختیار عہد کو ہے۔ یہی صورت میں ایجاب عہد کو ہے۔ جب اس سے ہو اور اس نے قسطنطنیہ طلاق کی اور یہ قسطنطنیہ نکاح کی تکمیل سے پہلے ہوئی ہے، کیونکہ یہی نے اس وقت قسطنطنیہ نہیں کر سکتا۔ بعد میں قبول کیا ہے۔ تو یہ قسطنطنیہ نکاح کی حالت میں اس سے ہوئی اور نہ نکاح کی طرف اس سے کے ساتھ ہوئی ہے۔ اس سے یہ طلاق ہوگی اور طلاق منقض ہوگی۔

دوسری صورت میں صورتوں کی طرف سے ایجاب ہونا کہ اس نے یہ شریعت میں نہ قبول کیا۔ قسطنطنیہ طلاق کے ساتھ اس نے اس سے درست ہے۔ **فقہ اسلامی طلاق ۳۶۹۱ فصول مجاہدہ ۱-۵۶۲**

(۷) اگر نکاح سے پہلے عہد نکاح کی شرط کے ساتھ قسطنطنیہ طلاق کرے طلاق کی طرح کہے۔ اگر میں نے تم سے نکاح کیا تو قسطنطنیہ طلاق کا اختیار ہوگا جب تم چاہو اپنے آپ پر طلاق واقع کر سکتی ہو۔ اس کے بعد ایجاب انہوں نے ہوتا ہے۔ تو قسطنطنیہ طلاق کے بعد عدالت کو طلاق کا اختیار حاصل ہو جائے گا۔ **فصول مجاہدہ ۱-۵۶۲**

(۸) اگر ایجاب میں عہد شریعت کے ساتھ اس طرح قسطنطنیہ کرے کہ میں نے تم سے اس شریعت میں نکاح کیا کہ قسطنطنیہ طلاق کے بعد طلاق کا اختیار ہے۔ جب چاہو تم خود پر طلاق واقع کر سکتی ہو۔ اور عدالت نے قبول کیا تو قسطنطنیہ

درست ہوئی اور صورت کو اختیار خلق حاصل ہو گا۔۔۔ بڑا دلہنہ۔ ۱۶۸

حقہ طلاق میں شرط لگائے گئے ہیں، تین طریقے جسٹ گئے ہیں۔ اس میں سے پہلے وقت کے حقہ طلاق سے پہلے ہی شرط لگائے ہوئے ہیں، اور اس کی تصریح طلاق کے وقت لکھا جاتا ہے۔ یہ ضروری نہیں ہے، بلکہ ضرور مناسب ہے۔ البتہ تو یہی طلاق کی اس صورت میں کہ شوہر نکاح سے پہلے ضرور کر دے کہ اگر میں نے غلط صورت سے لکھ دیا تو میں کو خلاق کا اختیار حاصل ہو گا۔ اور اس کے بعد نکاح و شہادت میں ضرور ذکر مذکور ہلے، خدا بھی تصریح فرماتا ہے۔

اور دوسرے طریقہ کے حقہ طلاق میں ہی من شرط کا ذکر کر دیا جائے، انکاح مشروط ہو یا انکاح مطلق اور قبول مشروط ہو یا اصل ہی مشروط ہی ہے۔ انکاح و قبول میں ہی من شرطوں کا ذکر ضروری ہے۔

اور تیسرا طریقہ کہ حقہ طلاق سے پہلے طلاق کے درمیان کوئی شرط نامہ ضرور کیا جائے۔ اس سے بھی کوئی عامی مادہ نہیں ہے۔ بلکہ طلاق کے وقت تو یہی نہیں ہوتی، لیکن شوہر نکاح کے بعد ضروری طور پر بیوی کو خلاق و نفقہ کرنے کا اختیار دے دیتا ہے تو یہ تو یہی درست قرار دیا جائے گی۔

نکاح کے وقت جب شوہر نے بیوی کو طلاق کا اختیار دے دیا کہ وہ جب چاہے اپنے اور خلاق (یعنی کس کو) سے نفقہ سالہ شوہر کے ہاتھ سے ملے گی، اور اس تو یہی کو حقہ طلاق کو مستحق ہے، اور نہ اس کو حقہ طلاق دے دیا جائے۔ تاہم یہی کوئی کا اختیار دے گا، البتہ انکاح مطلق، ۱۶۷، ۱۶۸

شہادت اسلامیہ کے حاکم حضرت کی وجہ سے خلاق کا حکیت مرد کو دلی ہے۔ صورت کو نہیں دلی ہے، اس کی خاص وجوہات ہیں۔ یہاں کوئی تفصیل میں ضروری ہے، اب اگر مرد کے ماتھ صورت کو بھی اس کا اختیار دیا جائے اور طلاق کے وقت ہی تو یہی کے سبب کو نہ ہو یا ماتھ تو طلاق کے وقت ماتھ کو ہونے کے بعد نہ ہو جائے گے۔ اور ادا اس وقت پر بھی ہو جائے گا، اور طلاق دینے کے بعد بھی اس طرح پر مسند جب ہی نہیں ہو جائے گا۔ جس کا کوئی مل نہیں ملے گا، یہاں لکھنے کے وقت تو یہی طلاق کے سبب کو مادر کر، یہ شرط کے لئے تھانی ضرور ہو گا۔

بعض جے مسائل ضرور پیش آتے ہیں کہ شوہر کی طرف سے شدید ظلم و ستم کیا جاتا ہے، اور تھوڑا سا بیوی کو لگو خاص بھی نہیں ملتا، اور بیوی جمل زندہ لاگور داتی ہے، ایسی صورت حال کی اصلاح کے لئے طلاق کے وقت بہت احتیاط کے ساتھ تو یہی طلاق کی شرط لگائی ہو سکتی ہے۔ مثلاً یہ کہ طلاق نکاح میں ہوئی کہ طلاق کا

اختیار حاصل ہوگا۔ اس کے لئے نفل کی اس حدت سے واپس لے لی جتنی ہے (مواظفہ ۱: ۱۷۳۲)۔

فصل چہم کہ نفل کے وقت صومعین طلاق کی شرط کو عام نہ کیا جائے۔ بلکہ شہید حاکم میں مفسر کیا جائے تاکہ اس کا یہ باہمی شروع نہ ہو جائے۔

یہ مسئلہ کہ نفل کے عین استیصال کی روک تھام کے لئے نفل کے وقت دو مختلف سر صومعین کئے جائیں، مثلاً یہ کہ اگر شوہر نے بیوی کو طلاق نہیں دی تو مرد میں جہاد اور طلاق دے دی تو مرد میں جہاد ہوگا تاکہ اس طلاق کے لئے جوہر کے سے شوہر بہ ضرورت طلاق کا اہم نہ کرے۔ اور اس سے طلاق کے واقعیت میں کی واقع ہو۔ اس کے لئے ہمیں روایت کتب نفل میں نہ کہ اس میں جہاد سے ملتی ہے کہ نفل میں ایک جہاد پر ایک سر اور دوسری جہاد پر دوسرا سر صومعین کیا جائے۔ اس طرح کہ شوہر نے بیوی کو طلاق نہیں دیا۔ باہر نہیں لے گیا۔ تو صرف ایک جہاد ہے۔ اور اگر باہر لے گیا تو مرد جہاد ہے۔ یا اسی طرح کہ شوہر کی کوئی اور بیوی پہلے سے موجود ہے تو مرد ایک جہاد اور اگر نہیں ہے تو مرد دو جہاد وغیرہ۔ اس طرح صومعین درست ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پہلی صورت پالی جائے۔ یعنی شوہر بیوی کو طلاق سے باہر نہیں لے گیا۔ یا اس کی کوئی اور بیوی نہیں ہے تو ایک جہاد مرد کا ہوگا اور اگر دوسری صورت پالی گئی یعنی شوہر بیوی کو طلاق سے باہر لے گیا۔ یا اس کی کوئی دوسری بیوی پہلے سے موجود تھی تو مرد صومعین ہوگا۔ جو دو جہاد سے زادہ ایک جہاد سے کم نہ ہو۔ اور حضرت صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں بیوی کے صومعین مرد کا ہوگا۔ جس ایک جہاد صومعین ہوگا۔ ایک جہاد۔ صومعین دو جہاد صومعین ہوگا۔ یہی دو جہاد (فتح القدیر ۲: ۱۷۳۷)۔

نفلی تمام کتابیں میں یہ جہاد موجود ہے۔ اس کو پیش کر کے اس مسئلہ کا حکم بھی ملتا ہے جو دہرہ کیا گیا ہے کہ نفل میں مرد صومعین اس طرح کی جائے کہ اگر شوہر نے بیوی کو طلاق نہیں دی تو مرد جہاد اور اگر طلاق دی تو مرد میں جہاد۔ اس طرح مرد لے کر تادمت و صحیح ہے۔ اور حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک مرد طلاق کی صورت میں دو جہاد صومعین مرد کا ہوگا۔ اور طلاق دینے کی صورت میں مرد صومعین ہوگا جو اس جہاد سے کم نہ ہو۔ اور جہاد سے زادہ نہ ہوگا۔ حضرت صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں بیوی کے صومعین مرد کا ہوگا۔ صومعین دو جہاد صومعین ہوگا۔ یہی دو جہاد طلاق میں جہاد جہاد۔

اس مسئلہ میں امام صاحب کا قول راجح ہے۔ صومعین صومعین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ لیکن اگر ضرورت سے صومعین ہے۔ اور حاجت دہلی ہے تو صاحبین کے قول کو نفلی کے لئے اختیار کیا جاسکتا ہے۔

یہ مسئلہ کہ نفل کے وقت بیوی کو طلاق نہیں کیا جائے کہ اگر شوہر نے اس کو نکاح کے لئے نکاح میں ہونے

اشتراط فی النکاح

مولانا محمد فضل الرحمن بریلویؒ

حد تکلیف سے جو دار وادی کسی فریق پر ماند ہوئی ہے، حد تکلیف کے وقت اگر اسی کو شرط کی صورت میں ذکر کیا گیا، جیسے بیوی یہ شرط لگے کہ میں دلفظ شوہر کے ذمہ ہوگا، تو یہ شرط غیر ضروری اور تحصیل حاصل ہے۔ شرط نہ ہونے کی صورت میں، یعنی ناک و دلفظ شوہر کے ذمہ واجب ہے، تاہم یہ شرط صحت نکاح میں خلل نہیں ہے، اور شرط کا پورا کرنا واجب ہے۔

(۱) حد تکلیف کے وقت اگر کوئی فریق بیوی شرط لگے جس کا قصد نکاح سے چھڑانے والی کسی دار وادی سے فرار ہو، مثلاً شوہر مرد نکاح یہ شرط لگے کہ بیوی کا بطن دلفظ اس کے ذمہ نہ ہوگا تو یہ شرط فاسد ہے، نکاح اوجہ نہ گا اور شرط باطل ہوگی، درحقیقت یہ ہے۔

لا یبطل النکاح بالشروط الفاسدہ و اما یبطل الشرط بوقت یمنی لو سقہ مع شرط فاسدہ

تم یبطل النکاح بل الشرط۔

یمنی دو چیزیں ہیں، ۱۔ حلق علی شرط (۲) مشروط بشرط فاسد

جس چیز سے پائے جانے والے کا قصد ہے، مگر وہ موجود نہیں ہے، نکاح اس پر ساقی نہ کرنا ساقی، شرط مکمل ہے، جیسے اس شرط پر نکاح نہ کہ اگر طلق راضی ہو یا اگر کن بدش ہوئی یا طلق مرگیا تو شرط اور نکاح دونوں باطل ہیں گئے۔

مشرود بشرط فاسد سے مراد یہ ہے کہ شرکاء میں کوئی ایک کے کھاتہ چھوڑ کر شرکاء گنتے جیسے شوہر
 کے لئے۔ مرنے والے کا یا خود کو موت و دولت کرے گی۔ شرکاء باہل شرکاء مال فرار دیا جائے گا۔

المسلمون منه شروطهم ما وافق الحق قبل القسطنطيني و المراد بشرود لا تنافي
 مقتضى مقتضى الشكاح بل تكون من مقتضى الشرود الشرود بالمعروف وان يقتصر شرطي من
 حقوقه

شرکاء کسی فرقہ یا ایس کوئی شرکاء گنتے جس کے تسلیم میں کسی فرقہ کو یہ حق حاصل ہوا ہو جو میر
 شرکاء گنتے کی صورت میں حاصل ہوتا ہو اور دوسرے فرقہ پر ایسی پابندی یا اندرونی مادہ ہوتی ہے جو غیر
 شرکاء گنتے کی صورت میں مدد ہوتی ہو۔ مثلاً صورت کا یہ شرکاء گنتے کہ مردان کی موجودگی میں دوسرے گنتے کرے
 گا۔ یہ ہوتی تو اس کے قابل دلیلی میں رکھے گا وہی سے گنتے کرے گا اور جگہ نہیں سے جائے گا۔ یہ صورت
 متعصبے حق کے خلاف ہونے کی وجہ سے شرکاء گنتے اور شرکاء گنتے کا جہل تک ہو سکے ایسا شرکاء کی کوشش
 اسے جو فرقہ نہیں رہے سے شرکاء گنتے میں حق تعالیٰ نے وعدہ کو پورا کرنے کا حکم دیا ہے۔ مختلف کرے گی
 صورت میں شرکاء گنتے ہوگا۔ اگر صورت گنتے میں فرقہ نہیں آئے گا۔ الحق الشرود ان قواعد ما استعملتم
 به الخروج اس کے دلیلی میں طائر قسطنطینی لکھتے ہیں و اما شرود و مخالف مقتضاه شرود ان لا یشری
 علیہا و لا یضایر بہا فلا یجب الوفاء بہ بل یلغو الشرود و یصح الشکاح۔

اس مسئلہ کی مراد وصارت کے سے فتاویٰ اقلیت صافیت کا ایک جواب ہے۔ فتاویٰ کہتے ہیں۔ ماعلیٰ و
 یہ فرقہ۔ یہ سے وعدہ سے دلیلی شرکاء گنتے کا خاکہ بندہ میں جو تک اپنے باب میں کے ہیں سے اگر میں سے
 یہ وعدہ سے وعدہ سے گنتے کرے وقت میں ایجاب میں یہ کہا ہو کہ بندہ سے اس کے برخلاف میں کے
 ان سے یہل پہنے لی شرکاء گنتے کرے ہیں یا کہ شرکاء گنتے کرے ہیں یعنی ایجاب و قیوم جو کہن حق ہے
 ہی میں شرکاء گنتے کرے یا شرکاء گنتے کرے یا شرکاء گنتے کرے۔

و الشکاح لا یصح تعلیقه بالشروط و لا اضافته و لكن لا یصل بالشروط و یصل الشرود

فتاویٰ صالحہ گریہ

اگر اس سے لفظ وعدہ مراد ہے جب بھی اس کا ذکر نہ تھا۔ قدم نہیں ہے۔ چنانچہ فتاویٰ مادہ میں ایک سوال
 کے جواب میں لکھا ہے۔ "لا یلزم الوفاء بطور شرود ان یوفی فیہا و نصت" اسی حدیث گنتے ہوگا
 حدیث میں شرکاء گنتے کرے یا شرکاء گنتے کرے۔ "و یوفی بہا ان العہد کان معنوی" اور حدیث شرکاء

جہ نخل کا حلقہ نخل میں ہے ہوتا ہے۔ "فستوی ہفتات مستحبات ص ۱۵۱، ۱۵۲

معد نخل کے حلقہ اگر صورت یہ شواہد گئے کہ اسے اپنے اوج طلق داغ کرنے کا حق ہوگا، یا نخل
نہیں نخل میں طلق داغ کرنے کا حق ہوگا، اور شوہر اس شرط کو تسلیم کرے۔ یہ توہین طلق ہے۔ اور طلق کا
اختیار دیکھ کر شرطوں کے پلے چلے کے وقت صورت کو حاصل ہوگا۔

اگر کسی نے اپنی صورت سے کہا کہ "خلق منسک منی شست" جب پلے پلے تو اپنے کو طلق دے
لے۔ تو صورت کو اختیار ہے پلے وہ مجلس میں طلق دے یا نہ ہی، اس نے کہ "میں" سارے وقت کے
لے نام ہے گواہ ہوا جیسا کہ اس نے کہا کہ میں وقت میں چاہے تو اپنے پر طلق داغ کرے، اگر اس نے
کسی دوسرے عورت سے کہا کہ میری صورت کو طلق دے۔ تو اس کو مجلس اور بعد مجلس میں طلق کا اختیار حاصل
رہتا ہے، اور شوہر کو رخصت کا حق حاصل ہوگا، اس نے کہ یہ نکاح ہے اور اپنی عورت کو طلق میں استعمال دے
طلب کر رہا ہے، یہ نکاح و طلاق ہے اور مذہبی مجلس تک موقوف اطلاق ہے، یہ مختلف پلے مسئلہ کے اس نے
کہ وہی صورت اپنے طلق سے رہی ہے یہ نیک ہے تو کمال نہیں۔

توہین نخل میں ایک جگہ ہے کہ میں ذکر وکیل جانے کو، چاہے کہ صورت ہی مجلس میں توہین کو
نہیں کرنے۔ نخل سے رخصت کیے نہیں ہے، یہاں تک کہ اگر اس نے صورت کو اختیار طلق دینے کے بعد لم
کافی کہ صورت کو طلق نہیں دے گا، میں صورت کو اپنے کو طلق دے لے تو شوہر عورت کو طلق کے موافق
مانع نہیں ہوگا، کیونکہ شوہر کی خواہش طلق کی وجہ سے صورت کو کلیتہً حاصل ہو جاتی ہے اور یہ نخل صورت کا
خود ہوگا، یہ مختلف فریقوں کے کیونکہ وکیل کا نخل سزا کا نخل خود ہوگا مسئلہ توہین میں صورت کو مجلس تک
ہی اختیار ہے گا اگر لاہور میں طلق دے تو وہ حشر نہیں ہوگا مگر یہ کہ شوہر "خلق منسک" اور اس سے
اہل کے ساتھ "منی شست، منی شست، منی شست" جب پلے اور میں وقت چاہے جیسے نکاحات
عرواق نکاح سے تو مجلس کی عورت نہیں ہوگی۔ جب پلے صورت کو طلق کا اختیار حاصل ہے گا، اور شوہر کو
توہین کے بعد رخصت کا حق حاصل نہیں ہوگا، یعنی ۵

تو خلقہا بختا حل و محل اس کا ان التفریق منجزاً نعم و لا کان مطلقاً کان و شلت
المرء فخرک جبکہ او موقت لا۔ مبنیۃ لکن فی الجبر مع الشیۃ خاصہ الروایۃ ان المطلق
کامتنجز۔

اگر شوہر نے توہین کے بعد عورت کو طلق اپنی ہی صورت کا اختیار طلق باطل ہوگا یا نہیں؟ اگر

جب انکباب (اٹھانے کا کام) عورت کی طرف سے ہو، پس دائے کے سر میں خیرے ساتھ کلن اس شرط پر کھنک
 ہوں کہ ساتھ مطلق میرے ہاتھ میں ہوگا کہ میں جب چاہوں گی لپٹے پر مطلق دانی کر لوں گی یا یہ کہ میں دانی ہوں۔
 شوہر لے کر کہ میں نے قبیل کا یا تو یہ قبول کیجئے، اگر اٹھانے کا کام (انکباب) مرد کی جانب سے ہو تو عورت
 کو نہ کلن کا اختیار حاصل ہوگا اور نہ ہی وہ ساتھ مطلق میں خود غلط ہوگی۔

اٹھانے کا کام یعنی انکباب مرد کی جانب سے ہو اور کلن دائے کے سر میں خیرے ساتھ قبول اس شرط پر کھنک
 کلن یا کسی شرط کے صحیح ہو چکے گا اور شرط بالکل دیکھ جائے گی، الصلیۃ علیہ وسلم۔

کلن میں شرط کی جو نہیں صورتیں ہوں ان میں ہیں کی ممکن ہیں کے احکام خارج ہیں۔

(۱) عقد کلن سے پہلے شرط ملے ہو چاہیں اور تحریر پر طریق کے داخل ہو جائیں بشرطیکہ کلن کی طرف نسبت
 و اعتدال ہو تو شرط کے پائے جانے کی صورت میں عورت کو اختیار مطلق حاصل ہوگا۔ فاعلم انہما
 و جہد الشرع و مصلحتہ، اگر کلن کی طرف اعتدال نہ ہو تو شرط نامہ رہے گا ہوگا۔

(۲) عقد کلن میں ہی میں شرط کا ذکر ہو، تو شرط ہی ہے کہ انکباب مع شرط عورت کی جانب سے ہو اور
 مرد سے قبول کر لے تو قبول کیجئے، اگر اس کے عکس ہو یعنی انکباب مطلق مرد کی جانب سے ہو اور عورت
 دائے مع شرط قبول کریں تو یہ صحیح نہیں، دلائل آگے گئے ہیں۔

ہاں اگر عورت کی جانب سے انکباب مطلق ہو، اور مرد نے قبیل میں قبول اس شرط کی شرط کا ذکر کر دیا تو
 قبول صحیح ہوگا، اس صورت میں یہ دانی ہے کہ عورت کی جانب سے اور یا کسی شرط کے انکباب ہونے کی
 وجہ سے سالار عورت کے ہاتھ سے نکل جاتا ہے اور مرد خود نکل جاتا ہے۔ اب اس پر عورت دائیں کی جانب
 سے کسی قسم کا دباؤ نہیں ہو سکتا، لہذا اعتدال اسی میں ہے کہ انکباب کی صورت میں عورت، یا اس کے دلی کی
 جانب سے چنے ہی شرط کا ذکر کر دے جائیں۔

(۳) عقد کلن کے بعد ہاتھ کی جانب سے شرط نامہ تحریر ہو تو یہ صحیح و درست ہے۔ اور عورت کو
 مطلق کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، دوسری صورت میں اگر مرد مطلق چاہے بھی عورت کے ہاتھ سے
 سالار نکل جائے، اور مرد کی مرضی پر ہی یہ شرط عورتی رجحان میں آسکتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک مطلق چیزوں میں سب سے زیادہ مصلحتیں اور تفسیر مطلق ہے۔ مطلق کی وجہ سے نہ
 صرف وہ مطلق ہوتا ہے، بلکہ دائرہ دائرہ بھی ہوتا ہے۔ ہر چند مجہول وہ بھی حالت طہر میں عورت کو
 مطلق دیتے ہیں، بات اہل سنت ہے، ایک وقت میں مطلق دینے پر قصد لے رہے تھے، اور نیت کا اظہار فرمایا

ہے۔ مرد چونکہ عورت کی بہ نسبت منجیدہ تجربہ کار اور کامل الحاصل ہے لہذا طلاق کا اختیار بھی مسموع نے اسی کو دیا ہے۔ تاکہ وہ حالت کا غمخسے دل سے جان لے اور سوچے کہ کدھم بڑھائے۔ عورت چونکہ لکڑی طور پر جہانلی اور ناقص الحاصل ہے۔ اس لئے عورت کو طلاق کا اختیار نہیں دیا گیا۔ مرد کے طلاق دینے بغیر پہلے کہ نہیں چاہے عورت جہاد کا شش کرے وہ نکاح سے طلاق نہیں ہو سکتی تو یہاں طلاق کی عورت میں یہ اختیار عورت کو حاصل ہوتا ہے۔ لہذا شرطاً باندہ تحریر کرتے وقت اس امر کا خاص کر لحاظ رکھیں کہ بالکلے اور علی الاموم عورت کو اختیار طلاق حاصل نہ ہو۔ ورنہ بہت مسئلے پختے جنم لے سکتے ہیں۔ لہذا یہ شرط بھی مذکور ہو کہ شرط کی غلط دردی یا عورت کی تکلیف شدہ کی عورت میں جسے مذکورہ دوسری شرطوں میں سے کم از کم دو کوئی تسلیم کر لیں اور عورت کے لئے طلاق کو مناسب بھی قرار دیں تو عورت کو اسی وقت یا شرط کی غلط دردی کے ایک یا ایک ہر سال کر کے اپنے اہم ایک طلاق ہاں وقت کر لینے کا اختیار ہوگا۔ اور یہ اختیار ایک ہی نکاح تک محدود ہوگا۔ اگر کسی وقت فرقت و صلح کے بعد اعلیٰ نکاح ہو تو اس کے بعد یہ اختیار اور شرطاً نہیں رہے گی اس وقت جو کچھ دوبارہ طے ہووے اس کے موافق عمل درآمد ہوگا۔ اکثر شرطاً طلبہ العاجزہ سے مستثنیٰ ہیں۔

طلاق ایک ثلاثیہ فعل ہے۔ بعض ناگزیر حالت میں ایک ضرورت بھی لہذا طلاق کے لئے اور بیجا استعمال کو روکنے کے لیے حد نکاح کے وقت گزرنے میں طے کر لیں کہ شوہر نے بیوی کو طلاق دی تو عورت کو جس جہاد سے وہ ہوگا اگر اس نے طلاق دی تو عورت کا مرد جس جہاد ہوگا۔ اسی طے کر شوہر نے اس دوسری کی سزا دی گئی ہے رویت میں ہوتے ہوئے کسی دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس عورت (دوسری) کا مرد نہیں جہاد ہوگا اور اگر اس کے حد نکاح میں ہوتے ہوئے کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا تو اس کا مرد وہ جہاد ہوگا۔ اس طے کا مردے کرنا درست ہے۔ ہر عورت ہر سنی لازم ہے اور صاحبین کے قول پر فتویٰ درست ہوگا۔ اس کی نظیریں دلیہ اور خود سوانہار میں نامہ مانعہ سے متعلق مسائل ہیں۔

لذا ترو جہا طلی الف ان لم تکن له امرأة و طلی الفین ان کاغت له امرأة و طلی الف ان لم یخرجها من البطنة و طلی الفین ان اخرجها فالتکاح جائز فقل ابو یوسف و محمد جائز ان۔
اس شرط پر نکاح کر کے اگر پہلے سے اس کی بیوی نہیں ہے تو ہر ایک جہاد دار اگر پہلی بیوی موجود ہے تو وہ جہاد اسی طے عورت کو اس کے آہنی وصل سے ہر سب سے گنا تو ایک جہاد دار اگر پہلے سے جاسے تو وہ جہاد ہر سب کی رقمداد کرے ہوگا۔ تو نکاح ہونا ہے۔ اور صاحبین نے نزدیک ہر سب کی رقمداد ہوگا۔

عورتوں کو عادت اور کوکری کی عادت میں اپنی چاہے اس سے بے شد مطالعہ ہے ہوتے ہیں بے خیال

شہر کی بھاری، ناموس سے گفتگو اور اگر نکاح کے وقت عورت نے اپنے حوالے شوہر سے یہ شرط لگائی کہ شوہر اسے موعودہ خدمت سے نہیں روکے گا۔ یا اگر آئندہ کوئی مناسب خدمت ملے تو اسے ملازمت کر لے سے نہیں روکے گا۔ عہد نکاح کے وقت شوہر اسی شرط کو تسلیم کر لے۔ شرط مقضائے عہد کے خلاف نہ ہو۔ کسی عہد سے اصل اور نکاح جائز ہے ایسا شرط تھا، لازم نہیں ہے۔ "لا يلزمه الوفاء بالعقد قطر ما واه" اور ضعیف و نفع "ہاں اگر عورت شریعت کے حدود میں رہ کر ملازمت کر رہی ہے تو باوجود نکاح کے خلاف ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔ عورت کو طبع نکاح کا کوئی اختیار نہیں ملے گا اور شوہر کے حکم کی تعمیل لازم و ضروری ہوگی، گزشتہ منکوحہ ہی حائل آپ کے ہیں۔

اشتراط فی النکاح کا مسئلہ

مولانا محمد رفیع صاحب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الكريم

میرے حیار تک و تامل نے اندرونِ گود صرف نوادر و نایاب اور منسوب کی حالت کا ذخیرہ بنایا ہے۔ بھر اس قسم کے جو اتحاد و اتفاق اور الفت و محبت پیدا ہوتی ہے۔ اس کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔ ام دیکھتے ہیں کہ لڑکا کس کا بہن ہے۔ لڑکی کس کی بہن ہے۔ اس قدر وجہیت کے باوجود نکلے گا روئے ان دونوں میں قائم ہوتے ہیں مہری وجہیت اور بی کا بعد قسم ہو جاتا ہے۔ من دونوں کے دل میں خدائی طور پر الفت و محبت پیدا ہوتی ہے اور یہ نفس و محبت واقعی نہیں ہوتی ہے۔ بلکہ جوں جوں زندگی کے ایام گزرتے جاتے ہیں۔ اسی میں کمی کے ہونے پر اور اختلاف ہی مٹا جاتا ہے۔ فرنگ نے اسی تحت و محبت کی تسبیح کی طرح کہا ہے۔

و من آتھا ان حلقکم من انفسکم تزوجا لکنکنوا ایھا و جعل بینکم مودة و رحمة

مصدقہ الزور ۱۴

اس کی اوجہ نکالیں میں سے ہے کہ ام نے تھلے ہی سے تمہارا جھڑپایا کہ تم میں سے بی ٹھنڈا کر د اور تھلے درمیان پر داند لڑی کے جھٹ جگاندے۔

دوسری جگہ لکھا ہے۔

وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكن ربك قديرا سورة الفرقان ۱

وہ خدا ہی کی ذات ہے جس نے پانی کے قطرے سے جیسا جگتا انسان پیدا کیا اور اس کو نانا اور دسراں والا

نہا اور خلع پہندہ اگر عقی قنات دے ہے ۔

فرض شہادت نے عورت و مرد کے درمیان ہونے والے عقد کو قابل انہام قرار دیا اور حبیہ مرد میں وہ کرہ منیٰ قنوسے کے مرتبے نشانی تو نہیں وضو ہوا میں سے ایک ام لائق و صاحبہ اشتراکی شکل ہے ۔

شرط لاسہ سے نکاح باطل نہیں ہوتا ۔ لہذا نکاح میں اگر کوئی شرط لگائی گئی ہو جس کا عقدہ نکاح سے پیدا ہونے والی کسی اور داری سے انحراف و گرج ہو ۔ تو اس شرط کی وجہ سے نکاح باطل قرار نہیں دیا جائے گا ۔ شرط کو دیکھنے کے بعد ہی کوئی راستہ کام کی جاسکتی ہے ۔

مثل کے طور پر فوہر شرط لگانے کے بعد فرضیں دے گا ۔ جب بھی اتفاقاً کرام نے عروست کی ہے کہ فوہر پر سر علی ہر حال واجب و لازم ہوگا فوہر دہلی کرے یا مرہائے ۔

صاحب دلیہ نے لکھا ہے ۔

وان تزوجھا ولم یسم لها مهر او تزوجھا علی ان لا مهر لها فلیھا مهر مثله ان دخل بها او
میت منھا۔ ہدایۃ ج ۷ ص ۱۶۶

اسی طرح اگر کسی عورت نے اپنی بادی اپنی کسی سوئی کو دے دی پھر بھی اس سوئی کو اپنی دی ہوئی بادی سے رجوع کر لینے کا حق ہوگا ۔

دلیہ میں ہے ۔

والہ ان فرج من مالک لانھا استقضت حقاً لم یجب بعد فلا یستقد۔ ہدایۃ ج ۷ ص ۱۶۶
اسی طرح فلا بھی واجب ہوتا ہے ۔ لہذا کسی عورت نے اپنا فلا سال کر دیا یا سالنی ہی کی شرط کے ساتھ عقد نکاح کیا تو بھی عورت کو فلا کے مطالب کا حق ہوگا ۔ لہذا کی یہ عہدت اسی کی طرف مشیر ہے ۔ لانھا استقضت حقاً لم یجب بعد فلا یستقد

مزید اس سلسلہ میں فتح اللہ پر یک مندرجہ ذیل عہدت سے واضح روشنی ملتی ہے ۔

و ابراہن تزوجت من نفقة هل یسجد و یلزم۔ ان کانت غیر مفروضة لا یسجد۔ لانه ابراہ
قبل الوجوب۔ وان کان القاضی فرضا کل شهر کذا او کذا حج فی الشهر الاول فقط و کذا لو
قالت ابراہن تک من نفقة سنة لا یبرأ الا من شهر الا ان یكون فرض لها کل سنة کذا لان
القاضی اذا فرض کذا کل شهر فانما فرض مہم یتعمد الشهر فمالہ یتعمد لم یتعمد الغرض
و مہم یتعمد الغرض لم یجب نفقة الشهر فلا یسجد الا ابراہنھا و لو ابراہن بعد ما مضی الشهر

معا منی و معا لہستقبل برقی معا منی و من شور، فتح القدیر ج ۲ ص ۳۹۶، ۳۹۵

ی میں ایسی شرٹ لگانا جس کے تجھ میں کسی رقبہ کو یا منی حاصل ہوتا ہے جو غیر مشرودا ممکن میں حاصل
سے ہوتا ہے، دوسرے رقبہ پر ایسی پابندی عائد ہوتی ہے جو غیر مشرودا ممکن میں عائد نہیں ہوتی، مثلاً لے طور پر
صورت کا یہ شرٹ لگانا کہ مرد اس کی سوجاگی میں کسی دوسری صورت سے نکل نہیں آسکے گا یہ بیوی کو اس کے
آپنی وطن جی میں رکھے گا وہی سے نکل کر کسی دوسری جگہ نہیں آسکے گا۔ من شرٹا کا بھی ممکن کی صحت پر
کوئی اثر نہیں پڑے گا، اور ممکن کے گکار پڑے گا۔

نکلیں اگر شرٹ ایسی ہو جس سے صرف صورت کو لانا ہو اور کسی دوسرے کو نقصان بھی نہ ہو تو ستر یہ ہے
کہ شوہر اس شرٹ کی پابندی اس وقت تک کرے جب تک ممکن کے منہ سے صحت نہ ہو۔ مثلاً کے طور پر صورت
لے یہ شرٹ لگائی کہ شوہر اس کو اس کے آپنی وطن سے باہر نہیں لے جائے گا لہذا اس صحت میں اگر شوہر کو
کسی دوسرے ملک میں ملازمت مل گئی یا اس کا تالوار ایسی جگہ ہو گیا جہاں وہ اسے بیوی کے حقوق ادا کرنے میں
سایت دشواری ہو رہی ہو تو اس شرٹ کے پورا کرنے کا مطلب یہی ہو گا کہ شوہر بیوی کو حلق دے کر اپنے سے ہر
کدے یا ہر صورت کے حقوق کی ادائیگی سے بائیل لا رہا ہو جائے۔ من دون صورتوں کے مقابلہ میں مناسب
یہی ہے کہ بیوی کو اپنے ہر ادا کرے کہ اسے مگر اس شرٹ کو کھنڈا ہذا ہذا قرار دینے کی صورت نہیں ہے
اسی طرح کوئی ایسی شرٹ لگائی کہ اس کے پورا کرنے میں دوسرے کو نقصان ہو گا اس شرٹ کی شرٹ کو پورا کرنا،
بالاجی نہیں ہے۔

مثلاً لے طور پر کوئی صورت یہ شرٹ لگے کہ شوہر اپنی لٹل بیوی کو طلق دے دے گا۔ اس صورتوں میں
مگر صورت کا منہ میں کسی سے زیادہ ہے تو ہم ایسا شرٹ کی صورت میں صورت کو سر ملے گا۔

قد تقدم ان السكاج لا يخل بالشرط الماسة هذه التروح على المد على ان لا يجر جها
من السلطة او على ان لا يتروح عليها او على ان يخلق علاقة بالسكاج صحيح وان كان شرط
عدم التروح وعدم المصاهرة وخلق الصرة فاسدا لان فيه المانع من الامر المضروع متاونة
على منفتح فتح القدیر ج ۲ ص ۳۹۶

ما عیب الی اللہ علیہ وسلم

و هذه الشروط تمنع التروح والتسوي لوجوب البهرى على زوجها فقلت بالمنطقة، فتح

صاحب دلیہ فرماتے ہیں

اذا تزوج طلق الف طلق ان لا يخرجها من البلدة او طلق ان لا يتزوج عليها اخرى فان
وفى بالشروط فطلق المسمى وان تزوج عليها اخرى او اخرجها فطلق مطلقا واما ما في ص ۳۶۹

نکاح کے وقت توباعل طلاق کے سلسلہ میں حضرت تھانی نے اپنی کتاب "المصلحة المتعجزة" میں جو کہ
لکھا ہے۔ اس باب میں وہی باتیں لکھی ہیں۔ اب اس میں مزید اضافہ کی ضرورت نہیں ہے۔ وہ باتیں اپنی جگہ کافی
وضاحتی ہیں۔

حضرت تھانی نے جو کہ تحریر فرمایا ہے وہ طلاق "المصلحة المتعجزة" میں ص ۳۸۰ تا ۳۸۱
دھوپ ہے کہ اسلام نے طلاق دینے کو برا کہا ہے۔ صرف ناگہر صورت میں اس کی اجازت دی ہے۔ یہی
وجہ ہے کہ اگر کوئی اسے بے عمل استعمال کرے یا اسے کھیل بنائے۔ اس سے صورتیں پر ظلم و زیادتی مشہور ہو
تو پھر اس کی نوعیت بدل جاتی ہے۔ اللہ عداوت وہاں ہمہ جہت یہ قرار ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کی وجہ سے دو خاتما میں
کائنات و اتحاد جہاد و بقاء ہو جاتا ہے۔ بلکہ آئندہ چل کر معاشرہ اور خاتما میں پر پھٹل نکلتی نظر آتا ہے
لیکن اگر ازدواجی زندگی الفت و محبت کے بجائے حالات و دشمنی میں بدل جائے اور یہاں کہی کوئی صورت نہ ہو تو
شریعت خدائے تعالیٰ ناگہر حالت میں طلاق کی اجازت ہی نہیں دیتی۔ بلکہ اس عمل کو مبلع و مستحق قرار دیا ہے۔ ناگہر
کلام و صاحب میں بتا رہے ہیں کہ ہرگز ایسی نکتے۔

مسلم معاشرہ میں وقوع طلاق کا سلسلہ جیسا کہ مشہور ہے وہ تو یہ ہے کہ اتنا نہیں ہے۔ اور طلاق محض باطلاق
کی کثرت کو روکنے کے لئے پابندی مان کر کے طلاق و فساد مانا تو یہ بالکل غیر مناسب بات ہوگی۔ چنانچہ مسلم صلح
میں یہی بات ہی نہیں جس کہ میں پہلی کے درمیان نظروں و حقائق ہے اور نظروں و حقائق اس حد تک پس نہ گئی کہ
رفتہ رفتہ دلی سے۔ مگر زیادتی سر کے بارے طلاق میں دچا کہ بعد طلاق مرد اور کتا پڑے گا۔ اب قسم یہ ہوگا
کہ صورت کا سلسلہ ہو کر رہ جائے گی۔ یا پھر حالت اس قدر بگڑے کہ عاقلین کے مسائل سر کے حوصلے میں طلاق
حاصل کرے۔

یہی صورت میں یہ بات بہت قریں نہیں آتی کہ اگر سر کے تدریک ہو تو اوپر طلاق دے دچا اور صورت
سربالے کی حشر بھی ہو جاتی۔

باطلاق محض یا طلاق کی کثرت کا سلسلہ تو یہ دو حقیقت جماعت کی بنیاد ہے۔ اس کے خلاف مشعل کو روکنے

کے لئے عذر مر کو ڈھانے کی بات کرنا درست نہیں ہے۔

چونکہ اگر ایک شخص غفلت اختیار کر لے یا بالکل لاعلم ہو جائے تو میرا حل مر کی عذر جو بھی ہو اس کو دے کر کے ٹھک ہو سکتا ہے۔ یہی اس کی سبب مشکل ہے کہ مسلم سائن کو ان مسائل سے زیادہ سے زیادہ واقف کرنا چاہئے ان پر عمل کر لے کی ترغیب دینی چاہئے۔

ان حالات کے باوجود اگر سر اس طرح لے کیا جائے کہ اگر فوہر نے حقوق نہیں دی تو سر اس جزاء روپے ہوگا۔ اگر ایک طلاق دی تو سر بیس جزاء اور اگر تین طلاق دی تو سر تیس جزاء روپے۔ اس طرح کی شرحیں ہوگی۔ درست ہے۔ اب ہمسارہ زوج مر کا وہ حالات کے مطابق ہوگا۔ اگر نکاح کر کے وقت سر اس طرح لے ہو کہ منکوحہ کے نکاح میں رہتے ہوئے اگر فوہر نے کسی دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس کا سر بیس جزاء روپے ہوگا اور اگر اس کے عقد نکاح میں رہتے ہوئے کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا تو اس کا سر دس جزاء روپے ہوگا۔ یہ دس شرحیں بھی درست ہیں۔ یہی کو کتابی وطن میں لکھنے یا لے جانے میں ایک جزاء اور وہ جزاء سر لے ہو تو صاحبین کے روایت دہنوں شرطیں جائز ہیں۔

یہاں میں ہے۔

الشرع ان جعلنا ان حتى كان لها الف ان اقام بها والاف ان اخرجهما عمة ج ۲ ص ۳۶
یہی کے نکاح و اہراج اور اس کی سزاؤں میں دوسری عورت سے نکاح یا عدم نکاح میں کوئی فرق نہیں پڑتا ہے۔ چونکہ جس طرح صاحبین کے بیان نکاح و اہراج کے مسئلہ میں دہنوں شرطیں درست ہیں۔ اسی طرح زوجہ

۱۰۔ زوجہ جس میں دہنوں شرطیں درست ہیں گی۔

فكان لها عشرة آلاف ان لم يتزوج عليها اخرى و مضر ان فزوج عليها اخرى

مگر فوہر کے حقوق میں یہی کی خدمت سے نقصان و ضرر ہو تو فوہر کو اختیار ہے کہ اس کو ایسی خدمت سے روک دے۔ یہی ایسی خدمت جس سے فوہر کے حق میں نقصان نہ ہو تو اس طرح کی خدمت سے روکنے کی چھٹی ضرورت نہیں ہے۔

اگر فوہر نے نکاح کے وقت یا بعد نکاح کسی ایسی نوازی کی اہانت دے دی جس سے فوہر کے حقوق میں نقصان ہو جائے تو فوہر اس اہانت کو واپس لے سکتا ہے۔

و لا حد ان رضاه باحترامها و قتلها لا يمنع عدم رضاه في غيره. ۱۰ احوال الشريعة ص ۳۶
والذي ينبغي تعديرون ان يكون له منها من كل عمل يؤدى الى تنقيص حقه او ضرره او الى حرجها من بينه اما العمل الذي لا ضرر له فيه فلا وجه لاعتبار منه خصوصا في حال مجتنب من بينه. فان ترك المرأة فلا عمل في بينها يؤدى الى وصول النفس والشبهان او الاشتغال بما يفسد مع الا جانب والميراث. رد المحتار باب النفقة ج ۲ ص ۳۶۵

اشترائط فی النکاح کا حکم

مفت حبیب اللہ قاسمی

اسی میں نکتہ ضعیف کہ اسلام دشمنہ لیکن کوچہ بنار اور مستحکم رکھنا چاہتا ہے، یہی وجہ ہے کہ مہم نے یہی نصیحت کی غلط فہمی کے لئے کچھ ام و ہر اصول بھی بٹکتے ہیں، لیکن اصلاحی تعلیمات سے دوری اور ناواقفیت کا یہ نتیجہ ہے کہ کڑے فیضی حقیقی صورت حال کے خاکہ میں، اور سہ و دھند کے مطابق ہیں۔

نکاح سے قبل جہاں وسعت خیر شریعہ کی تحصیل کی طرف پوری توجہ دینی چاہی سے مگر صرف ایک مشورہ دینا کسی صحیح عالم کی صحبت میں رو کر مسائل نکاح و طلاق اور ضمن معاشرت کی تعلیم حاصل کرے، اسی طرح جائزہ دہاں دو مہم کو ایک مشورہ خاص دینی مطلوبیت فراہم کی جاتی تو جتنا دونوں کی زندگی میں اصلاحی تعلیمات کی روشنی میں جس کے نتیجے میں دونوں کی زندگی خوشگوار رہے گی۔

لیکن مہم وی نہ ہر کی تعلیمات کی طرف است کہ کوئی غور ضعیف، جس کا فہمی نتیجہ میں سب کے سامنے ہے اس مختصری مسد کے بعد سوانت کے جہات سپرد کلم ہیں، لیکن چند اصولی عزیمت سے قبل قابل ذکر ہیں۔

- ۱۔ نکاح کا نہیں نہیں ہیں (۱) بجز (۲) مشرود (۳) مطلق، طارقی، دیگر حلال کی نگاہ سے جہاں
- اندہ جہاں کہ نکاح کی جہاں فکس قابل قبول و جہاں ہیں۔
- ۲۔ شرافت کی جہاں ضعیف ہیں (۱) شرف صحیح (۲) شرف فائدہ

۳۔ شرط لازم سے نکاح نامہ نہیں ہوتا، بلکہ شرط لازم ہوتی ہے اور نکاح مکمل ہوتا ہے۔

”المنكح لا يقبله الشرع الفاسد فيقبل الشرط وبقى المكاح صحيحاً وجامعاً ج ۲ ص ۶۷۲

۴۔ تمولین شرط ایک درست عہد ہے۔ تمولین کی تین قسمیں ہیں (۱) تحفہ (۲) امر بایہ (۳) عطیت بعد ان فوراً نکاح کی تعصیت حسب فقہ میں مذکور و منقول ہیں۔

۵۔ الہی کوئی بھی شرط جس سے تحلیل مراد اور تحریم مطلق لازم آئے شرط محمولہ مستتر ہے و واجب الزام نہیں۔ جیسا کہ خود فقہ کے مطلق مطلق علیہ و علیہ کے ارشاد سے بھی صراحتاً یہ ظہور ہوتا ہے۔ ان چار اصولوں کے بعد حال میں مذکور جزئیات صاف نظر آتی ہیں۔

(تلف) یعنی وقت و جگہ کا جو ہر پر حق واجب ہے چہ شرط کے ساتھ جن کی تعصیت کتب فقہ میں مذکور ہیں اگر وجوب فقہی حادی شرعی موجود ہیں تو شرطیت جوی کو یہ حق دیتی ہے کہ شوہر نے اپنے حق و نقد و مصلحت کر لے۔ لیکن اگر کوئی صاحب حق بیٹے حق کو مطلق کر دے تو شرطیت نے یہ حق بھی صاحب حق کو دیا ہے۔ مثلاً اگر کوئی محبت باجبر و اگر نہ فورا لپٹا حق باجی (یاں) و نقد اسقاط کر دے تو اس سے یہ نکاح حلال ہوگا اور نہ ہی جوی کو مطالبہ یعنی عقد کو حق ہوگا۔

(ب) ایک سے زائد نکاح کی جائزت مرد کو شرطیت نے دی ہے شوہر کو یہ حق حاصل ہے کہ ایک سے زیادہ و تک یک وقت اپنی زوجیت پر عہد توں کر کے، لیکن اگر کوئی مرد لپٹا یہ حق کسی شخص کے تحت رکھ دے کہ وہ اپنے کسی جوی سے یہ عہد کر لیا ہے کہ میں تجھے ملاؤ کسی سے تمہارے بچے نہ بنے گا و نہ ہی اس کو لڑائی کا حق ہوگا۔ بلکہ ”کے تحت یہ عہد بھی لازم الزام ہوگا اور اس سے اس کی لڑائی متاثر نہ ہوگی جس میں اس نے اپنی جوی سے اس ازدواج کا عہد کیا ہے۔

(ج) طلاق شوہر کا پر حل فاق حق ہے۔ لیکن شرط تمولین، تحلیل بھی مستتر ہے فقہ شوہر حسب موقع و مصلحت جو کچھ ضرورت بقدر ضرورت، کچھ ضرورت لپٹا اختیار کرے دوسرے کے لئے کہہ سکتا ہے۔ اور دوسرا شخص اس سے سپرد کر دے حق کر اگر استمن کرنا ہے تو وہ حق بجا ہوگا، تمولین کے بعد اگر شوہر جوی سے حق تخلیق کو پاس لینا چاہے تو ضعیف لے سکتا۔

و ایسک الزوج و ایسک الزوج من التمولین و ایسک الزوج من التمولین و ایسک الزوج من التمولین

بلا لاہر بطریقہ او طلق نفک لفقہ مدنا۔ البحر الرائق ص ۶۷۷ جلد ۲

نکاح میں شرط کی صورتیں

۱۔ حق نکاح سے قبل شرط لے کر ہونا چاہیے۔

۲۔ حق نکاح سے قبل شرط لے کر ہونا چاہیے۔

۷۔ حد نکاح کے بعد طہین کے درمیان کوئی شرط نہ ہو ضروری ہے۔

یہ جنس صونہی دست ہو سکتی ہے۔

اگر پہلی صورت کے مستبر در صبیہ ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ جو طہین لگتی ہے وہ اس میں شرط نہ ہو اس کی حفاظت و نسبت نکاح کی طرف ہو۔ اگر حفاظت الی النکاح کو ترک کر دیا گیا تو طہین بلا وجہ طہین کی حفاظت کے لئے ضروری ہے کہ ہو جائے گی۔ جیسا کہ حضرت فقہاء نے اس کی تصریح کی ہے۔ بعد شرط کی دوسری صورت بھی درست ہے۔ لیکن اگر شرط قہر طلاق سے مطلق ہو اس وقت اس کے مستبر ہونے کی شرط یہ ہے کہ بابت مشرود صورت کی جانب سے ہو اور اگر ایجاب طہین طہین کی جانب سے ہو اور مشرود قہر طہین صورت کی جانب سے ہو اس صورت میں شرط طہین ہو جائے گی اور نکاح بغیر شرط کے درست ہو جائے گا۔

کما فی الشمسی۔ ان بعد از الطلاق فقط زوجت نفسی صنف علی ان امری بہی
خلق نفسی کما یزید او علی انی طلاق فقط الزوج قبلت اما لو بعد الزوج لا تطلق و لا یسیر
مرہبہا کما فی البحر من التلاصق و البزازہ۔

قبول طہین طہین کے ساتھ امن۔ ہے کہ دو پہل رہاں کی تصویب حال کی شرط لگادی جائے۔ تاکہ صورت اپنے
نصفان حق کی وجہ سے طلاق نہ آسکے۔ اور اگر ایہ امر کی بھی قہر قبول طہین طہین کے ساتھ لگ دیا کرے تو ہر
ہے۔ تاکہ صورت حق قبول طہین کو موقوف کرے کہ اگر استعمال کرے اور ہے یا استعمال کا سد باب ہو سکے۔

شرہت لے حصر کے تحت ہی قبول طہین طہین کا دستور بنایا ہے اگر تصویب رہاں یا ایہ امر کی قہر لگادی
جائے تو ہے یا تصرف کا سد باب بھی ہو جائے گا۔ اور شرعی دستور بھی طہین سے محفوظ رہے گا۔

جواب۔ سوال۔ ۷۔ سر صورت کا حق ہے کی نہایت کا اختیار بھی صورت کو حاصل ہے مرد کے قبول
کے لئے سے پہلے ہر کو مشرود و طہین لگنے کا حق بھی صورت کو ہے۔ جس شرط کے ساتھ طہین سر کو قبول کرے گا
اس کا ایہ اس کے لئے ہوگا۔

جواب۔ سوال۔ ۷۔ شرہت لے صورت کا جو مقام ہو کم حصہ کیا ہے اس میں اس کی گنجائش نظر نہیں آتی
کہ ایک صورت بحقیقت صورت لک کر بنے اور انہوں کی دہائی انجام دے۔ اس لئے راقم الحروف کے نزدیک مرد
کو ایسی شرط مسرود کر دینی چاہئے جو بہت سے طلاق و عہد کا دہر ہو اور ایجاب و قبول کے وقت ہی یہ شرط
لگائی جائے کہ تم کو صرف ہر طرف خانہ بن کر رہنا ہے گا اور کسی خدمت کی اجازت سن ہوگی اور اگر کوئی طہین
لگائی میں اس انداز کی تا حصول شرط کو قبول کر لیتا ہے تو حسن تدبیر سے یہی کو اس عمل سے روکنے پر قادر ہوگا
اور نہ خیر۔

شرائط نکاح اور ان کے احکام :

ذکرہ تفصیل کے پس منظر میں فقہ کرام نے نکاح کے مسائل کو بیان کرتے ہوئے کتب و سنت کی روشنی میں شرائط نکاح پر بحث کی ہے۔ تو یاد رہے کہ حد نکاح میں جو شرائط لگائی جاتی ہیں ان کی یہی تفصیل ہے۔

(۱) ایسی شرائط جن کے ارد کسی فریق پر کوئی نئی امر داری لازم نہیں ہوتی بلکہ خود حد نکاح سے جو امر داری کسی فریق پر لازم ہوتی ہو، اسی کو شرط کی صورت میں حد نکاح کے وقت ذکر کر دیا گیا ہو۔ مثلاً بیوی کا یہ شرط لگانا کہ اس کا عقد شوہر کے ذمہ ہوگا۔ بیخ شوبہ صورت کو مرد سے گواہی دے گا۔

اس قسم کی شرطیں کا حکم یہ ہے کہ ان کو پورا کرنا بالخلق واجب ہے۔ بلکہ اگر بوقت نکاح میں شرائط کی تصریح نہ کی گئی ہو جب بھی شوہر یا بن شرائط کا عقد ضروری ہے۔ کیونکہ قرآن و سنت کی واضح خصوص میں بن شرائط و ضوابط کا ذکر کر کے ان کی کوئی تکلیف یا گناہ نہیں ہے۔ چنانچہ صریح کے سلسلے میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔

”فَمَا اسْتَسْتَعْمِلُوا مِنَ النِّسَاءِ فَإِنْ أَرَادْتُمْ أَنْ تُتَمِّمُوا عَلَيْهِنَّ مَا لَمْ يَحْضُرْ عَلَيْكُمْ فَاتِمُّوهُنَّ عَلَى مَا تَفَرَّقُوا عَلَيْهِنَ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَنفِرُوا مِنْهُنَّ إِلَّا بِاتِّفَاقٍ“ (سورۃ النِّسَاء ۳۴) جن عورتوں سے (نکاح کے بعد) تم نے لاتماتھا ہے۔ ان کو ان کا شرط کرنا ضروری ہے۔

در عقد کے سلسلے میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری زمانہ کے شعب میں ایسا فرمایا تھا۔

وَلَنْ يَطْلُبَكُمْ دُثُونٌ وَكُتُونٌ بِالْمَعْرُوفِ، إِنْ سَأَلْتُمْ حِجَّتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيث ۱۲۲

دستور کے مطابق عورتوں کو کچھ اور اوراک و ظامروں پر لازم ہے۔

حرف قرآن پاک میں باری تعالیٰ نے عورتوں کے عقد کے سلسلے میں حکم دیا ہے۔ و طَلِيَ الْمَوْلُودُ لَهُ دُثُونٌ وَكُتُونٌ بِالْمَعْرُوفِ، (سورۃ البقرة ۲۳۴) لڑکے والے پر عورتوں کا کھانا اور کچھ ہے۔ دستور کے مطابق۔

کتاب و سنت کی ذکورہ تصریحات کی بنیاد پر شرائط کے بھی عورتوں کو صریح رقم اور نقد و ظامروں سے ہے۔ لیکن اگر حد نکاح کے وقت ذکرہ چیزوں کی کوئی تکلیف یا گناہ نہیں ہے۔ چنانچہ حضرت عتبہ بن ماسر جہنی رضی اللہ عنہ کی حدیث کو تمام مہاجرین نے نقل کیا ہے۔ جس میں مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”مَنْ نَكَحَ امْرَأَةً فَمِنْهُنَّ مَا اسْتَحْلَمْتُمْ بِهِ الْفُرُوجُ“ (بخاری شریف ج ۱ ص ۶۶) جن شرطوں کو تم لوگ پوری کرتے ہو ان میں پوری کر کے حد سے حد سے زیادہ لائق و مستحق شرطہا ہے جس کے ذریعہ تم نے شرطیں کو عمل کیا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جن شرطوں کی وجہ سے عورتوں سے نکاح کرنا مکمل ہوتا ہے۔ ان ۴ شرطیں متعین حد

کے مطابق ہوتی ہیں یعنی جو شرطیں صلب حد میں داخل ہوتی ہیں وہ شرطیں چوری کرنے کے زیادہ وقتی ہیں کیونکہ
رشتہ نگار کی پادہ دہی ہوتی ہے تک لہاں وغاندین کے سکون کی حد میں ہے۔ وہ س کی پادہ دہی بہت سے
مفسرین معاشروں اور فائدہ مندوں کو فائدہ دے گا۔ نوٹ پڑھو اور نگار پر اہم ہوتی ہے۔ اسی سے حضور کرم صل اللہ علیہ وسلم
نے جو ساری دنیا اور مائے قہاں کے سردار بنا کر بھیجے گئے تھے انہوں نے مختلف حد تک کے مطابق طے
کی جانیاں شرطن کو چر کر لے کر دیا لیکن جیسا کہ عرض کیا گیا کہ یہ شرطیں وہیں نہ تھیں گی نہ شرطیں
ذکر کردہ سارے کے مطابق صادر کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۷۔ شرک کی دوسری قسم یہ ہے کہ نکاح کے وقت کوئی فریق ایسی شرط لے کرے جس کا مستند نکاح سے بیرون
ہونے والی کسی اور دہی سے گرج ہو یعنی جو شرطیں متعلقانے حد تک کے خلاف ہیں حد تک میں ہی کو ذکر
کرنا مثلاً شوہر کا نکاح کے وقت یہ شرط لگانا کہ بیوی کا عقد اس کے ذمہ نہ ہوگا۔ اسی طرح شوہر بیوی کو کہے کہ
میں ممکن نہ دے گا یا یہ شرط لگانا کہ شوہر اپنی بیوی کو رقم نہ دے گا۔ اسی طرح عورت کا بوقت نکاح یہ شرط لگانا کہ
شوہر اپنی بیوی کو طلاق دے گا۔ تو اس قسم کی شرطیں کا حکم یہ ہے کہ یہ شرطیں باطل ہیں اور حد تک درست
ہو جائے گا۔ چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے لے کر اہل شریعت بھاری "باب الشرط فی النکاح"
میں لکھا ہے۔

واما شرط متضمنی مقتضی النکاح کان لا یقسم لہا ولا یشترط علیہا ولا ینفق او نحو
ذلك فلا یجب الوفاء بہ بل ان وقع فی صلب العقد کفی وصح النکاح لامور المثل و فی وجہ
یجب المسمی ولا اثر للشرط و فی قول یستل النکاح افتح الباری ج ۶ ص ۳۸

۸۔ سر اصل وہ شرط جو متعلقانے حد تک کے منافی ہو جیسے یہ شرط کہ بیوی کے لئے وہ بادی مقرر نہ کرے
گا یا اس پر بستی نہ دے گا اور نہ عقد دے گا وغیرہ۔ پس اس کو چر کر کرنا واجب نہیں ہے بلکہ اگر شرط صلب
تہ میں واقع ہو تو وہ کجا جائے اور سر اصل کے ساتھ نکاح صحیح ہوگا اور ایک صورت میں سر مسمی واجب ہوگا
اور شرط کا کوئی اثر نہ ہوگا اور ایک قول میں نکاح باطل ہوگا۔

مندرجہ بالا دوسری قسم کی شرطوں کو فقہ کرام نے جو باطل فرمایا ہے تو اس کی دلیل وہ یہ ہے جسے
حضرت امام شافعی نے بھاری شریعت کی کتب الشرط کے باب الشرط کے تحت نقل فرمایا ہے کہ

معلن من شرط ایس فی کتاب اللہ فهو باطل و ان کان معلن شرط قضیہ اللہ احق
و شرط اللہ لوثق بشعری شریف ج ۱ ص ۳۷۷

جو شرافت اللہ میں نہ ہو وہ باطل ہے۔ اگرچہ سو شرطیں ہیں۔ اللہ کا فیصلہ ریاضہ الیق ہے۔ تاکہ اس کی پیروی کی جائے اور اللہ کی شرافت پر مطمئن ہو جائے۔

حضرت امام بخاری طبرانی طبرانی نے مندرجہ بالا حدیث پاک کو - باب المغتصب و ملا یحل من الشروط - کے تحت بالفاظِ اہل نقل فرمایا ہے۔

”من اشترى امرأة لم يفسد في كتاب الله فليفسد له وان اشترى مائة شرط - بخاری ج ۱ ص ۳۸۶، ترجمہ: جس شخص نے کسی شرط لگائی جو کتب اللہ میں نہیں ہے۔ تو اس کے لئے کچھ نہیں ہے اگرچہ وہ سو شرط لگائے۔“

اسی طرح مندرجہ بالا شرطوں کے باطل و ناجائز ہونے کی دلیل وہ حدیث بھی ہے، جسے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بالفاظِ اہل نقل فرمایا ہے۔

لا یحل لامرأة تصالح حلاق اختها لتستفرغ مساحتها فانها ما قدر لها - بخاری ج ۲ ص ۷۷، ترجمہ: کسی عورت کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ اپنی سوکن کی حلاق کو مطہر کرے تاکہ اس کے پیالہ کو نقل کرے، کیونکہ اس کے لئے وہ ہے جو اس کے لئے حرام کر دیا گیا ہے۔

اس حدیث پاک کو حضرت امام بخاری طبرانی نے کتب الشراف - باب ملا یحوز من الشروط فی النکاح - کے تحت بھی بالفاظِ اہل نقل فرمایا ہے۔

ولا تصالح المودة حلاق اختها لتستکفی انفسها - بخاری ج ۱ ص ۳۷، اسی طرح کاتبی شریف میں یہ روایت منقطع کے ساتھ بھی آئی ہے کہ

نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم - ان تشترى المودة حلاق اختها - بخاری ج ۱ ص ۳۷۹،

(ترجمہ) حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ کوئی عورت اپنی سوکن کی حلاق کی شرافت لگائے، بخاری باب الشروط فی الطلاق، اور ابو نعیم نے ذکورہ حدیث کی تخریج ابن ابی شیبہ کی ہے۔

لا یصح لامرأة ان تشترى حلاق اختها لتستکفی انفسها - حاشیہ بخاری ج ۲ ص ۷۷، (ترجمہ) کسی عورت کے لئے مناسب نہیں کہ وہ اپنی سوکن کی حلاق کی شرافت لگائے، تاکہ اس کے حق کو مٹا دے (کہ وہ غلط ہو جائے اور غور کے سلسلے اگر اہل و انساب کی یہ مسکن ٹھہر جائے)

ذکورہ روایت میں کی بنیاد پر حضرت امام بخاری طبرانی نے حضرت عمرؓ یا ابن عمرؓ کا یہ فتویٰ نقل فرمایا ہے۔

قال ابن عمر او عمر قال شرطه كتاب الله فهو بدليل وان لشرطه مائة شرطه بنسابة
 ج ۱ ص ۲۸۱ (تبرک) حضرت عبداللہ بن عمر حضرت عمر کا قول ہے کہ ہر وہ شرط جو کتاب اللہ کے خلاف ہو
 وہ باطل ہے اگرچہ سو سو شرط لگائے۔

وقال ابن مسعود لا تشترط المرأة حلاق اختها، بنسابة ج ۲ ص ۴۶، حضرت عبداللہ بن
 مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ کوئی عورت اپنی سوکن کی حلق کی شرط نہ لگائے۔

خاصہ کام یہ ہے کہ جو شرط مختلفہ عقد کے خلاف ہو جس کا نسخہ کہ فرماں وخت میں مذکور ہو اور اس
 شرط سے حقوق واجبہ سے گریز ہو وہ تو ایسی شرط عقد نکاح میں لگانا جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے اس قسم کی
 شرط لگائی تو وہ باطل ہے۔

۳۔ شرط نکاح کی تیسری قسم یہ ہے کہ متعہ میں سے کوئی مرتبی یا دو دن بوقت نکاح ایسی شرط
 لگائے جس کا نفع پہلی قسم کی شرطوں سے ہو اور نہ دوسری قسم کی شرطوں سے یعنی دو دن فریضہ میں سے کوئی
 ایسی مہر شرط لگائے جو مختلفہ عقد کے قبیل سے ہو اور نہ مختلفہ عقد کے خلاف ہو مثلاً عورت کا یہ
 شرط لگا کہ مرد اس کی سو جوگی میں دوسرا نکاح نہ کرے گا یا یہی کو اس کے پہلی وطن ہی میں رکھے گا وہی سے
 نکاح کر کسی اور جگہ نہیں لے جائے گا۔

اس تیسری قسم کی شرط کے حکم کے سلسلہ میں امر کرام کے درمیان قصہ اختلاف ہے، حضرت ابو حمزہ
 رضی اللہ عنہ اور ابو ذری کا مسلک یہ ہے کہ شرط کے مطابق عمل کرنا واجب ہے، اگر شرط کو چارہ نہ کرے تو عورت کو
 نکاح منع رہے، فقہیہ مصلح ہو گا، لیکن حضرت ابو حنیفہ، ابو یوسف، ابو حنیفہ، ابو یوسف، ابو حنیفہ، ابو یوسف کے نزدیک
 شرعی اس تیسری قسم کو چارہ نہ تھا، ضروری نہیں، البتہ واپست ضروری ہے، کیونکہ عورت کی شہیہ یہ ہے کہ وہ
 چارہ دہ کرے اس کو چارہ کرے اور خود بادی نکاح کے شرطاً "والموا بالعهدة ان العہدة كان مصنوعة" کا
 قصداً ہی ہے، میں اگر کوئی شخص من شرط کو چارہ کرے تو عورت منع نکاح کا مطالبہ ہی نہیں کر سکتی۔
 حضرت ابو حمزہ و ابو یوسف کے مسلک کے اجماع میں حضرت عقبہ بن عامر جی کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جیسے
 حدیث ابو حمزہ نے "كتب النكاح بطلب الشرط في النكاح" میں "ما دأبى قبل کیا ہے۔

"الحق ما لو فیت من الشرط ان تموا به ما استعملتم به المروج" بنسابة ج ۲ ص ۴۷،

گویا حدیث ابو حمزہ کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ لا حضرت ابی بن تیسری قسم کی شرطوں کو چارہ کرنے کو
 واپست ضروری قرار دیتے ہیں (مستند درس ترمذی ج ۲ ص ۳۱۶)۔ ثانیاً، اس حدیث پاک کے قہری احادیث
 سے محدث کے مسلک کی تائید مل رہی ہے، ثانیاً، بہت سے شامی لے اس حدیث کو پہلی قسم کی شرطوں

کے ساتھ نفوس مکیا ہے۔ یہ بعض حضرات نے تو اس حدیث پاک میں شرط سے مراد سیرا ہے، اچانچ قرنی
شریاف کی شرح "المصوب المردی" کے حاشیہ میں مراد ہے کہ۔

وقال جماعة من العلماء: ان المراد بالشرع ههنا المهر خاصة لا غير لانه هو المشروط،

فی مقابلۃ المصنوع، المصنوع المردی ج ۱ ص ۳۶

[ترجمہ] اور (مردی) حدیث کی ایک جماعت کے کما ہے کہ شرط سے مراد سیرا، پر عرب صریح ہے کہ اس
کے "مردی" اور جن اس لئے کہ وہی، یعنی کے مقابلہ میں مشروط ہے،

وہ حدیث حدیث کی اس جماعت کے ذکرہ قوی کی آیہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ملتی ہوتی ہے کہ

"احل لكم مهوراً، فانكم ان تبشروا بما هو لكم"، مہورۃ النساء، آیت ۱۳

تمہارے لئے ان کے لئے مہور مہور میں عینا کر دی گئی ہیں، بشرطیکہ تم ہر دے مہور سے مہور غلطی نہ کرو۔ اور
قرنی شریاف کتاب النکاح "باب ساجا، ۲ کتاب ۹۱ بولی" کے تحت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک
حدیث مروی ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں: "فان دخل بها فلها المهر وما استعمل من نفوسها"
مہورہ ج ۱ ص ۱۰۲، ان الفاظ سے ملتی ہیں کہ جب تمہارے لئے ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں شرط سے
مراد ہے، وہ مہور مہور ہے کہ اس کے حضرت عائشہ بن ذریعہ ذکرہ حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے
کہ حضرت ام شامیہ اور دیگر مہور مہور ہے کہ یہ حدیث ان شرطیں پر مکمل ہے ۲ کتاب کے متعلق کے متعلق
ہیں مگر نکاح کے متعلق میں سے ہیں، جیسے حدیث کو بھی صریح کہے، اس کا لفظ، نکاح، مہور کے
مہور لینے کی شرط ہے، اور یہ شرط کہ شوہر عورت کے متعلق ہیں کچھ کو بھی کہہ سکتے ہیں کہ وہ دیگر سہولتوں میں سے
کے سے ہیں، مہور کہہ گا، وہ عورت مہور سے شوہر کی اجازت کے بغیر نہ لے گا، اور انہی روزانہ کے
شوہر کے مہور میں عورت کسی دوسرے کو داخل کرنے کی اجازت نہ دے گی، انہی شوہر کے مسائل میں شوہر کی اجازت
مندی کے بغیر صرف کہہ سکتے ہیں، اور ہر حال میں شرط نکاح کے متعلق کے خلاف ہو جیسے یہ شرط کہ، مہور
کہے اور شوہر اس پر ہندی کو لے گا، وہ اس پر غریب کہے اور اس کو کہے کہ مہور سے ہندی شرطوں کا
پورا کرنا ہے، یہی ہے شرط طہریں اور نکاح میں سے ہے کہ مہور کے ساتھ ملے گا، مہور کریم صل بن علی
والمسلم کے اس قول کی وجہ سے کہ وہ مہور کتاب میں ہے، یہ وہی ہے اور امام احمد اور ایک جماعت کا
کہنے ہے کہ شرط کو چاہئے کہ وہ مہور سے حدیث "مہورۃ النساء" کی وجہ سے "مہورۃ النساء" ج ۱ ص ۱۳۵
نفس کتاب ہے کہ مہور میں جو شرط لگائی ہوئی ہیں ان کی نیت نہیں۔

۱۱. حلقے حد کے مطابق ہو اس کو چرانا واجب ہے۔

۱۲. حلقے حد نکل کے خلاف ہو اس شرکاء کو چرانا جائز نہیں ہے۔

۱۳. شرکاء کی خیری قسم یہ ہے کہ وہ حلقے حد نکل کے خلاف ہو اور وہ موافق ہو، مگر مباح قسم کی

شرکاء ہو تو اس قسم کی شرطوں کا پختہ چرانا ضروری ہے، چنانچہ تہذیبی شریعت کی شریعت تکوین کی ہمدی میں شرفذ
ع کا متصل نہ کر کے ہوسے فرمایا گیا ہے۔

والحاصل ان الشروط ثلاثة استنف. ما يوجب الزواج من غير اشتراطه كالنفقة لها و
السكنى فهذا واجب الايضاح وان لم يشترط و ما ينفي ككتب الله ونس رسول فهذه ٢ يجوز
الحل بها و ان اشترط و ما ليس من القسمين فهو مباحة التيهان و تركها فهذه ٣ واجب الايضاح
بها اذا اشترط وان لم يشترط ١٠ التوكيد (المروءي ج ٢ ص ٣٧٧)

(ترجمہ) حاصل کلام یہ ہے کہ شرطوں کی تین قسمیں ہیں (۱) جو بغیر شرکاء کے نکل کی وجہ سے واجب ہو۔
جیسے عورت کے لئے حلال اور مکمل تو یہی شرکاء کو چرانا واجب ہے۔ اگرچہ شرکاء نہ لگے۔ (۲) جو شرکاء کے ساتھ
اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت کے خلاف ہو اس کا حکم یہ ہے کہ اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔
اگرچہ شرکاء نہ لگے۔ (۳) اور جو نہ کہ وہاں قسموں میں سے نہ ہو یعنی جس کو کرنا اور چھوڑنا وہاں مباح ہو اگر
اس قسم کی شرکاء ہو تو اس کا چرنا واجب ہے اور اگر شرکاء نہ لگے تو واجب نہ ہوگا۔

نکاح نصیحت سے جہاں نکل کی شرطوں کا علم ہوا وہیں من شرطوں کا شرعی حکم بھی معلوم ہو گیا، نیز یہ بھی
معلوم ہو گیا کہ من شرطوں کی وجہ سے حد نکل پر کیا اثر ہے۔

اب نکل کی شرطوں کے اقسام و احکام اور اثرات کو چلنے کے بعد ذیل میں نکل کی بعض شرطوں کی تفصیل
درہن سے حلقہ شرکاء کی وضاحت کی جاتی ہے۔

تتبع بعض طلاق کی شرعی حیثیت اور اس کی ممکنہ صورتوں کی تفصیل

اگر کوئی عورت تہ نکل میں یہ شرکاء لگے کہ میں لہو شکلی میں سے حق واقع کرے کا حق ہوگا اور
دوسرے صورت کی من شرکاء کو تسلیم کرے تو شرکاء کی حیثیت ہوگی اس سبب میں خدا کریم و عاقبت اس
ست کے اصل کو یاد رکھتے ہیں اس کے بھی کلام کو پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس صورت کو اس کے
شوہر کی طرف سے مستقبل میں کسی عجوبہ بات کا کوئی عقول محسوس ہو اس سے یہ شرکاء جائز ہے کہ وہ حد نکل

میں اپنے لئے شوہر سے اس قسم کی شرہ کو منظور کر لے۔ تاہم برطانوی کے وقت اس شرہ سے لاء انھوں نے اپنے کو تکلیف سے محفوظ رکھ سکے۔ لہذا کرام کی اصطلاح میں اسی کو توبیخ طلاق کہتے ہیں، جس کا مطلب ہوتا ہے کہ شوہر اپنی کو اپنے اوپر طلاق دلچ کرنے کا اختیار دیتے چنانچہ قواعد الفقہ میں ہے،

تفویض الطلاق ای يفوض الزوج فی الزوجة امر مطلقاً من جهة وقد يكون منجزاً وقد يكون مطلقاً وقد يكون مقیماً بالمجلس وقد يتم وأصل التفویض هو التسليم ای ترک المنزلة والمناقحة، قواعد الفقہ ص ۲۳۶

ذکرہ سطور سے معلوم ہوا کہ شوہر اگر عادت کو طلاق کی توبیخ کر دے تو عادت کو اپنے اوپر طلاق دلچ کرنے کا اختیار حاصل ہوگا۔ چنانچہ قرآن پاک میں توبیخ کی ایک قسم تعمیر کا ذکر صراحت کے ساتھ آیا ہے، جس کی رو سے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے آپ کی ازواج مطہرات کو اپنے اوپر طلاق دلچ کرنے کا اختیار دیا گیا تھا، (احادیث مسند احمد ص ۱۸۳) اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ توبیخ طلاق کا جو فرق کرام سے ثابت ہے، اب رہی یہ بات کہ شوہر اگر نکاح کے وقت اپنی کو طلاق کا حق توبیخ کر دے تو اس کے بعد اگر وہ توبیخ طلاق کو قسم کر چاہے تو شوہر کو اس کا اختیار حاصل ہوگا، یا نہیں؟ تو اس سلسلہ میں فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ توبیخ طلاق کے بعد شوہر کو اس توبیخ سے رجوع کا حق حاصل نہ ہوگا، بلکہ توبیخ کے بعد عورت طلاق کی تک ہو جاتی ہے۔ چنانچہ در محمد کتب الطلاق کی "فصل فی المشیئة" میں ہے،

ولا يملك الزوج الرجوع منه ای من التفویض بانواعه الثلاث لما فيه معنى التعلق، امر مستتر، ج ۱ ص ۱۵۳۸

(ترجمہ) شوہر توبیخ کی فیض قسموں سے رجوع کرنے کا تک نہ ہوگا کیونکہ اس میں تعلق کا معنی پایا جاتا ہے اور طلاق شالی علیہ الرحمہ سے توبیخ کی فیض قسموں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

اقوله بانواعه الثلاث ای التمسیر والامر بالیہ والمشیئة، وہ المستتر ج ۱ ص ۱۵۳۸،

(ترجمہ) توبیخ کی فیض قسمیں یہ ہیں، تعمیر، امر بید، اور مشیئت طلاق، اسی طرح اولی عالمگیری میں ہے،

ولیس للزوج فی ذلک ولا یتھاذا مما جعل الیہا ولا یفسخ، کذا فی الجوهرۃ النیرۃ مستوی عالمگیری ج ۱ ص ۵۸، (ترجمہ) شوہر کے لئے اس سے رجوع جائز نہیں ہے۔ اور یہ عورت اس سے منع رہتی ہے اس کے لئے یہ ہے اور یہ منع کرتا ہے۔

لہذا فقہاء کرام سے معلوم ہوا کہ شوہر جب اپنی اپنی کو طلاق کی توبیخ دیتا ہے تو اس نے بعد شوہر

کوئی توفیق ہے رجوع کرنے کا حق نہیں رہتا ہے، بلکہ عورت اپنے شوہر معق وائے کر لے کہ تک بوجہاں ہے۔
 بے تاخر ہے کہ عورت باقی اہل حق ہے۔ اس نے معق کو اس کے ہاتھ میں ملتا دینا غلو سے عالی نہیں
 ہے۔ اس لئے مناسب ہے کہ توفیق ہی کے وقت کوئی مناسب قبول لگدی جائے جس سے اس غلو کا سد باب
 ہو جائے۔ مثلاً شہر لگدی جائے کہ جس وقت شوہر کی طرف سے عورت کو کوئی تکلیف پہنچے اور غلو قلن
 نکاح میں اس کو تسلیم کر لیں، اور وہ حضرات اس صورت میں طلاق کو مناسب بھی نہیں، تو اس کے بعد ہر وقت
 عورت کو اختیار ہوگا کہ وہ اپنے کو ایک طلاق بانہ سے کر لے جس سے ہوا کرنے، تو اس صورت میں طلاق کا اختیار
 عورت کے ہاتھ میں اس وقت آئے گا جب کہ مانند طلاق عورت پر شوہر کی طرف سے پہنچنے والی تکلیف کو
 محسوس کر لیا کہ عورت کے لئے طلاق دینے کو مناسب نہیں، لیکن اس کے بعد بھی عورت کو اپنے شوہر طلاق دینے
 کرنے میں جلدی نہیں کرنی چاہئے، بلکہ طہیانی کے ساتھ سوچ کر کہ اپنے شوہر طلاق دینے کوئی چاہئے، کیونکہ طلاق
 دینے کرنے میں جلدی کرنا شرعاً مستند نہیں ہے، چنانچہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **انفس
 النمل الی اللہ سر و جل المطلق ابو داؤد ج ۱ ص ۱۶۶**، اللہ جو رک و نقل کے نزدیک طلاق چڑھا، میں
 سبوتر ترین طلاق ہے۔ نیز حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ایسا امر ہے نہایت زوہد و احسان
 فی خیر ما جاس فیہم مصلحتہ و اضعاف المصلحتہ اشکوتہ ج ۱ ص ۱۶۸، (ترجمہ) جو عورت بد عورت
 نکاح سے طلاق ملنے اس پر جھٹکے ہوئے ہے۔

ذکرہ املائیٹ پاک سے معلوم ہوا کہ جب طلاق کو شریعت نے سخت قرار دیا ہے تو عورت کو چاہئے کہ
 توفیق کی صورت میں اپنے شوہر طلاق دینے کے لئے جلدی نہ کرے، بلکہ طہیانی سے سوچ کر کہ طلاق دینے کے
 اس کے ساتھ دینے دلی نہیں باقی کا ضرر الزام کرے۔

دلی ہمت یہ ہے کہ ضرر کے وقت خود اپنے اس توفیق کے اختیار سے کام نہ لے، بلکہ ایسا معتقد ہوتے
 تک خود دیکھ کر کہے، جس کی سہارا ایک ہند سے کم نہ ہو۔

دوسری بات یہ ہے کہ اپنے شوہر یا دیگر غیر خواہوں سے ملکہ کہے، چنانچہ حدیث پاک میں وارد ہے کہ
 جب قرآن پاک میں آیت عظیمہ نازل ہوئی تو حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 فرمایا کہ کچھ فیوض کسل سے پہلے اپنے والدین سے ملکہ کرو۔

لما امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتخیر الزوجہ وہاں فی قتل انفس فاکثر لکد امرا

ملا علیہم ۲ تہمیل حتی تہتہم امرہ ابو یوسف: بشری ج ۲ ص ۱۶۶

نمبری بات یہ ہے کہ منت کے طلق جواز کو اسے کیونکہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 "ما نكح من مستحدر"۔ جسما نے اسکا کیا وہ شرعاً نہیں ہوا۔

اسکا کہنے علوہ دیے گئے دھارے کہ اللہ تمہیں ایسے کام کی طرف مجبور ہے، جو میرے لئے دین و
 دنیا میں بہتر ہو، میں تم کو شش کے بعد جو کو دل چاہتا ہے اس میں ملتا ہوں، اور نہ تمہاری مجبور دے گئے اس
 طلق کسی کرنے سے مثلاً، لہذا علوہ نہ ہوگا، قول میں کی صورت میں ہوتا ہے، وجہ فقہ فاجزۃ ص ۱۳۱

خاصہ کلام یہ ہے کہ توبہ طلق کی صورت میں طلق دینے کا اختیار صورت کو حاصل ہو جاتا ہے، اور صورت ہی
 طلق کی نیک ہو جاتی ہے، شوہر اگر توبہ طلق کے لئے اس سے رجوع کرنا چاہے تو اس کو رجوع کرنے کا حق
 نہیں رہتا ہے، اس لئے توبہ طلق کے وقت شوہر کو چاہئے کہ صلی و شوہر سے کہے کہ جو صورت ہی
 طلق کی توبہ طلق کرے، ایک وقت نہیں طلق کی توبہ طلق نہ کرے، یہ ہی بات کہ طلق کی توبہ طلق شوہر کو
 کرے، یہ صورت کب شوہر سے توبہ طلق کا اختیار حاصل کرے، تو اس سلسلے میں فقہاء کو یہ تصریحات سے
 معلوم ہوتا ہے کہ اس کی توبہ طلق ہو تو اس (۱) طلق سے پہلے (۲) حد طلق کے وقت (۳) طلق ہو جانے
 کے بعد، توبہ طلق کی پہلی اور دوسری صورت کے صحیح و ستر ہونے کے لئے ایک ایک شرط ہے، جن کا
 توبہ طلق کے وقت لازم ضروری ہے، حد اس توبہ طلق کا اقرار ہوگا، چنانچہ توبہ طلق کی پہلی صورت کہ طلق
 سے پہلے ہی کا حد ملے ہو جائے، تو یہی کے ستر و طلبہ ملنے کی شرط ہے، یہی میں طلق کی طرف ان وقت
 ہو، حد پہ قزو ہو کہ اگر میں نے خلی بنت صرا سے طلق کیا، پھر میری طرف سے میں کو کوئی تکلیف پہنچی تو
 اس کو اختیار ہوگا کہ وہ اپنے اوپر ایک طلق یا نہی درج کر کے میرے گھر سے جدا ہو جائے، اگر اس صورت میں
 طلق کی توبہ طلق صلی الی الذکر کے ساتھ نہ ہو تو وہ توبہ طلق ممکن ہے، کار ہوگی، اور صورت کو کسی قسم کا اختیار
 حاصل نہ ہوگا، کیونکہ طلق کی توبہ طلق کے صحیح ہونے کے لئے ایک یا احکام الی الذکر کا یہ ضروری ہے
 المحیلة المتعجزة، حدود و الاطوار ص ۶۰ ص ۷۰ چنانچہ حد طلق کے میں توبہ طلق کے "باب
 الصلح" میں لکھا ہے۔

شرحہ الملک، بقولہ لم یکتو حشہ ان ذہبت ہانتہ طلق او الاصلۃ الیہ کما فی کتبہ الملک
 خاصہ طلاق، خطا قولہ لا یجوز ان ذہبت زیدہ فانک طلق، تنویر الامصار مع القدر المستعمل، طلق
 معشورہ المستعمل ص ۷ ص ۵۷ (ترجمہ) طلق کی شرط کا یہ، جیسے کوئی اپنی منکرہ سے کہ نہ او، غرض
 تو تم و حقوق ہے، یہ کہ طلق طرف ازلفہ کا یہ ہے، جیسے کہ اگر میں نے تم سے نکاح کر تو تم کو حق ہے،
 لہذا اگر میں اپنے سے تم کا کہ اگر تو نے ذہب کی زیادتی کی تو تم کو طلق ہے تو یہ قبیح طرہ ہوگا۔

اور قبول کی دوسری صورت (جب کہ حد نکل کے وقت قبول کا سلسلہ ہو) کے صحیح و مستحب ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ نکل کا انجاب صورت کی طرف سے ہو اور انجاب ہی کے وقت خود صورت یا اس کا دل یا وکیل کے کہ میں نے اپنے کو یا غلط کو تیرے نکل میں اس شرط پر دیا کہ اگر تم نے اس کو تکلیف پہنچائی یا یہ کہہ کیا تو اس کو اختیار ہو گا کہ وہ اپنے آپ کو ایک طلق دے کہ اس نکل سے نکل کرے ۲۰۔ اس کے جواب میں نکل کرنے والا رد کے کہ میں نے قبول کیا، تو ایسی صورت میں صورت کو اختیار ہو گا کہ شرط کی خلاف ورزی کے وقت اپنے آپ طلق واقع کر کے شوہر سے بد ہو جائے۔

نہیں اگر انجاب مرد کی طرف سے ہو اور صورت کی طرف سے قبول حد ہو تو ایسی صورت میں اگر صورت قبول کے ساتھ قبول حلق کی شرط لگائے تب بھی نکل بغیر کسی شرط کے صحیح ہو جائے گا اور شرط باطل ہو جائے گی۔ پس اگر شوہر خود ہی انجاب و قبول کے ساتھ قبول طلق کی شرط کا اضافہ کر دے تو یہ قبول بھی درست ہے، لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ شوہر قبول کی شرط کا اضافہ اس لئے جس صورت کا منصف ہو کہ اس کو بوجہ ضرورت اپنے آپ طلق واقع کرنے کا اختیار مل جائے۔ اس کے لئے یہ صورت کافی نہیں ہے۔ بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ انجاب و قبول ہی میں قبول کی شرط کو ذکر کر دے تاکہ مرد کو بغیر قبول کی شرط کو تسلیم کرنے حد نکل کو قبول کرنے کا حق ہی نہ رہے۔

قبول کی اس دوسری قسم کا ذکر کرتے ہوئے صاحب رحمہ نے لکھا ہے

نفسہا علی ان امرہا بحدہ صحیح، مہر مختار ج ۷ ص ۵۶۶،

(ترجمہ) کسی مرد نے کسی صورت سے اس شرط پر نکل لیا کہ صورت کا سلسلہ خود صورت کے ہاتھ میں رہے گا صحیح ہے۔ وہ مختار کی صورت کے ذہن میں عند شامی نے رد المحتار میں لکھا ہے

قوله صحیح، متعبد بما فیہ من الامتداد المردہ من قبل زوجت زوجت نفسی منک علی ان امرہ وہی
 مطلق نفسی علیا اریہ او علی انی حلق مقبل الروح قلت اما لو بدأ الروح لا تحلق و ۲ یسیر
 الامر بہ ہا۔ کما فی البصر من الخلق من الروحانیة وہ المختار ج ۷ ص ۵۶۶۔ قبیل فصل من
 المشیئة امرہ صاحب رد المحتار کا قول "صحیح" متعبد ہے اس صورت کے ساتھ کہ صورت ہے، اگرے
 دے۔ میں نے تحت این شامی کی یہ شرط پر کہ میرے ہاتھ میں ہوگا۔ میں جواب دہ اعلیٰ میں
 ان مسئلہ میں کی یا اس پر نکل دیکر کہ میں غلط ہوں تو قسم سے کہتا ہوں کہ میں نے قبول کیا۔ پس دوسرے
 اسے تو صورت ہے کہ طلق میں دے سکتی اور سلسلہ میں نے ہاتھ میں۔ ہوگا صبرا۔ مختار ج ۷ ص ۵۶۶
 سے بحر میں مشتمل ہے۔

مطلق کی قویوں کی نسبی صورت کہ حد ہو جانے کے بعد قویوں کا سلسلہ طے کیا جائے تو شرطا
 یہ صورت بھی ہائز دست ہے۔ لیکن یہ صورت اسی صورت کے لئے کہ آہ و ملیح ہو سکتی ہے۔ جس کے نکل
 کے وقت یا پہلے قویوں کا سلسلہ طے نہ ہو۔ لیکن جو صورت نکل کے وقت ہی ایجاد کی طلب ہو اس کے لئے
 اس صورت میں بھی وہی کی ہے۔ جو نام دوسری صورت کے ذیل میں ذکر کی گئی۔ جبکہ صورت کی طرف سے جب
 ایجاد میں قویوں کی شرطا ذکر نہ ہو۔ اور خود شوہر ایجاد میں یا قبول میں قویوں کی شرطا ذکر کرے۔ مگر ہے
 کہ جب صورت کی طرف سے قویوں کا ذکر نہ ہو۔ اور حد نکل مکمل ہو چکا تو اب سلسلہ صورت کے قبضہ میں نہ رہا
 کہ وہ شوہر کو قویوں پر مجبور کرے۔ بلکہ اس صورت میں قویوں کا سلسلہ صرف شوہر کی مرحلہ پر رہ جاتا ہے۔ اس
 لئے صاحب کے وقت غلامی کے لئے قویوں کی پہلی صورت اور دوسری صورت ہی کو اختیار کرنا مناسب ہے۔
 اور میں میں بھی اس کی پہلی صورت ہے۔ کیونکہ اس صورت میں جب قویوں کا سلسلہ حد سے پہلے طے ہو جاتا ہے۔
 تو اس صورت میں حوام کے سلسلہ میں پہلے کا کوئی اندیشہ نہیں رہتا۔ پس اس پہلی صورت میں عظمت الی شکام
 ضرور ہونی چاہئے۔ ورنہ قویوں کا سلسلہ دست نہ ہوگا۔

پہلی پر یہ بات ایسی فراموش ہے کہ قویوں مطلق کی شرطا کے ساتھ جو نکل کیا جاتا ہے۔ اس کے
 جواز میں بلا مطلق کی وجہ سے کوئی شبہ نہیں ہے۔ البتہ بعض حضرات نے اس صورت کو نکل مطلق میں داخل کر کے
 شبہ کیا ہے۔ لیکن یہ ہرگز نکل مطلق میں داخل نہیں ہے۔ بلکہ یہ نکل بجز ہے۔ جو قویوں مطلق کے ساتھ مشروط ہے
 مطلب یہ ہے کہ اس صورت میں قویوں کی شرطا کے ساتھ خود نکل سہ ہو جاتا ہے۔ جب کہ نکل میں خود نکل
 سہ نہیں ہوتا۔ مثلاً صورت چ کے کہ میں نے خود کو تیرے نکل میں دیا یا اگر میرا باپ داخل ہو یا مرد ہیں کے
 کہ میں نے قبول کیا اگر میرا باپ داخل ہو۔ تو اس صورت پر۔ نکل نہیں ہوتا۔ اور اگر اصل نکل کو مطلق نہ کہ
 مانے۔ البتہ اس کے ساتھ کوئی ذات شرطا لگا دی جائے تو اس صورت میں نکل ہو جاتا ہے۔ اور اس کا مطلب یہ ہوتا
 ہے نکل تو مجلس حد ہی میں سہ ہو گیا۔ مگر اس کے ساتھ ایک شرطا ہے۔ جس کو شوہر سے مواجہہ کیا ہے۔ مثلاً
 جسکی اور مثلاً شئی سے نکل مشروط۔ اور نکل مطلق کے درمیان فرق کو واضح کرتے ہوئے۔ فصل فی
 المصروفات کے آخر میں لکھا ہے۔

و النکاح لا یصح تطہقہ بالشرع مکتوحة ان وحیہ لہ لم یحققہ النکاح لتطہقہ
 بالشرع کما فی الصحاح و غیرہا فیما فی المیزان فیہ نظر۔ در مختار قولہ فیہ نظر۔ لانه صریح
 بعدم صحة النکاح المطلق فی النکاح و الخلاصۃ و المیزان من الاصل و الصحاح و المختار

حاشیہ و فتاویٰ ابن الجبہ و جامع الفصولین و القیۃ و لمعہ اشتبہ علیہ المکاح المطلق حلی
شرط بالکنکاح العشر و شرط منہ شرط فسمی و بینہا فرق واضح " ضر فیلا لہ " و خاص فی تمیل
باب الاولیٰ ج ۲ ص ۶۲

دکتر تخلص سے معلوم ہوا کہ نکاح صق کو قیام کراہ نے ناجائز قرار دیا ہے۔ جب کہ نکاح مشروط کو جائز قرار
دیا ہے۔ مگر نہ نکاح صق میں فوراً نکاح منع نہیں ہوتا، اور نکاح مشروط میں فوراً نکاح منع ہوتا ہے، لیکن یاد رہے کہ
نکاح مشروط میں اگر شرطیں جو متخاصمہ صق کے خلاف ہوں، خاصہ اور غیر معتبر ہوتی ہیں، لیکن تعلیق کی شرط کو
معتد، لازم سے معتبر دیکھا گیا ہے۔

اب ہاں یہ ایک سوال ہے کہ جب ہم نے فقہاء کرام نے دور حاضر کے یہ حق و دولت میں حق
حاصل کی یہ یہ تمویض طلاق کی شرط رکھنے سے منع دیکھا ہے، تو کیا قرآن مجید نے
تمویض طلاق کی شرط رکھنے سے منع دیکھا ہے؟ تو اگر کوئی شخص تمویض طلاق کی شرط رکھنے سے منع
نہی کرے اور نہ ہی کسی شرط پر نکاح کرے نہ مگر شوہر نے بیوی کو طلاق نہیں دیا تو ایک جہر، مگر ہوا، اور اگر بیوی کو
طلاق دیا تو وہ بہتر مگر ہوگا، وکیل اس طرح مقرر کرنا شرط لگایا ہے یا نہیں؟ نیز میں عرض مقرر کرنے سے
میں منع ہوگا، نہیں؟ تو اس مسئلہ میں فقہاء کی کتابوں میں جو تفصیل ملے گی، اس کی روشنی میں اس
مسئلہ میں اس بات پر تو اتفاق ہے کہ شرط یہ نکاح صحیح و درست ہے، البتہ اس قسم کی شرط جائز نہیں ہے، اس کے
متعلقہ دوسرے مسئلہ کے دو بیان مختلف ہے، حضرت امام ابو حنیفہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک جہر ضرر شرط کی کسی
صورت پر عمل کرتا ہے؟ پہلے سے جس امر کا ذکر کیا گیا ہے، صورت کو کہ ضرر لگائے، اگر شرط کی یہی صورت
کے لئے جہر ضرر صورت کو اختیار کرتا ہے تو اس وقت دوسری صورت میں ذکر کردہ امر کا اعتبار نہیں ہوگا، مگر
شرط کی دوسری صورت کے لئے جانے کی صورت میں شوہر پر عورت کو ضرر ملنا لازم ہوگا، جبکہ جہر ضرر کے
ایک شرط کی دونوں صورتیں صحیح ہیں، البتہ ہر صورت میں جہر ضرر پر جہر ضرر (مگر کسی) لازم ہے۔ اب سنی
یہ قول آیا ہے؟ تو نکاح کے جب امر کو ضرر سے بچنے سے منظور ہوتا ہے کہ تمام احوال کے نزدیک نکاح
کے لئے اس میں اصل ضرر نہیں ہے، بلکہ اگر ضرر کسی متعلقہ ہو تو اسی صورت میں ہر مثل سے اس امر کے ضرر
میں تاخیر نہ کرنا ہے، چنانچہ یہ امر صحیح ہے کتاب

فی المصوبہ ۱۱ ج ۱ ص ۱۵۱ فی هذا الباب هو مهر المثل فلا يعدل منه الا عند الاستحکام

میں ہونے والے دوسری کسی عورت سے شادی کی تو اس کا سر جاپڑ ہوگا اور اگر اس عورت کے بعد نکاح
میں آئے، اسے دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا تو اس کا سر بڑھ ہوا ہوگا، تو ایسی صورت میں پہلی شادی صحیح
ہے اور اس کی خلاف ورزی کی صورت میں شوہر پر اس بیوی کو سر مٹا دینا لازم ہوگا۔ لیکن سر مٹائی سکتی ہے کم
ہوگا یا زیادہ خواہ اس کی کئی کن صورت میں سر مٹائی کی اور زینتی کی صورت میں سر مٹائی کی زیادہ عذر کے
مطابق تیسرا سو جائزے گا۔

قال فی البدایہ ولو تزوج امرأ علی الف ان لم یکن له امرأ وعلی الفین ان کانت له امرأ
وعلی قولہ، فلا شک ان التکاح جائز واما المهر فاکثرہ الاول جاز بلا خلاف فان وقع النکاح بعد
قلها ما یصح علی ذلک الشرع وان لم یبع الوعد به قلن کان علی خلاف ذلک واصل خلاف
ما ذکرہ قلنا جہر مستحب لا ینقص من الاول ولا یزید علی الاکثر وهذا قول ابی حنیفہ ویدخل ج
۱ ص ۷۸۵ و مستحب فی النکاح ج ۱ ص ۱۲۰

وقال فی التتبع خانیۃ واما تزویجها علی الف ان لم تکن له امرأ وعلی الفین ان کانت
له امرأ او علی الف ان لم یضر جہا من البکد وعلی الفین ان اضر جہا فالتکاح جائز والمعتبر
فی السورۃ الاولی ان ونی بہ قلنا المعصی علی ذلک الشرع وان لم یف قلنا جہر المثل
لا ینقص من الاول ولا یزید علی الاکثر وهذا قول التتبع خانیۃ ج ۳ ص ۱۸۱، ۱۸۲

عورت کا طائزمت کی شرط پر شادی کرنا

ہاں، (۱۳) اس مسئلہ کی عورت کا طائزمت کی شرط پر شادی کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اس کو سمجھنے
کے لئے سب سے پہلے مذہب اسلام نے عورت کو کیا مقام دیا ہے؟ اس کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ ممکن
نہیں جانتے کہ عورت کو کون کون سے احکامات اور سکون کے لئے دیا گیا ہے؟ اور مردوں کو اور جن کا اثر
مردانہ کے لئے عورت کے لئے کیا کچھ ممکن مہیا کر کے کیا اور وہی مردوں پر ذاتی ہے اور عورتوں کو گھر میں
غیر رہنے کا حکم دیا ہے اور بچوں کی پرورش و پرورش کے متعلق ہیں جن کو حق حضانہ میں دیت حاصل
ہوتی ہے، شریعت نے عورت کو دیا ہے کہ عورت میں سب سے بڑی مہارت قرار دے کر اسے چودہ نظمیں دینے
کا حکم دیا ہے، اگر کبھی کسی عورت کو گھر سے لکھا جائے تو اسے پودہ کا حکم دیا گیا ہے، شوہر کو حکم ہے کہ جہاں وہ
ہے وہیں اپنی عورت کو بھی رکھے، پرہیز عورت کی حقیقت میں داخل ہے اور جسم کو پرہیز رکھنے کے ساتھ اپنی

آرزو بھی صحت دیکھنے کا ہے، حکم دیا گیا ہے، عورتوں کی مردانہی قوم اہلیت کی بنا پر عورتوں کو مردانہ دیا گیا ہے، وہ
 نکلتے، دسے، عادت جیسا مسجد میں جا کر نماز میں، ام عورت کی بائگی سے عورتوں کو مردانہ دیا گیا ہے، اگر کوئی
 عورت اپنی مرد کو چھان کر نماز کے کھٹے جاکر کھڑی ہو جائے، یا کسی نماز کے پاس آکر نماز شروع کر دے، تو
 اسے نماز کے فیصلے میں غمناک دیا گیا ہے، بلکہ نماز کے نہ دیکھ کا حکم دیا گیا ہے۔

ذکورہ تفصیل سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ عورت کی اصل فطرت کیا ہے، جس پر اللہ تعالیٰ نے صاف پتہ
 فرمایا ہے۔ جب اگر کوئی عورت اللہ رب العزت کی طرف سے دی ہوئی حیا کے پتہ کو چھٹ کر کے صاف فطرت
 لافس کے کرنے کے لئے میدان میں آتی ہے تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اسے اللہ جل جلالہ نے جیسے دیکھ
 اس کی اصل کی ضرورت سے، یہاں سے عورتوں کا وہی ولی قسم حاصل کر کے عورت کے لئے آگے دسے یا دنیا
 کے بہت سے ٹکڑوں میں عورتوں کا مردوں کے دوش پر دوش وہ کر کام کرنا، تو یاد رکھنا چاہئے کہ دین میں فطرت
 کے خلاف جو بہت سے کام انجام دیا جاتا ہے، یہ سب غلط ہیں، ایک یہ لگا ہے، ٹیکس، ٹیکس، ٹیکس، ٹیکس
 لگا جائے کہ اگر کوئی عورت بوقت نفل اپنے ہونے والے شوہر سے عورت کی شہوانی گانے تو شوہر اس کو ہدایت
 دیتے، یا پہلے سے وہ عورت عورتوں کو لپٹنے ہونے ہے تو شوہر اس عورت کو اس پر ہائی دیتے رہے۔ بہت
 اگر کوئی شوہر اپنی عورت کو شادی کے بعد عورت پر ہائی دیتے دیتا ہے تو بطور ایسے شخص کو دین کے مائدہ گھا
 چاہئے

خلاصہ لکھ رہا ہے کہ کسی عورت کا بوقت نماز اپنے ہونے والے شوہر سے خدمت کر لے یا خدمت پر
 جاتی ہے تو شہوانی گانے کرنا اور شوہر کا عورت کی مذکورہ شرطوں کو منظور کر لینا، چنانچہ متاخر لکھتے ہیں کہ
 خلاف ہے، وہی سے شوہر کے کہ قسم کی شرطوں کو قبول کر لینے کے بغیر وہی کو شہوانی حق حاصل ہے کہ وہ اپنا
 عورت کو مسلط خدمت کے حکم کرنے کا حکم دے، یا اپنی عورت کرنے سے اس کے لئے عورت پر اپنے شوہر کے
 حکم کی تعمیل ضروری ہے۔

کھاج میں شرطیں لگانا

۱۲۸۵: ناسیحہ: سرمد، لجنہ سہیلی (۱۹۷۷ء) ۵۱

کھاج ایک مضبوط درپاکیزہ رشو ہے جس میں سہہ کر ٹپک ایچی مراد وحدت مکتون - اجتماع اور محبت کے ساتھ اہل غارتے میں چمکے یہ ایک دائمی شدہ ہے مان نے شریعت لے ان کے نے کچھ شرطیں لگان ہیں - نیز موجودہ مان جس طرح کے بلے ہ اور - جو ر مشمول نے تہذیبیہ شدہ میں ایک ہے چینی اور لے اجتماع کی کیفیت یہ اگر وہی ہے - اس نے ضرورت سے بات کی ہے کہ یہ ہے معاشرہ اور حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے شریعت کو - اہل میں کھاج و خفاق کے مابین کا جائزہ میں اور کھاج و طلاق کا اہل حدود است کے سامنے پیش کریں جو شریعت کے مطابق ہے۔

نفقہ و نفیرہ کی شرط لگانا

کھاج کے وقت ایسی شرط لگانا جس سے کوئی نئی امر دہلی کسی فرقہ پر مانہ نہیں ہوتا ہو - مشورہ کے لئے من و نفقہ اور مکان کی شرط لگانا - جیسا کہ صبح کن کھاج کے وقت مان و نفقہ کا ذکر کیا جاتا ہے - ایسی شرط لگانے سے کھاج میں کوئی غلطی نہیں آئے گی مان نے کہ نفقہ اور نفیرہ تو شرط لگنے بغیر بھی ظہور پر واجب ہوتا ہے ایسا کا وجہ فرمانِ سریت سے ثابت ہے - چنانچہ قرآن پاک کی آیت -

تفصیل مشورہ سرمد سہیلی (۱۹۷۷ء) ۵۱

لیونکہ نفل کا موجب نفس حد سے نہیں ہوتا ہے اسی لئے تابع ہونی کا نفل شوہر واجب نہیں ہوتا ہے
 الھدیۃ ج ۲ ص ۶۸۔ وشمیۃ دہلی، لکنہ نفل کے موجب کا سبب میں ہے اور سب سے پہلے
 اس پر کہ ساقا کرنا صحیح نہیں ہے، الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۵ ص ۳۶۱، ولو انفرد مشق،

کچھ مزید شرطیں

نفل کے وقت ایسی شرط لگانا جو حد نفل سے لازم ہوتی ہو اور نہ ایسی شرط ہو جس کی وجہ سے حد نفل
 سے پیدا ہونے والی کسی اور دہری سے گریز ہو، ایسی شرط دو طرح کی ہو سکتی ہے۔

۱۔ نفل کے وقت ایسی شرط لگانی جو صحیح ہو یعنی قاضی حد کے مطابق ہو اور احکام شرع کے منافی
 نہ ہو۔ جیسے عورت کا یہ شرط لگانا کہ شوہر اس کو غلاصہ (سپت) گھریں گے گا۔ کہ اپنے خاندان والوں
 یا سوان کے ساتھ رکھے گا، یا عورت کے خاندان والوں کی اجازت کے بغیر شوہر اس کو دور سفر پر نہیں لے جائے
 گا، عورت سے یہ شرط لگانی کہ شوہر اس کو گھول اور تعمیر میں نہیں لے جائے گا، تو ایسی شرطیں لگانا صحیح ہوگا۔
 لکن مسند ہوگا اور نہ شرطوں کا پورا کرنا بھی ضروری ہوگا، الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۵ ص ۱۵۲

۲۔ قادیان میں سے کسی نے ایسی شرط لگانی کہ لازم ہے یعنی قاضی حد کے خلاف ہے۔ یا احکام شرعیہ
 کی رو سے ایسی شرط لگانا صحیح نہیں ہے، تو حد نفل صحیح ہے اور صرف شرط باطل ہے جیسے گی (۱۲) سابقہ
 جیسے نفل کے وقت زوجین کا یہ شرط لگانا کہ وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں بنیں گے۔، انفکوح قاضی
 خلیفہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ج ۱ ص ۳۶۱ اس لئے کہ حد نفل نے زوجین کو ایک دوسرے کی وارثت کا حق
 دیا ہے جس کو اپنی رضامندی سے ختم نہیں کیا جاسکتا ہے۔

تعویض طلاق

نفل کے وقت اگر عورت یہ شرط لگے کہ طلاق وقع کرنے کا اختیار مرد کی ہے، اس کی عورت کو ہوگا۔
 اور مرد اس کو قبول کرے یعنی ایجاب عورت کی طرف سے اور قبول مرد کی طرف سے ہو، تو عورت کو حق کا اختیار
 ہوگا، چنانچہ طلاق فرمادینا لازم جدی (۱۳۹۵) کا بیان ہے۔

اگر عورت نے ایسا کہا میں نے خود سے اس شرط کو نفل کیا کہ مجھ کو طلاق وقع ہوں یا مجھ کو طلاق کا حق
 ہوگا کہ میں جب چاہوں اپنے اہم طلاق وقع کر لوں اور مرد نے کہا میں نے قبول کیا تو نفل صحیح ہے، ایسی شرط کی

خارج صورت کو طلاق پہنچانے کی اور دوسری شرط کے مطابق صورت کو طلاق کا حق ماحصل ہوگا۔

اس لئے کہ اگر اجنبی (انجیب) کو طلاق کی طرف سے ہو تو تصویب نکاح کے بعد ہوگی، کیونکہ صورت کے انجیب کے بعد جب مرد نے کہا میں نے قبول کیا۔ اللہ جب کہ جواب میں سوال کے الفاظ کا اعادہ ہوتا ہے گویا اس نے کہا میں نے اس شرط پر قبول کیا کہ تم کو طلاق ہے، یا طلاق کا معاملہ تیسرے حوالہ ہے، تو یہ نکاح کے بعد تصویب ہے۔ (الاولیٰ غایہ ص ۱۶۷)

چنانچہ جب صورت کو طلاق کا اختیار ہوگا تو اس اختیار طلاق (تصویب) کو طویر غلط نہیں کر سکتا ہے، چنانچہ علامہ محمد بن حنفی (۸۸۸ھ) فرماتے ہیں

کسی نے اپنی بیوی سے کہا جب اور جس وقت تو چاہے اپنے آپ کو طلاق دے سکتا ہے تو صورت جب چاہے اپنے آپ کو طلاق دے سکتا ہے، کسی وقت کی قید نہیں ہوگی اور یہ طویر کو تصویب طلاق کو لغو کرنے کا حق ہوگا، (موسمک علیٰ معتمد وہ المستوح ۲ ص ۵۴، شیبہ کوثر پاکستان)

نکاح میں شرائط کی صورتیں۔

۱۔ اگر عقد نکاح سے پہلے شرائط چاہا میں اور اس کی ضرورت نہ تھی کے دستخط بھی ہو جائے جب بھی اس شرائط کی پابندی ضروری نہیں ہوگی مثلاً اگر نکاح سے پہلے صورت نے یہ شرط لگائی کہ طلاق کا معاملہ میرے ہوتے ہوگا تو یہ شرط گناہ محکم میں ہوگا، اس لئے کہ نکاح سے پہلے مرد طلاق کا ملک ہی نہیں ہوتا، اور آدمی جس چیز کا ملک نہیں ہے وہ چیز دوسرے کے ہار کس طرح کر سکتا ہے؟ چنانچہ واضح فہم کی ضرورت ابھی گندہ چلی ہے کہ تصویب طلاق کی شرائط میں اگر انجیب (پندھن) مرد کی طرف سے ہو تو تصویب محکم میں ہوگی، اگر صورت انجیب کرے، تو تصویب اس لئے محکم ہو جاتی ہے کہ شوہر نے گویا مشرود طلاق کو قبول کیا ہے۔

موجودہ صورت میں یہ تو انجیب چاہتا ہے اور نہ قبول، لہذا عقد نکاح سے پہلے شرطیں لگانا، محکم نہیں ہوگا علامہ عبد الرحمن جزیری شوافع کا مسلک اور ابن کی شرط ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں،

فانما اشترکت هذه الشروط خارج العقد فانها لا يصل إليها الفقه على المذهب الا واحدة

ج ۲ ص ۵۹۔ (دار المصنف استنبول)

اگر کہہ دو شرائط عقد سے قبل لگائی جائیں تو اس پر عمل ضروری نہیں ہوگا۔

۲۔ البتہ اگر عقد نکاح میں ہی شرط لگائی اور وہ جائز ہو، قاضی عقد کے خلاف نہ ہو اور انجیب مشرود ہو، تو شرط لگانا محکم ہوگا، جیسا کہ علامہ فرماتے ہیں۔

اگر شوہر بیوی کو جس کے دھن سے پہلے گناہ تو مرد و بزدل اگر باہر نہیں لے گیا تو سر جیسے ہزار ہوا
 سلطنتی ۱۱۱۱ ص ۶۰۔ مؤسستہ المصاحف بیروت ۱۹۸۸۔ اس مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے اگر مطلق
 کی صورت میں سر میں انگلی کی شرد لگانا گناہ تو مطلق کے بعد نامہ مشرودہ قہار کو نامہ ضروری ہوگا۔ کیونکہ ترجیح کو
 دیتے ہیں۔ یہ ہے کہ جن مسائل کا مطلق باب فقہاء نے ہے۔ اس میں نامہ ابو دعلب کے قول کو ترجیح ہوگی۔ چنانچہ
 علامہ شافعی کا یہ شعر ہے۔

وعلی زوج بالضم۔ تعلق۔ قول ابی یوسف فیہ ینتفی اشع عقوہ رسم المقتی ۸۰۰ ص ۷۰

مکتبہ صدیقہ سہارن پور ۱

سرا کر ماضی کے پاس یہ مولد پیش ہوگا تو دوسرے مہینے کے قول پر ہی فیصلہ کرے گا۔

دوسرا نکاح نہ کرنے کی مشرطہ

نکاح کے وقت یہ شرط لگانا طے کر ہی عورت کے ہنہ ہوتے۔ اگر شوہر دوسری شادی کرے گا تو
 عورت کا سر نہیں ہزار دہلی ہوگا۔ دوسرا نکاح نہ کرنے کی صورت میں ہندو ہزار ہوگا تو یہ شرط لگانا صحیح
 ہوگا اور عورت کو نہ کرنے کی صورت میں عورت نہیں ہو۔ سر کی سختی ہوگی۔ عبد اللہ بن قہار۔ ج ۱ ص ۷۴۰۔ اکا

بیان سنہ

وان تزوجھا بشرط انہا ان یشزوج علیھا فاشع اذا تزوج علیھا العتس ج ۱ ص ۷۱

۷۰۰ ص ۷۱۰ الفخر بیروت

اگر نکاح کے وقت یہ شرط لگانا گناہ تو شوہر ان عورت کے ہنہ ہوتے۔ اسے دوسرے نکاح میں کرے گا۔ اگر
 شوہر نے دوسری شادی گناہ تو اس عورت کو نہ پہنچے شوہر سے علاوہ وہ پہلے کا اختیار ہوگا۔

اسی سے معلوم ہوگا کہ دوسرا نکاح نہ کرنے کی شرط کتابہ کے نزدیک حیر ہے۔ اسی میں اختلاف کے یہی
 ہیں۔ بات ظن ہے کہ سر میں یہ شرط لگانا کہ اس عورت کے علاوہ اگر کسی کوئی بیوی دہلی تو عورت کا سر
 نہ ہزار ہوگا۔ اگر کوئی بیوی جن میں سے کوئی دوسرا نکاح کیا تو عورت کا سر دہلی ہوگا۔ صاحب نے
 یہ شرط کو بھی صحیح قرار دیا ہے۔ دہلی المصاحف ج ۶ ص ۸۵۵۔ اس مسئلہ میں اور اس سے پہلے والے مسئلہ
 میں موجود حاکم و زائد کے لفظ سے حاکمین کے قول کو اختیار کیا جائیگا۔

مذمت کی مشرطہ

نکاح کے وقت اگر عورت نے شرط لگانا کہ شوہر جس کو نہ دہلی کرے ہے میں دل کے کا تو یہ شرط لگانا

مجھ نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ عورت پر ہر وقت مرد کا حق ہے، خدمت کی شرد لگنے سے اس حق میں رکاوٹ پیدا ہوگی۔ نیز یہ شرد مختصہ عہ کے خلاف ہی ہے، چنانچہ ایسی شرد لگانے سے نکلن تو عورت اس سے کمالیگی شرد باطل ہو جائے گی اور اس شرد کو چار کرنا ضروری نہیں ہوگا۔ امام نووی (۷۶۷ھ) کا بیان ہے۔

عہ نکلن کے وقت عورت نے شرد لگانی کہ ظہر اس سے ہم بستری نہیں ہوگا، یا صرف رات میں اندن میں نہیں ہم بستری ہوگا، یا ایک سال اس کے پاس نہیں جائے گا۔ تو اس کی وجہ سے نکلن باطل ہو جائے گا۔ اس لئے کہ یہ ایسی شرد ہے جو مختصہ عہ کے خلاف ہے، لیکن اگر مرد نے عہ کے وقت انہی کلموں کے کہنے کی شرطیں لگائیں تو نکلن باطل ہوگا۔ اس لئے کہ یہ جہاں حق ہے جس کا ترک کرنا جائز نہیں ہے، چنانچہ اس شرد سے کوئی فرق نہیں پڑے گا۔ اللہ تعالیٰ عن شرطوں کا چار کرنا ضروری ہوگا۔ المجموع شرح المفہم ۸۱، ۸۲

مفتی نے نزدیک مذکور دونوں صورتوں میں نکلن باطل نہیں ہوگا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک شرد لازم سے نکلن لازم نہیں ہوتا۔ "ان النكاح لا یصح بالشرع" الفصحة، ۱۵۷، ج ۲ ص ۱۶۳

دار نووی دوسری جگہ لکھتے ہیں

اگر عورت سے ۲ دم کے ساتھ اس شرد پر نکلن لیا کہ جب چاہے عورت گھر سے باہر جاسکتی ہے تو نکلن صحیح ہے اور شرد موقوفہ ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک اسی کے قائل ہیں المجموع ۱۵، ۱۶

اشترطی النکاح کی دوسری قسم یہ ہے کہ شرد تو باطل ہو جاتی ہے اور عہ صحیح رہتا ہے، جیسے یہ شرد لگانی مائے کہ عورت کا کچھ بھی میرا نہیں ہوگا، یا ظہر ہی باقی کچھ بھی میرا نہیں کہے گا، یا اس کا سر اس کو لٹا دے گا، یا عورت یہ شرد لگے کہ مرد اس سے ہم بستری نہیں ہوگا یا جن کرے گا، یا دوسری سوئی کا حصہ اس کو دے دے گا، یا اس کی بدی میں اعتد کرے گا، یا یہ شرد لگانی کہ ظہر اس کے پاس صرف دن میں رہے گا۔

رات میں نہیں رہے گا، تو یہ شرطیں باطل جن کی اور عہ نکلن صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہ شرطیں مختصہ عہ کے خلاف ہیں، المفہم، ج ۲ ص ۱۶۷

عورت اگر اس میں خدمت کرتی ہے اور رات میں ظہر کے ساتھ رہتی ہے ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶

اشترائط فی النکاح

مولوی نسیم اختر کا سی ۵

بوقت نکاح لگائی جائے والی شرطیں اور ان کا حکم
نکاح کے وقت لگانے والے شرعی تین قسم کی ہو سکتی ہیں۔

۱۔ ایسی شرائط جن سے کسی فریق پر کوئی اور داری قائم نہیں بلکہ حد نکاح اس شرط کا متقاضی ہوتا ہے۔ مثلاً
مرد کا یہ شرط لگانا کہ میں تم سے اس شرط پر نکاح کرتا ہوں کہ تو دوسرے کی بیوی یا دوسرے کی دوست ہیں نہیں رہے
گی یا تم کو طلاق کا اختیار ہوگا یا اس جیسے دیگر شرائط ۱۰ کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ ج ۲ ص ۷۵
اور ان شرائط کے احکام جیسے سے پہلے یہ بحث پیش کر رکھنی ہوگی کہ کتاب کے نزدیک نکاح کسی بھی
شرط سے لازم نہیں ہوتا بلکہ چونکہ ۲ ص ۶۶۶ کتاب النکاح اگر شرط مصلحتانہ حد کے سوا ہوں تو ۱۰ یا شریعت
کے خلاف ہو تو درست ہے اور اس کا چرنا کرنا بھی واجب ہے۔ اور اگر مصلحتانہ حد کے سوا ہوں تو ۱۰ یا اس
سے شریعت کی خلاف ورزی لازم آتی ہو ۱۰ تو خود شرط ہی باطل ہو جاتی ہے اور نکاح درست قرار پاتا ہے۔
اس پہل قسم کی شرطوں کی بابت طے نہ رہی ہیں تو فرمائے ہیں۔

ثم جعلت المذاهب فيه ان يقال كل شرط يقتضيه العقد مشروع طاعة للمشتري لا لغيره
المستند لشيء من دعوى الشرط ۱ ص ۶۵ ج ۲ باب البيع الخامسة
۱۰ کہ ہر ایسی شرط جس کا خود حد متقاضی ہو ۱۰ مطلقاً مطلقاً کے لئے کلیتہً کی شرط لگانا لازم ہے

حد فائدہ ہوگا۔ کہیں کہ اس کا ثبوت تو بے شرکاً ہی ہوتا ہے۔

غیر سے کہ اس شرط سے جب حد کاغذ نہیں ہوتا تو حد تک جس میں شرک فائدہ مٹاؤ ہی نہیں ہوتا
 کچھ فائدہ ہو سکتا ہے ۹

اہم شائع کی رائے اس مسئلہ میں خلیفہ کی رائے کے موافق ہے۔ طائر خودی فرماتے ہیں۔

کسی صورت سے ایک جہز سر کے موافق اس شرک پر نکل گیا کہ اس حد مدت و دلت کے اندر جہز کرے
 گیا یا اس کو نکل کر کھڑے گا یا اس کے ساتھ سر کرے گا۔ یا صورت غور کے گھر سے بڑھات نہیں لگے گی۔
 تو نکل درست ہوگا۔ وہ شرک کا سر پر کوئی اثر نہیں ہوگا کہیں کہ یہ شرک متعلقہ حد سے متعلق ہیں۔ اور اگر
 غور سے دوسری شادی کرنے یا باندی خریدنے کی شرک لگائی تو نکل گئے ہوگا اور جہز ہی شرک سر کے اندر مٹاؤ
 نہیں ہوگی۔ کہیں کہ یہ شرک متعلقہ حد کے متعلق نہیں ہے (۱۱) (المجمع شرح المذہب ۱۸۰ ۱۸۱ و اللہ اعلم)

دوسری قسم میں وہ شرک آتی ہیں جس کا مقصد نکل سے پہلے ہونے والی کسی اور داری سے گزرنے ہو۔ مثلاً اس
 شرک پر نکل کر تاکہ غور سر دانی کرے گا۔ یہی کو نکل اور سر سے ہیں۔

اس قسم کی شرط خود باطل ہو جاتی ہیں اور نکل پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اس کی مثل یہ ہے کہ کوئی شخص کسی
 صورت سے ایک جہز سر کے موافق اس شرک پر شادی کرنا ہے کہ وہ شخص میں ایک دوسرے کا ورثہ ہوگا تو
 یہ شرک خود باطل ہو جائے گا اور وہ شخص کے باہمی ورثہ بندی ہوگی۔ کہیں کہ ورثہ حق شرع ہے اور حد کی
 حالت سے متعلق کرنا ہے اسے ساقا کرے گا کسی کو اختیار ہیں۔ حد اور جہز کی گنتی ہیں

کوئی شخص کسی صورت سے ایک جہز دم کے موافق اس شرک پر شادی کرنا ہے کہ ایک دوسرے کے
 ورثہ نہ ہوں گے۔ تو نکل درست ہوگا اور وہ شخص کے باہمی ورثہ بندی ہوگی۔ اور سر جب جہز ہی ہوگی
 وہ سر جس میں سے کہ ہو یا نہ (قاضی خان علی الہندیہ ج ۱ ص ۳۶۸۔ فصل فی النکاح ص ۱۰۰)
 (الشرعہ)

اس طرح اگر نکل یا سر دینے کی شرک لگائی تو جہز شرک باطل قرار پائے گی۔ کہیں کہ نکل کا سبب وجہ
 "جہاں" ہے (الہندیہ ج ۲ ص ۳۶۸۔ باب فی نفقة۔ خانہ علی الہندیہ ج ۱ ص ۳۷۷) یعنی غور کا
 بڑا کو چہ پاس روکے رکھنے سے نکل واجب ہوتا ہے اور یہ شرعی حق ہے اور سر بھی شریعت کی جانب سے
 حرر ہے جس کے ابطال کا کوئی نقص نہیں۔

لہذا بالکل صحیح ہے

کسی عورت سے ایک جہز مر کے عوض اس شرط پر نکاح کیا کہ بیوی کو غلط نہ دے گا۔ جب کہ اس کا مر
محل ایک سو ہے۔ تو اس کا مر ایک جہز ہوگا اور غلط کی بھی قصہ ہوگی، صنفیت چ ۱ ص ۲۰۹۔ الشرط فی

المهر

اور صاحب ہاں لکھتے ہیں

مر کا دو شرط شریعت کی جانب سے محل کی شرط کو ظاہر کرنے کے لئے ہے لہذا نکاح صحیح ہونے کے
سے مر کا اثر ضروری نہیں۔ یہی حکم اس وقت بھی ہوگا جب کہ نکاح کے وقت مرد اپنے کی شرط لگائی ۲۰ صنفیت

چ ۲ ص ۲۰۹۔ باب المهر

(۲۱) تیسری قسم کی شرطیں وہ ہیں جن کے تحت میں کسی عورت کو ایسا حق حاصل ہو جاتا ہے جو غیر مشروط نکاح کی
صورت میں حاصل نہیں ہوتا۔ اور دوسرے فرق پر ایسی پابندی یا ذمہ داری عائد ہوتی ہے جو غیر مشروط نکاح کی
صورت میں عائد نہیں ہوتی۔

اس قسم کی شرائط کی دو قسمیں کی جا سکتی ہیں۔

۱۔ اس قسم میں وہ شرائط داخل ہیں جن کی بجا آوری میں ایک مشروط اور جلا مر سے باہر ہونا یا حکم
شرعی کی خلاف ورزی لازم آئے۔ مثلاً یہ شرط لگانا کہ عورت کو اس کے آبی وطن سے نہیں نکلے گا۔ یا اس کے
نکاح میں رہتے ہوئے کسی اور عورت سے طلاق نہیں کرے گا۔ یا اس کی عورت کو طلاق دے دے گا۔ تو ان تمام
صورتوں میں یہ شرط غلط ہے جو جائز گی اور نکاح کے بعد ان کا ایضاً لازم نہیں۔ چنانچہ صاحب حلیہ ۲ ص ۸۷۔ ۸۸
تحریر فرماتے ہیں۔

یہ بات پہلے ذکر ہو چکی کہ نکاح مشروط اور اس سے داخل نہیں ہوتا۔ لہذا اگر کسی عورت سے جب حذر کے
موسم میں نہاد پر شادی کی۔ اس کو اس نے وہیں سے نہیں نکلے گا۔ یا اس کی عورتوں میں کسی دوسری عورت
سے شادی نہیں کرے گا۔ یا اس کی عورت کو طلاق دے دے گا تو نکاح درست ہے اور شادی۔ اس کے ساتھ
میں۔ اس کے لئے اور اس کی عورت دینے کی شرط لازم ہو جائے گی۔ اس میں ایک عذر ہے۔ اور جہاز
آگاہ صنفیت علی الشیخ چ ۲ ص ۲۱۱

اس سے اس بات کی گنج ہے مجموعہ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱

آئے۔ عورت کا نکاح کے وقت بہ شرد لگانا کہ طلاق کا اختیار میرے ہاتھ میں ہوگا۔ یا اس شرد پر نکل کر نکاح میں کر میں طلاق ہو جائے گی۔ تو اس صورت میں شرد سبھر ہوگی اور طلاق کا اختیار مرد کے ہاتھ عورت کو حاصل ہوگا۔

فقہی وجہ سے ہے۔

اگر عورت نے نکاح میں تم سے اس شرد سبھر لٹادی کر رہی ہیں کہ میں طلاق نہیں کی یا طلاق دے کر اختیار مجھے حاصل رہے گا جب چاہوں تم سے ملنا حاصل کر لوں۔ اور شوہر نے اس شرد کو قبول کر لیا تو نکاح صحیح ہوگا طلاق درج ہوگی اور عورت کو طلاق دینے کا اختیار بھی رہے گا۔ (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۶۷۳، المہذب الشافعی فیما ینتقد بہ الشکاح وما لا ینتقد)

اسی من اگر کوئی شخص کسی باندی سے اس شرد پر نکل کر کہے کہ جو اولاد پیدا ہوگی وہ آزاد ہوگی، تو یہ بھی شرد کا احکام کیا جائے گا اور اولاد آزاد ہوگی۔

فردین کا فیصلہ غلط نہیں ہے۔

کس نے دوسرے کی باندی سے یا اس شرد لٹادی کی کہ پیدا ہونے والی اولاد آزاد ہوگی تو نکاح اور شرد دونوں درست ہیں۔ کیونکہ اگر شرد نہ لگائی جائے تو پیدا ہونے والی اولاد غلام ہوگی۔ لہذا شرد نے ایک چیز کا نام دیا۔ (قاضی خاں مجلس عاملین المشکوٰۃ ج ۱ ص ۳۳۰)

مسئلہ تیسریہ کہ تیسری قسم کی شرد ہے اگر کسی حکم شری کی مخالفت ہو رہی ہو تو وہ شرد باطل نہیں ہے۔

یا بیوی کو طلاق کا حق دے دینے کے بعد اس سے رجوع ممکن ہے ؟

بیوی کو طلاق کا حق دے دینے کے بعد شوہر اگر پہلے اختیار کو واپس نہ لے جائے تو اس کے لئے یہ ممکن نہیں۔

ولا یملك الزوج الرجوع منه ای من التمهين بنحو انه الثلاثه لانه من معنى ۵

بنحو انه الثلاثه ای التمهين والامر بالهدو والمصلحة اور المستدرج ۷ ص ۵۱۶ وضمیمہ کوونہ

طلاق کا اختیار پہلی کو دے دینے کے بعد شوہر اس کو واپس نہیں لے سکتا۔ لیکن اگر اس کے بعد نصیحت کر کے واپس آجائے تو یہ بھی ممکن نہیں۔

نکاح میں شرط لگانے کی صورتیں

نکاح میں شرط لگانے کی تین صورتیں ہیں

پہلی صورت یہ ہے کہ حلقہ نکاح سے پہلے شرط لگائے ہو جائیں اور اس کی ضرورت طرہین کی دھما ہو جائے۔
 دوسری صورت میں چونکہ پہلے سے شرط لگانے سے ہے، اس نے بوقت نکاح و قبول میں گو شرط لگانے
 شرط لگانے کا ذکر کیا جائے تمام دھما سے اس کا ذکر کیا جائے گا اور یہی مانا جائے گا کہ بوقت نکاح و قبول میں شرط
 لگانے کا ذکر کیا گیا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ نکاح و قبول کے وقت میں شرط لگانے کا ذکر کیا جائے اگر نکاح مشروط ہو تو قبول
 و مطلق ہو مگر صرف قبلت نہ دے تو بھی۔ سوسن سعدی الخواص (جب میں سون کا وعدہ ہوتا ہے) کے
 قول کے بموجب قبول مشروط ہی صحیح ہے

اس کے بعد کہ نکاح مشروط ہو اور قبول مشروط ہو تو اس صورت میں قبول و نکاح کے مطلق نہیں ہے اس
 سے حلقہ نکاح ہی مشروط ہو گا۔ پہلی شرط میں اس میں نکاح کرے وفاقوں مشروط کو قبول لے تو ہر نکاح میں شرط
 کے ساتھ مشروط ہو جائے گا۔ صرف فقیر عذر کسان متولی ۵۵۸۷ تحریر فرماتے ہیں۔

سب سے پہلے مشروط یہ ہے کہ قبول نکاح کے مطلق ہو۔ پھر اگر مشروطی سے منع لگے۔ نکاح میں
 سے بعض کو قبول نہ یا قبول کی حالت سے یہ دوسری بات ہوگی۔ چنانچہ اگر کسی میں منع سے منع کی حالت
 قبول کر لی تو اگر اس میں منع کی قیمت ضمن ہو تو نکاح جائز ہوگی ورنہ نہیں (ابواب النکاح ج ۵ ص ۱۶۸ کتاب

المصاحف)

تیسری صورت یہ ہے کہ حلقہ نکاح کے بعد کوئی شرط لگانے کی جائے۔ یہی صورت میں ویرت کے نکاح
 یا شرط مشروط ہے۔ یہ بھی کوئی شرط لگانے سے اس سے منع کے ساتھ حق سہی ہو سکتی ہے۔ بلکہ اس کی مشیت
 ایک شرط کی ہوگی۔

بوقت نکاح عورت کو مشروط طور پر طلاق کا اختیار دینا مصلحت کے منافی نہیں

حلقہ کا اختیار دینے کے بعد میں دیا جائے شہادت ہی کا پس منظر کا ہی قصہ ہے۔ عورت میں مصلحتی حد
 اور حکمت ہند سنی میں جس کی بنا پر طلاق و تنہا پر طلاق کے کوئی اثر نہ آگئی ہیں۔ اس کے باوجود مرد کو
 نہ نکاح سے کہ نہ طلاق و تنہا پر طلاق کے اثر نہ آگئی ہیں۔ اس کے باوجود مرد کو

چنانچہ فتویٰ عالمگیری میں ہے :

اگر ایک جہاز سر کے حوض میں شراب پر شادی کی کہ مرد کی پہلے سے کوئی بیوی نہ ہو اور وہ جہاز میں شراب پر مقرر کیا کہ اس کی پہلے سے کوئی بیوی موجود ہو یا عورت کو اس کے زانیہ و من سے نہ نکلنے پر ایک جہاز اور نکلنے کی صورت میں دو جہاز مقرر کیا یا لگی ہوئے کی صورت میں ایک جہاز اور پہلی ہوئے کی صورت میں دو جہاز یا اس طرح کی اور بھی جو صورتیں ہوں تو نکاح بلاشبہ جائز ہے اور لگی ہوئے کی صورت میں شراب باطلان جائز ہے چنانچہ اگر شراب کو چور کیا تو سر کسی لقمہ ہوگا اور اگر شراب کی مصلحت ہوئی تو اہم ہو غلبہ کے نزدیک ہرگز واجب ہوگا جو اصل سے کم نہ ہوگا اور نہ اکثر سے زاد ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دو نفی شرطیں جائز ہیں الفسوق والفساد ۱۲ ص ۲۰۸۔

الفصل الرابع فی الشرع فی المهر ؟

کیا صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جاسکتا ہے ؟

فقہ کا جو سن کر بے جانا ہوتا مشتمل ہو رہا ہے اس پر غور کرنے کے لئے اس مسئلہ میں صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جائے۔

کسی دوسری عورت سے شادی کرنے پر سر کم مقرر کرنا

اگر نکاح کرنے وقت سر اس طرح کیا جائے کہ اگر غور کرے اس منکر کے متعلق میں رہتے ہوئے کسی دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس کا سر مٹا نہیں جہاز ہوگا اور اگر کسی دوسری عورت سے شادی نہ کی تو سر نہ جہاز ہوگا۔

اس صورت میں مسئلہ یہ ہے کہ شراب اور سر دو نفی میں معتبر قرار دیں گی اور سر مثل لقمہ ہے گا۔ شراب تو اس دو سے خاص ہے کہ سے چور کرنے میں ایک ہر مشرع سے جائز ہے لہذا ہے اور سر کسی کا اعتبار اس سے نہ ہوگا کہ وہ اس شراب پر موقوف تھا۔ لہذا جب شراب غیر معتبر ہوگی جو موقوف علیہ ہے تو سر بھی غیر معتبر قرار پائے گا۔

مشورہ شارع مسلم شامل فقہ حنفی فتویٰ کیجئے

۳۰۔ اس کے حوض میں شراب پر شادی کی کہ غور کرے اس کی سوچ ہوگی میں شادی میں سر نہ کرے گا یا کسی دوسری سے

جنس خلق وافر میں کرے گا۔ یا جس کو تیز سوز میں مبتلا کرے گا تو نکل سمجھ ہو گا اور شراب اور مہر و دھن ہر قدر
 پا میں لے گا۔ ایک اور روایت کی بھی یہی ہے۔ **المجموع للسوی ۱۸۸۶ء ۱۰۸۷ء الاونہ**

حلاوت کی شرط لگانا

اسلام کا طریقہ یہ ہے کہ عورت تحرک کرے جو کسی امر یا کار خالے کی حلاوت نہ ہو۔ تحرک دنیا میں رہ کر وہ ہے
 شوہر۔ والدین۔ بہن۔ بھائی کی خدمت کرے۔ اور فحش اور بھڑا فحش میں حلاوت نہ کرے۔ جس مرد اس کی دلچسپی کا سامنا نہ
 کرے۔ وقتوں کے صورتوں کی تفہیم کا مشورہ دینا غلط نہیں کر دیا ہے۔ **دعوت میں مہر و دھن۔ ۱۰۸۷ء الاونہ ۱۰۸۷ء**
 یہی ہے تحرک اور ہرگز وہی تحرک نہیں ہے اور وہی تحرک نہیں ہے کہ نہ ہے۔ اور یہی غلط اور سنگین کا مسئلہ ہو
 شریعت سے شادی سے پہلے اس کا غلط بیگ کے درجہ میں رہا۔ اس کے بعد شوہر کے درجہ کی اس لئے
 حلاوت وغیرہ کی شرط و شرط و عکس کی ہے اور ہے۔ لے نزدیک عورت کا غلط شوہر کے اور
 واجب میں شریعت اسلامی کی رو سے جائز نہیں ہے۔ لیکن درست ہے کہ اگر شوہر کو اس شرط کو قبول کرے
 نام اس کا پورا کرنا لازم نہیں اور شراب باقی ہو جائے گی۔ اگر شوہر سلسلہ حلاوت عزم کر لے گا عورت کو حکم دے
 یا غی حلاوت سے روکے تو یہ حکم اپنے میں شوہر حق بجانب ہے۔ مسئلہ یہ کہ شوہر کی اہدات کے بغیر عورت
 کو بغیر نکل سمجھ ہے اگر چہ ظہر کی مجلس ہو (خاص میں علی المہر ۱۰۸۷ء ۱۰۸۷ء) حتیٰ کہ شوہر کے
 نزدیک شوہر کی خدمت کے بغیر یہی کے سے ہے۔ اور یہی کی عبادت میں کے بعد میں شریعت میں کی تحریر
 بھی مندرج ہے **اشروح المہر ۱۰۸۷ء ۱۰۸۷ء الاونہ**

اشتراط فی النکاح

مولوی محمد نور الحق سی

تجہ اور جسٹس کے بر خلاف کی عہدات اور قصاصات سے یہ پتہ چلتا ہے کہ نکاح کے مسئلے میں شرعاً نہیں قسم کی ہیں۔ ایک تو وہ ۱۰ مقتضیات عہد میں سے ہیں۔ دوسرے ۱۰ مطالبات عہد میں سے ہیں۔ تیسرے ۱۰ جو ۲۰ مقتضیات میں سے ہیں اور ۱۰ مطالبات عہد ہیں۔

مقتضیات عہد شرائط

جو شرائط مقتضیات عہد میں سے ہیں ان کا اطلاق واجب ہے۔ مثل کے طور پر عہد کے وقت یہ شرط لگانا کہ شوہر عورت کے ساتھ اپنی طبع زندگی بسر کرے گا یا یہ کہ عورت کا نفقہ کس دہ سکنی سب شوہر پر قدم ہوگا۔ بی بی کے حقوق میں سے کسی چیز کی کمی شوہر سب کرے گا اور اس بی بی کے لئے ہی وہی بدی متنبی کرے گا جو دوسری بی بیوں کے لئے متنبی کرے گا۔ یا یہ کہ عورت بغیر شوہر کی اجازت کے گھر سے باہر نہ نکلے گی نہ شوہر کی اجازت کرے گی اور یہی شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نکلے گی نہ شوہر کے بل میں بی بی کی اجازت کے تصرف کرے گی وغیرہ وغیرہ۔ ان تمام شرطوں کی وجہ سے نکاح منقض ہو جائے گا یعنی نکاح کے انقضائے پر اس کا کوئی

منفی اثر نہیں پڑے گا۔ وہ من شرائط کو پورا کرنا بھی ضروری ہوگا۔ یہ بھائی من شرائط کے لگھنے کی وجہ سے نہیں۔
بلکہ حد تک جی کی وجہ سے من اسرار کا پورا کرنا واجب ہوگا۔ چنانچہ سید سابق صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں

من شرائط کا پورا کرنا ضروری ہے اور یہ بھی جو مقصیبات حد اور مقام حد میں سے ہیں اور من سے حد
اور اس کے درمیان صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو بہ عافیت۔ آتا ہو۔ مثلاً کے طور پر ایسی من زعمی گزرنے کی شرط
لگانا۔ عودت کے نفاذ کی شرط لگانا اس کے چنانچہ اور اس کو بھی من کے کی شرط لگانا۔ نیز یہ کہ شوہر کے
محقق میں سے کسی چیز کی نہیں کرے گا۔ دوسری چیزوں کی من اس کی بدی کی مقرر کرے گا۔ وہ یہ شرط لگا دے کہ
بھائی اس کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے نہیں نکلے گی اور اس کی بھائی نہیں کہے گی اور بغیر اس کی اجازت
کے خل روزہ نہیں رکھے گی۔ کسی کو گھر آنے کی اجازت اس کی اجازت کے بغیر نہیں دے گی۔ اور بغیر اس کی رضا
منی کے اس کے بل واجب میں تصرف نہیں کہے گی۔ وغیرہ، فقہ الحنفیہ ج ۲ ص ۱۲۲

غیر مقصیبات عقد اور منافی عقد شرائط

شرط کی دوسری قسم جو مقصیبات عقد میں سے نہیں اور منافی حد ہیں مثلاً نکاح کے وقت کسی فریق کا ایسی
کوئی شرط لگانا جس کا مقصد نکاح سے پیدا ہونے والی کسی اور ذریعہ سے گریہ ہو۔ جیسے شوہر کا نکاح کے وقت یہ شرط
لگانا کہ بھائی کا من وطلاق کے در نہیں ہوگا۔ یا یہ کہ عودت کا سر شوہر پر نہیں ہوگا۔ یا یہ کہ عودت ہی شوہر کا
مطلق و طلاق کرے گی۔ یا یہ کہ بھائی شوہر کو کچھ روپے پیسے دے گی یا شوہر یہ شرط لگا دے کہ وہ بھائی کے پاس ان
میں خود رہے گا۔ مگر امت میں نہیں رہے گا وغیرہ۔ تو یہ تمام کی تمام شرائط فاسد ہیں گی۔ اس نے کہ یہ شرائط حد
نکاح کے منافی ہیں۔ من شرائط کو پورا کرنا بھی ضروری ہیں ہے۔ بلکہ نکاح درست ہو چلے گا۔ چنانچہ ۱۰ مجموعہ۔
میں ہے

اگر کسی عودت سے ایک سو کے مومن میں شادی کی بشرطیکہ وہ دوسری شادی نہیں کرے گا۔ یا یہ کہ وہ اس
کے بچے ہونے دوسری باندی سے دلی نہیں کرے گا۔ یا اس شرط پر کہ وہ اس کے ساتھ سفر نہیں کرے گا۔ یا وہ
بھائی کے بل باپ سے بات نہیں کرے گا۔ یا یہ کہ وہ اس کو پہننے کے لئے کچھ نہیں دے گا اور عودت کا نفاذ اس پر
نہیں ہوگا یا اس شرط پر نکاح کیا کہ وہ جب چاہے گھر سے نکل جائے۔ تو نکاح تو درست ہو چلے گا۔ البتہ شرط اور
سر او فاسد قرار دے جائیں گے۔ اسی کے قائل امام مالک اور ابو حنیفہ ہیں، کتاب المجموع ج ۱ ص ۱۸۰۔
مکتبۃ الاوقاف ج ۱۰

نیز حدادی مرتضیٰ فرماتے ہیں

کسی نے بغیر مردے نکاح کیا یا مردہ اپنے کی شرط پر نکاح کیا اور عورت نے قبلی کر لیا تو ہمارے بموجب کے نزدیک نکاح مندر ہوا ہے گا اور شوہر کے دہر مرد میں لازم ہوگا، تصحیف الفقہ ج ۱ ص ۵۷۷۔

وان الكتب المطبوعة

اس سے بھی واضح صارت قدر الہی کی ہے، جس سے مسئلہ منقح ہو جاتا ہے۔

نن شرائط میں سے ایک یہ بھی ہے کہ عقد نکاح کے درست ہونے کے باوجود اس شرط کا پورا کرنا واجب ہے۔ یہ عقد عقد کے مثالی شرط ہوتا ہے۔ مثلاً کے طور پر نقد اور دلی کے چھوڑ دینے کی شرط لگانا، یا اس کو مردہ دینے کی یا اس سے حمل کرنے کی شرط لگانا یا یہ شرط لگانا کہ عورت ہی اس کا فریضہ برداشت کرے گی یا وہ اس کو کچھ ہونے پہلے دینے کی یا وہ عقد میں صرف ایک مرتبہ شب باقی کرے گی۔ صرف دن میں تعلق قائم کرے گا، بات میں نہیں تو یہ تمام شرائط باطل ہیں، کیونکہ عقد کے مثالی بنیاد عقد السنہ ج ۲ ص ۱۶۷۔

مگر بلا شرط عامہ ہیں، اور فقہاء تصریح کرتے ہیں کہ شرائط عامہ کے پائے جانے کے بعد بھی نکاح مندر

ہو جاتا ہے۔

چنانچہ غلام کو مسلمانی لیا جاتا ہے میرا

والسکاح لا یجوز الا بشروط الفاعلۃ ایضا السنہ ج ۲ ص ۱۶۷ وان الكتب المطبوعة

میں یہ ضمانت ضروری ہے کہ نکاح شرط عامہ سے باطل نہیں ہوتا ہے، ام ثانی کے نزدیک اگر

عورت نے یہ شرط لگائی کہ مرد اس سے نکاح کے بعد دلی نہیں کرے گا یا اس شرط پر نکاح کیا کہ شوہر کو صرف رات میں تعلق قائم کرے گا اختیار ہوگا یا یہ کہ وہ بیوی کے پاس ایک سال تک نہیں چلے گا، تو عورت کی جانب سے لگائی گئی تو شرط لگائی، پر نکاح باطل ہو جائے گا، جیسا کہ فقہاء شافعیہ کہتے ہیں۔

ان اشترعت المرأة حلی الفروج حال العقد ان لا یطأها او یسری ینقض فی الخلق ۵۰۰

النہار او علی ان لا یدخل علیها سنۃ یحل السکاح ۱۸۰ ۱۹۰ و حلیۃ العلماء ج ۲

ص ۱۶۵

جب عقد کے امت عورت نے شرط لگائی کہ شوہر اس سے دلی نہیں کرے گا یا یہ شرط لگائی کہ وہ رات میں تو دلی کرے گا، لیکن دن میں نہیں یا یہ کہ وہ اس کے پاس ایک سال تک نہیں آئے گا تو نکاح باطل ہو جائے گا۔

غیر متعینیات اور غیر منافی عقد شرائط

تیسری قسم شرائط کی وہ ہیں جو متعینیات حد میں سے ہیں اور نہ ہی منافی حد۔ بلکہ جن جن میں یہ وہ شرائط ہیں جن کے نتیجے میں کسی فریق پر ایسا کوئی حق حاصل ہوتا ہے جو غیر مشروعہ نکاح کی صورت میں حاصل نہیں ہوتا۔ مثلاً عورت کا یہ شرط لگانا کہ مرد اس کی موجودگی میں دوسرا نکاح نہیں کرے گا۔ بیوی کو اس کے اہل و عیال ہی میں رکھے گا۔ دلی سے نکاح کرے اور جو نہیں لے جائے گا۔ تو ان شرائط کے ہوتے ہوئے بھی نکاح درست ہو جائے گا اس پر کوئی سنی اثر نہیں پڑے گا۔ چنانچہ صاحب جامعیت اکمل الدین بدلی فرماتے ہیں۔

”یک ہر کے جسے اس شرط پر شادی کی کہ وہ بیوی کو شر سے بہر نہیں لے جائے گا یا اس شرط پر کہ وہ اس کی موجودگی میں دوسری شادی نہیں کرے گا۔ یا اس شرط کے ساتھ شوہر نکاح کو طلاق دینے کا تو نکل درست ہے۔ لہذا کہ دوسری شادی نہ کرے۔ سزا کرے اور سوئی کو طلاق دینے کی شرط لازم ہے۔ اس لئے کہ اس کے اندر امر مشورہ کی ممانعت لازم آتی ہے، الصلحۃ مع فتح القدیر ج ۳ ص ۳۵۰۔“

اس شرط کا ایسا واجب نہیں ہے۔ یہ سب مابقی لکھتے ہیں۔

فمن العلماء من قال ان اربع حلیفۃ و الشافعی و عکبر من اهل العلم ان الزواج صحیح و ان هذه الشروط ملغاة و لا یلزم الروح الوفاء بها هذه المسئلة ج ۲ ص ۱۲۰۔

اس میں سے بعض بھی امام ابو حنیفہ امام شافعی اور بہت سے اہل علم نے نکل کو صحیح قرار دیا ہے اور جو۔

شرط سزا دے گا۔ جس میں کو جو کرنا شوہر کے در واجب ہیں۔

اس لوگوں کا اختلاف ایک حدیث شریف سے ہے۔ جس میں فرمایا گیا ہے کہ مسلمانوں کو شرط پورا کرنا ہے۔
 ”ایہ کہ وہ کسی شرمیں ہوں جس سے حرام کی علت یا حلال شئی کی حرمت ثابت ہوتی ہو۔“ یہی اس شرط کا پورا کرنا ضروری نہیں ہے۔ اور وہ کہ نہ تو شرائط کا بھی یہی منہ ہے کہ ان سے ایک حلال شئی کی حرمت لازم آتی ہے۔
 اور اس لوگوں کا اختلاف اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں پر شرطیں کو پورا کرنا واجب ہے۔ ”ایہ کہ کوئی شرط ایسی ہو جس سے کسی حرام شئی کی علت ثابت ہوتی ہو یا حلال چیز کی حرمت لازم آتی ہو۔“ فرمایا کہ یہ شرائط ایسی ہیں جو حلال چیز میں نکاح و ملی اور سزا کو حرام کرتی ہیں۔ مگر یہ سب حلال ہیں اور کچھ تکلیف نہ کرنا۔

بین الرحمین طے شدہ اقرار نامہ

وہ شرعی اقرار نامہ جو رحمین کے درمیان طے پاتے ہیں۔ وہ نیک قسم کے ہوتے ہیں۔ اور یہ کہ نکل سے پہلے ہی وہ شرعی طے ہو جائیں اور اس پر دستخط بھی ہو جائیں۔ مثلاً ۱۰ حد نکل کے وقت سون۔ مثلاً ۱۰ صاحب می مشرود ہو یا بکباب مطلق ہو اور قسم مشرود ہو۔ ثبوت یہ کہ حد نکل کسی ہونے کے بعد کوئی شرعی اقرار رحمین کے درمیان طے پائیں اور اس پر دستخط بھی ہو جائے۔

چنانچہ درالحد میں ہے

نک نکل شرعیاً نکلک مفقوت کا ہونا ہے۔ جیسے اپنے ملازم سے پوچھنا کہ اگر تو نے میرا کیا تو تو تیرا ہے۔ یا ملک ملک کا ہو۔ جیسے اپنی سکونہ عورت یا صحت گزار رہی ہو اس سے طہر کا یہ کہنا کہ اگر تو نکل تو مجھے طلق ہے۔ یا ملک مفقوت یا خلف ملک کی جانب منسلک ہو۔ جیسے کسی آدمی کا یہ کہنا کہ اگر میں نے کسی عورت سے نکل کیا یا تم سے نکل کیا تو مجھے طلق ہے اسی طرح ہر عورت کا حکم ہے (الموا المختصر مع الشافعی ج ۲ ص ۳۲۲)۔

سمیعہ کعبیہ رحمہا علیہ

چنانچہ اگر نکل کی جانب منسلک کو اس اقرار نامہ میں غور نہیں کیا گیا تو یہ اقرار نامہ محض بے کار ہو گا اور اس کے واسطے عورت کو کسی قسم کا عقیدہ حاصل نہیں ہو گا۔

چنانچہ ملازم حکمتی لکھتے ہیں

فلما قولہ ۱۰ جنبتہ ان زوت زہما فانت طالق المر المختصر مع الشافعی ج ۲ ص ۳۲۵

مواکس۔ ۱۰ کسی پہلی عورت سے یہ کہنا اگر تو نے زہم زہمت کی تو مجھے طلق ہے۔ ملازم ہے۔

اس کے ملازم نے کی اور یہی ہے کہ یہاں ملک نکل کی طرف منسلک نہیں پائی جا رہی ہے۔ یہاں یہ وضاحت اس سے کہ وہ عورت جس میں اقرار نامہ پہلے سے جاری ہو اور اس میں منسلک کی نکل نہ پایا جاتا ہو۔ لیکن دستخط دوسرا اور کوئی نہ اس سے حد نکل کے وقت ہو رہا ہو۔ وہ اقرار نامہ معتبر ہو گا۔ جو اس میں منسلک کی نکل کا ختم نہ ہو۔ یہ عورت دوسری عورت کے قسم میں داخل ہے۔ اس کا تکرار چند سطروں پر ہو گا۔

دوسری عورت یہ ہے کہ میں بکباب و قبل کے وقت پہلی شرعی اقرار نامہ اس نے ستر ہونے کے بعد شرعی طے سے نہ بکباب عورت کی جانب سے ہو۔ میں نکلا عورت کو بکباب کے وقت میں نے اپنے آپ کو ان عورت کا دل دیکھ لیا ہے کہ میں لکھ لکھ کو اتیرے نکل میں دیتی ہوں۔ دیکھا میں اس شرعی اقرار نامہ کے کرنے پر کار کیا یا نہیں مطلق کام تو اپنے ملازم کا عقیدہ میرے ہاتھ میں ہو گا یعنی شرعی اقرار نامہ سے

کسی ایک شرط کی غلط درستی پر بھی انقید ہوگا کہ وہ اس وقت یا جس وقت چاہے اپنے حب کو طلق دے کر اس نکل سے ٹک کرے گی۔ من شرطہ کے جواب میں مرد جو نکل کہہ ہو ہیں کہے کہ میں نے قبول کیا یا نہ کہے کہ میں نے من سدی شرطہ کے ساتھ قبول کر لیا۔ تو عدوت کو انقید ہوگا کہ جب چاہے اپنے اوپر شرطہ کی غلط درستی کے وقت طلق دفع کر کے شوہر کے نکل سے نکل جائے۔

چنانچہ وہ غلط ہی ہے

فكحه على ابن امرأه بيدها صحيح، الطهر المستطوع من الشاخص ج ۳ ص ۱۳۶

نکل کیا عدوت سے اس شرطہ پر کہ اس کا معاملہ اس کے ہاتھ میں ہوگا تو یہ صحیح ہے۔ اور طهر شالی روحانہ طلبہ اس کی تشریح کرتے ہوئے قلمباز ہیں۔

مصنف کا - مع - کہنا اس عدوت کے ساتھ مطیع ہے کہ جب اہل عدوت لے کیا اور نکاح اس طرح کیا ہو کہ میں تم سے اس شرطہ پر نکل کرتی ہوں کہ میرا معاملہ میرے ہاتھ میں ہوگا جب میں چاہوں گی ہے آپ کو طلق دے لوں گی یا اس شرطہ پر کہ مجھے طلق ہو جائے گی اس پر شوہر نے کہا کہ میں قبول کرتا ہوں، وہ المستطوع ص ۱۳۶

اگر نکاح مرد کی جانب سے ہو اور لڑکی یا لڑکی والے قبول کے ساتھ تو یہاں طلق کا شرطہ نکاح میں تو نکل نہ کسی شرطہ کے صحیح ہو جائے گا اور شرطہ کا عدم ہو جائے گی۔
طهر شالی لکھتے ہیں

امساكها بالروح لا تخلقي ولا يمسو الا مرد بيدها

اگر شوہر نے اہل کی نوہ تو یہی مطلق ہوگی اور نہ ہی اس کے معاملہ کا انقید اس کے ہاتھ میں ہوگا۔ (دیکھئے قلمباز ذکر)

عدوت کی جانب سے نکاح مشروط ہو اور مرد قبول کرے تو شرطہ باقی رہتی ہے اور اگر مرد کی جانب سے نکاح مطلق ہو اور عدوت کی جانب سے قبول مشروط ہو تو کلام ہو جاتی ہے۔ من دونوں صورتوں میں فرق بیان کرتے ہوئے فقہ ابو حنیفہ فرماتے ہیں

اس نے کہ اہل جب شوہر کی جانب سے ہوئی تو ان کو طلق اور تو یہاں طلق نکاح سے پہلے ہو جو صحیح سے ہی اگر اہل عدوت کی جانب سے ہو تو یہ تو یہاں نکاح کے بعد گئی جیسے گی اس نے کہ جب شوہر سے عدوت کے کلام کے بعد تلسٹ (میں نے قبول کیا) تو یہ یقینی کے قول کا جواب ہو اور جواب سوال کے

مستحق کو خالی ہو۔ یہ گویا کہ سڑے کما کر میں سے قبول کیا اور شراب پر۔ مخلوط نہ ہوگا۔ اسی شراب سے نیر
ملکہ شربت نہ ہوگا۔ تو یہ تنویر کا نکلنے کے بعد ہوگا۔ اور المستخرج ص ۳۷۲

اور اگر جماعت صورت میں کسی جانب سے ہو، لیکن غیر مشروط ہو اور مردانہ قبول کرتے ہونے شراب مخلوط
ذکر نہ ہو تب بھی یہ شراب صحیح ہو سکتا ہے اس لئے کہ کچھ نہیں کرنے کے بعد بھی نام آتا ہے اور مرد لے جو
قبول کر شراب گنتی ہے اور کیا کچھ کے اندر نکلیں۔ وہ صحیح ہوگا۔

نمبر ۲ صورت یہ ہے کہ راقون میں پہلے شراب گنتی ہونے اور دھندلکان کے وقت۔ بلکہ کچھ مکمل
ہونے کے بعد کوئی شراب لگی جائے اور اگر دوسرا کھائے اور فریقین میں ہو، یعنی انوں کو یہ صورت بھی ممکن اور
درست ہے اور شراب واجب ازخاء میں اس لئے کہ اس کا کچھ سے کوئی تعلق نہیں ہے اس کی طبیعت پتین و
لحم میں ہے اور یہی کاچھ اگر عذاب ہے۔

رجوع بعد التوہین کا حکم

بہر خبرے اپنی اپنی روئے اور حق دینے کے کا خیال۔ وہ یہ تو اب غور و بہ اختیار، پانی میں دینا
سے کہ وہ اس میں سے رجوع کرے اور نہ کرے۔ اس کو کفر کہے۔ اس سے کہ توبہ کے بعد ازواج
بغیر ان کے نہ نکاح ہو سکتا ہے، غرض اس کا کوئی استغناء کرے یا نہ کرے اور یہ یہ ہے کہ اسے اور تہلیل
کے بعد رجوع کا حق ماحض نہیں ہوتا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

والجواب للرجوع ان يرجع في ذلك ولا ينهاها مما جعل اليه ولا يفسخ حقا من الحيض
الفتاویٰ الہدیۃ ج ۱ ص ۳۸۴

غور کو اس سے نہ تو رجوع کرنے کا اختیار ہوگا اور اپنی توبہ سے اس کے کا خیال ہوگا جو مرد اس کے
سے اگر توبہ نہ ہو اپنی ہی توبہ کو مستحب ہے۔ جیسے کہ جہاں میں لکھا ہے
رجوع نہ ہے یہ

لیس له الرجوع لا بعد طهارة الفم بمضمون الرجوع حقه السنہ ج ۱ ص ۳۸۴

غور کو رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے توبہ کو نہ سہل نہ آسان بلکہ بازا ہے تو اب
رجوع کرنے کا حق نہیں ہوگا۔

علامہ ابن سیرینؒ نے تو اس سے بھی زیادہ واضح اور لطیف عبارت پیش کی ہے۔

”جن نعلین کے اندر ہے جو کہ شوہر کا ہے اور کرنا کہ بیوی کو اس کے اختیار کے استعمال سے باز رکھے اور اس کے ساتھ کو اس سے لے لے کر اس سے رجوع کرے جو کہ کسی ہے۔“ یہی طرح اگر کہ اس سے رجوع کیا بھی کسی نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ نعلین طلاق ہے اور طلاق نكاح کا ابطال نہیں کرتا ہے تو اس کا اختیار دینا بھی ناجائز ہوگا۔ (مصحف الفقہاء، ج ۱ ص ۱۸۷)

مصلحت کی حفاظت کے لئے تقویٰ بعض کے ساتھ مزید احتیاطیں

چونکہ عورت باہر صحت اضطرار ہوتی ہے اس لئے طلاق کو مطلق اس کے ہاتھ میں دینا خطرو سے نالی نہیں۔ اس لئے مناسب یہ ہے کہ تقویٰ میں کوئی مناسب قید بھی لگادی جائے جس میں وہ غلط بات نہ دے۔ مثلاً یہ کہ نكاح کے وقت ۱۵ عورت ہو یا اس کا دل یا دیکھ لے کہے کہ میں نے اپنے آپ کو یا تمہیں بیعت نہیں کرنا ہے۔ نكاح میں اتنے مہر کے عوض میں دیا میں شہداء پر کہ جس وقت اس عورت کو تم سے کوئی تکلیف پہونچے گی، جس کو لالہ ظلم یا غم یا دوسری تکلیف تسلیم کر لیں تو اس عورت کو اس کے بعد ہر وقت مطلق کا اختیار ہوگا کہ وہ عورت طلاق دے کہ اس نكاح سے طلاق ہو جائے۔ اس صلاحت میں طلاق کا اختیار عورت کے ہاتھ میں اس وقت آئے گا جب کہ تسلیم کر لیں کہ اس میں تسلیم کر لیں کہ دائیں یہ تکلیف ہے جو شہداء کے مطابق ہے۔

فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے

چونکہ آج کل کے مروجہ منہجی سے دور ہو کر جہابی ہو گئے ہیں اور ہر ادا اس بات پر طلاق کی نوبت آجاتی ہے، اور اس کا بے باق استعمال کرتے ہوئے طلاق دے بیٹھتے ہیں۔ اس سے طلاق کی طریقہ کی طرف مبالغہ آبی ہوئی ہے، اور قرائین سے بچنے کے لئے اگر نكاح کے وقت یہ شرط لگادی جائے کہ اگر شوہر نے بیوی کو طلاق دیا تو بیوی کا مہر میں جہاد ہوگا اور طلاق نہ دیا تو اس جہاد ہوگا۔ تو صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے والے صوفیوں میں مہر کسی لازم نہ کرنا چاہئے، یعنی ضرورت کے پیش نظر امام ابو حنیفہ کے قول کو چھوڑ کر صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جاسکتا ہے۔ یہاں کہ مثل منہج میں نے بھی ضرورت نہ ملنے کی وجہ سے امام ابو حنیفہ کے قول کو چھوڑ کر صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔

ملازمت کی شرط لگانا

یہ بات پہلے ہی بتائی گئی ہے کہ شرائط کی غیر تفصیل ہیں۔ مقتضیات عقد، ممانعت عقد اور غیر مقتضیات عقد غیر ممانعت عقد۔ میٹروں کے انکار، شہرہ میں بیان ہو چکے ہیں، ان کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ مسئلہ حل کیا جائے کہ اگر عورت اپنے شوہر سے نکاح کے وقت یہ شرط لگائے کہ شوہر اس کو کوئی ملازمت سے نہیں روکے گا، اور شوہر نے اس شرط کو قبول کر لیا تو بھی اس کی پابندی مرد کی نہیں ہے۔ یہ شرط ملو ہو جائے گی، اگر نکاح کے بعد ان شرائط کی وجہ سے نہ کرتے ہوئے عورت کو حلال ملازمت منع کرنے کا حکم دے جائی، ملازمت کرنے سے روکے تو عورت پر اس کے حکم کی تعمیل ضروری ہوگی، عقد برہم تعمیل کی صورت میں ناشورہ ظاہر ہوگا، یہ تو ملازمت کی بات ہے۔ مگر عورت ملکی مجلس میں بھی دنا چاہتی ہے تو شوہر جو عالم ہے، اس کو روکنے والے سے مت کرو۔ تو عورت کو یہ اختیار نہ دے گا کہ اس کی ہدایت کے بغیر وہاں میں جائے

واداد واداد من الموانع من تخرج الى مجلس العلم بغیر اذن الزوج لم یکن لہا مالک، خلافتہ علمی

ہدایت الہندیہ ج ۱ ص ۲۲۲

مگر عورت شوہر کی ہدایت کے بغیر علم کی مجلس میں جانا چاہتی ہے تو اس کو اختیار نہیں ہوگا۔ وام شافعی نے تو بغیر اذن شوہر کے اس باب کے خلاف بھی جی شریعت کو اجازت نہیں دی ہے۔

فتاویٰ عالم الشافعی لہ منہا من شہادۃ حیوۃ ایہا و امہا و اولادہا۔ لمجموع شرح

المعتمد ج ۱ ص ۱۸۰

ابن شافعی نے فرمایا کہ شوہر جو بی کو باپ، اس کو بیٹے کے جزدہ میں شرکت کرنے سے روک سکتا ہے۔

وانلہ العلم بنصوف

اشتراط فی النکاح

مولوی محمد یوسف خاں قاسمی

۱. ایسی شرطیں لگانا جن کے لئے کوئی نئی امر داری لازم نہیں ہوتی بلکہ حد تک سے ہی پیدا ہونے والی اور دینی کو بطور شرعاً کے ذکر کرنے سے حد تک منع کیا ہوتا ہے اور شرط بھی لازم اصل اور حد سے ہوتی ہے جیسے جوئی کا یہ کہ جس کا عقد یا اس کا سر شوبہ کے لئے ہوگا، طریکہ ایسی شرطیں حد اشرف معبر و لازم ہیں حتیٰ کہ اگر یہ شرطیں کو حد تک نہ بھی لگایا جائے تب بھی اس میں کوئی شرطیں واجبہ، اس میں جو بیکار نہیں ہوتی ہے اور شرطیں لے لازم و شرط قرار دے دیا ہے۔

و الحدیث معمول منہم علی الشروط التي لا تنافي مقتضى النكاح بل تكون من مقتضياته و مقاصده كاشتراط الطهارة بالمعروف والانفاق والكسوة والمكس الخ، فتح الملولم ج ۳ ص ۲۶۱، محکم ج ۱ ص ۲۵۵، کتاب الفقہ ج ۲ ص ۲۵۰.

۲. ایسی شرطیں لگانے وقت نگاہ اس کا متصد نکاح سے پیدا ہونے والی امر داری سے کریم ہو، ایسی شرطیں لگانا اور اس میں سے صحت نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا جو نہ نکاح شرعاً و عادت سے کاسہ نہیں ہوتا، اور ایسی شرطیں متصد نکاح کے وقت لے پائی ہیں تو ان کی پابندی مطلقاً فرض کے لئے ضروری نہیں، ضروری تو ان کی پابندی حد اشرف و عادت سے ہے۔

و اما شروط تنافي مقتضى العقد كان لا يقسم لها ولا تسرى عليها ولا ينفق عليها او سمو

ذلك فلا يجب الوفا به بل ان وقع في صلب المقد نفى و صح النكاح بعده المثل ولا اثر
للشرط و الى قوله والمرأ في الحديث الشرط الصراحة لا المنهى منها، فتح المصالح ج ۳ ص
۲۶۱ النووي مع مسلم ج ۱ ص ۲۵۵، حاكمي ج ۱ ص ۱۶۹

۳۔ میں نے اس شریعت میں دیکھا ہے کہ اس کے ایسے بھی نکلنے کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا ہے
اور نہ ہی یہ شریعتیں لازم و ملزوم ہیں اگر شوہر شرط نکاح کے وقت یہ شرطیں تسلیم ہی کر لیتا ہے تب بھی اس کے دوسرے
شرطوں پر پورا نہیں ضروری نہیں ہے کیونکہ یہ ایک ممکن واقعہ ہے جس کے پورا کرنے پر اس کو محرم نہیں کیا جا
سکتا، بلکہ جائز ہے۔

وقال ان ما شرطه الزوج من خلاف المرأة و تركه الزوج من البطلان يلزمه الحكم ۲
ذلك و قد وجدناها فلا يخلف به، بدائع ج ۲ ص ۱۷۸
امتنان میں شرعاً تو پورا کرنے کے لئے کا اثر صرف ضرر پہنچے گا۔

(ج) تقویض طلاق

نکاح کے وقت جہیز بنے اور طلاق دینے کے وقت یا بعض حالات کے تحت شرط لگائی ہے اور شوہر اس
کو تسلیم کر لیتا ہے تو اس اور سے عورت کو حق طلاق حاصل ہو جیسے گاہیں کہ عورتیں طلاق شریعت میں مست
تھیں۔ مگر طلاق کے وقت اور عورت یا اس کے اولیاء میں عورت کی شرط لگائی کہ عورت کو اس سے نکاح پر کوئی اثر
نہیں پہنچے گا اور عورت کو طلاق کا اختیار حاصل ہو جائے گا۔

مکملہ جلد ۱۱، امرہ ماہیہ ص ۵۷، مستدرک ج ۲ ص ۵۶
نہیں میں شرط کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ عورت کو طلاق سے انکسابت شرط ہو اور اس کو قبول
کرے اور اس کے لئے مردان طلاق سے کوئی فرق نہیں ہو جائے گا۔ عورت کو اس سے متبرکے گا اور
طلاق دینے کے لئے کافی ہوگا اور شوہر کو عورتیں طلاق کے لئے اس سے رجوع کرنے کے لئے نہیں ہے۔
و ليس للزوج ان يرد على ذلك ولا ينها مما جعل اليها ولا يصح كفا في الجوهر النهر
حاکمی ج ۱ ص ۲۸۴، بدائع ج ۲ ص ۱۱۳، مستدرک ج ۲ ص ۵۱۲

نکاح میں شرط کی تینوں صورتوں کا حکم

تینوں صورتوں میں تفصیل سے دیکھ رہے ہیں

۱۔ اگر نکل سے پہلے شرط طے ہو جائے ہیں تو اس کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ اس کی صحت و
بست نکل کی طرف ہو۔ اگر توسل طلق کی اس صحت میں نکل کی طرف احکامات میں کسی نوعی شرط ملو و باطل
ہو جائے گی۔ اس سے صحت کو فید حلق ثابت ہوگا۔ البتہ اگر ایسی صورت نکل سے پہلے کھلی گئی ہو و دقتا ثور
نے اس پر نکل کے بعد کے تو یہ توسل صحیح ہو جائے گی۔

تو یہ اصول میں ہے

شرطه الصک قولہ لمنکو حۃ ان ذهب فانت طالق لا ۲۱ ضافۃ الیہ فان نکحتک فانت

طالق فلما قولہ لا تنبیۃ ان زوت زیدۃ فانت طالق فنکسبھا من زوت اشخاص چ ۷ ص ۱۵۶

۲۱۔ اگر اس طرح کی شرط طے نکل کی وقت ہی طے پاتی ہیں تو اس کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ لکھب صحت کی جانب سے مشروط ہو اور مرد اس کو توں کسے یا صحت کی جانب سے
لکھب مطلق ہو اور مرد کی طرف سے قبول مشروط ہو یعنی مرد اس کو شرط کے ساتھ توں کسے اور اگر صحت کے
پہلے مرد کی طرف سے لکھب مطلق یا مشروط ہوتا ہے اور صحت قبول کرتی ہے تو یہ شرط ملو و باطل ہو جائے گی۔
اور دوسری چیز یہ کہ لکھب مع الشرط زانی ہو۔ صرف قوری کالی نسبی۔ البتہ زبان سے تمام شرائط کی تفصیل
داتا ضروری نہیں بلکہ تفصیل کھنے کے بعد بوقت لکھب یا دانی تھا کہ دعا کالی ہے کہ میں فلاں کا نکل اس قوری پر
مشروط شرط کے ساتھ کرتا ہوں۔

نکسبھا علی ان امرھا بیدھا صحیح اور مختصر چ ۷ ص ۱۵۶

اس مادہ میں اس صحت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں (قولہ صحیح)

مقید بآذا ابتاعت المرأة فقلت زوجت نفسي منك علی ان امری بیدہ لعلق نفسي

کلمۃ اور یہ ہو علی ان لعلق وقال الزوج قبلت و لو بعد الروح لا تعلق و ۷ بصر ۱۷ ص ۱۵۶

اشخاص چ ۲ ص ۱۶۱ ضافۃ چ ۱ ص ۱۶۱ ضافۃ چ ۱ ص ۱۶۱ البصر ۱۷ ص ۱۶۱

۲۔ تیسری صحت میں میں نکل کے بعد شرط پڑے ہو اور اس پر فور دقتا کرے۔ یہ بھی باطل صحیح
درست ہے۔ مگر اس صحت میں نکل چکر کھل ہو چکا۔ اس لئے اب فور کہ صحت اس امر کے لئے پر مجبور
نہیں کر سکتی۔ البتہ سب سے کہ پہل یا دوسری صحت اختیار کی جائے۔

لیکن چونکہ صحت کو مطلقا اختیار مطلق صحت ہی ہے اس لئے بطور احتیاط کے کہ ایسی قیود میں
باسکین ہیں جو فریقین کے لئے مفید ہیں مثلاً ایسی کوئی شریہ تکلیف دے جس کو کھل لیں تو کھل نہیں لیں یا

نہایت پیچھے یا ۱۰۶۰ء کیجئے گئے ایسی شرطیں جس سے معاشرہ تباہ ہوتا ہے اور جن شرطوں کی تلقین کمال نصرت سے نصرتِ نبویؐ سے تو پہلی کو اپنے موروثی دین کر کے کاغذ ہوگا۔

تعلق التفویض مشروط بقصور او بشریۃ الخمر او ضررہ ضرر یا موجدہ یا بظہر اثرہ علیہ
بہنہا، صاحب کبیر، ج ۱ ص ۱۶۶

طلاق کے واقعات کو روکنے کے لئے صاحبین کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے
حق کے وقت کو روکنے کے لئے حضرات صاحبین کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے کیونکہ صاحبین ایک
دفعہ میں اور صاحب دوسری طرف تو اس وقت دونوں فروع کی حیثیت تقریباً برابر کی ہو جاتی ہے اور ماہیت کے
بیش از حضرت قاضی صاحب تو صاحبین کے قول کو ہی دینا قرار دیتے ہیں۔

ولذا قال القاضی علیہ السلام: وان خالفہ صاحبہ فی ذلک فان کان اختلافہم اختلاف ضرر و
ضرر کان قسماً بضمير المدالۃ یاخذ بقول صاحبہ - و فی ما سوا ذلک یتخیر المعتبر
المستحب و یصل بہما المصنی الیہ ولایہ رسم " یعنی ص ۶۰

دفعہ سے میں نے شہد کا کرسمس کرنا جہلی صورت کے حق میں مفید ہے اور اس کے حق میں
بہت سے جگہ سے بعد میں وقت طلاق یہ صورت میں دینی سے جہلی صورت کو طلاق اسے ہی لولہ پوری
سبب ہوتا ہے۔ میں نے اس سے اسے ہی صورت میں ظہور اور یہ پیشل کا صاحب ہوگا میں سے ظہور میں شہد
و حق فروع اسے سے کہہ کوئی قید لگائے مثلاً شہد میں کو حاکمی بعض وجہ کے طلاق اسے تو میں میں
ہوگا۔

اور صاحب میں نے اسے اسے کاغذ ایک مجلس میں نہیں طلاق میں مشروط نہ ہو رہا ہے تو میں میں
نہیں۔ شہد لگائی جاسے کہ اگر ظہور میں کو طلاق میں مشروط اسے تو میں میں جاری ہوگا اور اس میں جاری ہوگا اور اس
میں شہد لگائی جاسے تو میں میں یہ صورت کے حق میں کی سہ ہوگا۔ اور ظہور کے حق میں کی۔

ایک نقطہ صحت اور صاحب سے جو یہ سنتوں ہے کہ میں کے ذریعہ شہد میں چھک جاتی ہے میں
سے شہد لگائی میں کو طلاق سے سہ ہے۔ یہی شرط ہی چھک جاتی ہے۔ مگر صاحب یہ ہے کہ میں
اور میں میں سے میں ایک ہی چھک جاتی تو اس میں میں صاحب میں ایک ہی حق کے اس میں کے اور میں یہ نہ
صاحب سے جب صحت اور صاحب کا اور میں میں ہے کہ میں کو اور میں کو ہے۔ اور میں میں سے اور

ایک کی سر جوئی گھبراہٹ کی۔ اور مطلق باطل ہو جانے میں صاحب اس کی طرف توجہ دینے لگے تھے۔

اعلم ان قولہم ہونا بصحة التسمیة الاولى فقط ہنہ علی ایہا منجیرۃ لا یتیم الاہم قولہ
علی الحد ان اقام نہا واما علی نعم الحد ان خلق صرثہا و علی العین ان لم یخلق علی العکس
لان المسجر الا ان عدم لطلاق ینہی فساد الاولی و صحة التسمیۃ البحر الرائق ج ۲ ص ۱۶۷

۷. سر کی کمی بیشی کی تعلیق دوسرے نکلان پر

اس میں سے لے کر بڑا شوہر ہی شکوک کے حلقہ میں ہوتے ہوئے اگر دوسرے نکلان کرے گا تو عمر میں جراثیم
ہوگا اور دن بھر ہوجے۔ اسی صورت میں حضرت صاحب کے نزدیک دونوں شرطیں مستور دست ہیں اور دونوں
مستور قن میں سر کی دہب ہوگا اور ام صاحب کے نزدیک جزوی صورت اس میں نکلان کرے گا تو اسے
اس سے اس کے پاس ہے کی وجہ سے سر کی دہب ہوگا اور دوسری شرط کا اعتبار نہیں ہے۔ مگر بعد میں دوسرے
نکلان کر لیا ہے تو عمر میں دہب ہوگا کیونکہ ایک شرط کے گھٹان لینے کے بعد دوسری شرط کا ذکر باطل ہو جائے گی
اس میں ام صاحب کے نزدیک وجہ ہے وہ گھٹا ہے اور جو شرط مطلق ہے وہ باطل ہے اس مسئلے میں دلائل
کے اعتبار سے حضرت ام صاحب کا قول ہی مضبوط معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی ایک اصول ہے کہ ایسے وقت میں
مس کی دلیل قوی ہوگی جس کا ضد ہوگا تو مناسب ہے کہ ام صاحب کے قول کو ہی اختیار کیا جائے۔ بخلاف باطل
کے کہ وہیں حالات کے پیش نظر صاحبین کے قول کو پڑھنے کی گنجائش ہے۔

ترجمہ یہی شرطیں کانگلان پر تو کوئی اثر نہیں پڑتا۔ امت اس کا اثر سر پر ضرور پڑتا ہے۔ ام صاحب کے نزدیک
پہلی شرط گھٹا ہونے کی وجہ سے ہند مس کی دہب ہوگا صورت دیگر سر میں دہب ہوگا بشرطیکہ دوسرے مس کی قن
سے کہ اور انہ سے نہ ہو۔ ام صاحب کے نزدیک چونکہ دونوں شرطیں درست ہیں اس سے دونوں صورتوں میں سر
مس کی دہب ہوگا۔ فتح القدیر ج ۳ ص ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴ ج ۲ ص ۷۸۵، صالغیر ج ۱ ص ۳۰۸،
البحر الرائق ج ۲ ص ۱۷۱، رد المحتار ج ۲ ص ۱۶۳، المصنوع لیسر خمس ج ۵ ص ۹۰

۸. نکلان کے وقت عورت کا ملازمت سے نہ روکنے کی شرط نکلان

مذہبان کے وقت عورت کا اس میں نہ لگنا کہ فوسر کو مطلق خدمت سے سبب دے گا یا نہ دے
دن صاحب خدمت سے سبب دے گا۔ فوسر کو قنوں کر لیا ہے اب بھی اس میں نہ لگنا کوئی حیثیت نہیں

سے اور۔ جی شوہر پر اس کی پابندی ضروری ہے بلکہ شوہر اگر اس کو سلسلہ خدمت ختم کرنے کا حکم دیتا ہے یا نئی خدمت کرنے سے روکتا ہے تو عورت پر اس حکم کی تعمیل ضروری ہوگی۔

اس لئے کہ روزی کمالے اور ضروریات زندگی فراہم کرنے کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ نے مردوں پر رکھی ہے۔ عورت کے ذمہ گھریلو ذمہ داری ہی عورت گھر کی ملک ہے۔ عورت پر اس غلہ ہے طبع محض سیں۔ حلال نقل نے مردوں کو عورتوں پر حاکم بنایا اور مرد کو حکم کی تعمیل عورت پر فرض کی گئی ہے۔ بچوں کی پرورش اور غلہ داری کے فرائض اور گھر کی روتی کو سکھانے اور صحت کی جست جنانا عورت کا کام ہے۔ اس کے ذمہ خدمت کر کے روزی کا تا سیں غلہ اس کے سے روزی کا۔ درتس کی محنت شب خدمات الجہاد و غلام کا کام ہے۔

حضرت امما۔ نے صراحت کر دی ہے کہ بیوی شوہر کی اہذت کے بغیر گھر سے سیں نکل سکتی ہے اور اجنبیوں کی زیارت و عیادت کے لئے دیر و غیر دی کی مجلسوں میں شرکت کے لئے عورت شوہر کی اہذت کے وجود سیں نکل سکتی۔ بلکہ اگر شوہر کی اہذت سے ٹکاتی ہے تو وہاں گنگہ ہیں گے اور عورت اگر بغیر اہذت کے نکل جاتی ہے تو شوہر کو پائی کرنے کا حق ہوگا۔

و فیما حدیثہ من زیورۃ الاجانب و صیانتہم و التوجہ لا تخرج و لا یصلن ولم یرجعت

کذا صاحبین الاشبہ ج ۲ ص ۱۸۰، فتح القدیر ج ۲ ص ۷۰۷، صاۃ ج ۲ ص ۲۳۱

للزوج ان یضرب زوجته علی ارج و ما یستعاضا۔ و علی خروجها من منزلہ بغیر اذنتہ

بغیر حق الخ الاشبہ ج ۲ ص ۱۸۰

صاحب لکھتے ہیں :

عورتوں کے ٹکٹے میں سے کار و نہ کئے گا اس نے سوا اللہ اس کی مروت کی گئی ہے۔

من فی مکرۃ الضرر و مکرۃ الفتنۃ خصوصاً اذا كانت شابة الخ اصح القدیر ج ۲ ص

۷۰۸

معلوم ہو کہ یہ کہ پابندی شوہر پر واجب تو ہے کہ شوہر کو خدمت سے روک دے اور وہ جسے بلکہ

ہیں گے۔

اشتراط فی النکاح

مولوی ہدایت الرشید مظاہری

پہلے قسم۔ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ نکاح میں شرط لازمہ لگانے سے کوئی اثر نہیں پڑتا۔ البتہ شرط لازمہ خود باطل ہو جاتی ہے، اب یہاں تین قسم کی شرطیں ہیں۔ اول ایسی شرط لے کر یا جو حد نکاح ہی سے ماہرین پر لگا ہوتی ہیں۔ تو ایسی صورت میں حد کے وقت شرط لگا، اور نہ لگا کر لے ہے۔ جیسے شوہر پر سہ اور نصف کا حزم ہونا، یا عورت کا سہ پر مرد کو حرمت دینا وغیرہ وغیرہ۔

”من الشروط ما يجب الوفاء به وهي مكائات من مقتضيات العقد و مقاصده ولم تتضمن تغييراً لحكم الله ورسوله كاشتراط الشرعة بالمعروف و الاتفاق ما بينها و بسوتها و مكائاتها بالمعروف وفقه السنة لسيد سابق ج ۶ ص ۱۵۱“

دوسری قسم۔ نکاح کے وقت ماہرین میں سے کسی ایک، مرنے کا ایسی شرط لگانا جو متعینانے حد کے خلاف ہو اور ہر وہ شرط جو متعینانے حد کے خلاف ہو وہ شرط فی نفسہ باطل اور میرہ حزم ہو جاتا ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ نکاح شرط لازمہ سے لازمہ نہیں ہوتا، بلکہ شرط لازمہ خود باطل ہو جاتی ہے۔ لہذا ایسی صورت میں نکاح ہی سہ صحیح اور درست ہے۔ مگر شرط کا بھی ذکر کرنا نہ کرنا لازم ہے۔

چنانچہ فقہ سید سابق اپنی کتاب فہم السنہ میں لکھتے ہیں،

مردوں میں کوئی دوسری صورت سے طلاق نہ ہو گا۔ تو من شرطا سے بھی نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ جیسا نکاح صحیح اور درست ہو چکا ہے۔ اگر یہ شرطا ایسی ہیں جو صرف صورت کو لاۓ ہو پھر ایسی صورت ہی کے لئے طلاق ہو اور مرد کے لئے اثر نہ پڑے۔ مثلاً صورت لے یہ شرطا لگائی کہ اس کو آہائی وطن سے نہ نکالے گا۔ ایسی صورت میں طوہر کو اگر کسی دوسرے شہر میں خدمت مل گئی کہ وہ اس جگہ رہ کر روہ کے حقوق کا ادا کرنا مشکل اور تعذیبی و شور ہو جائے تو طوہر اب بجائے طلاق اور حقوق زوجہ سے طلاق ہونے کی آہستہ صورت پر سے کہ جیسی کہ اس شہر میں سے جا کر رکے اس کے حق میں بھی سب سے۔ لیکن فقہاء ایسی شرطا چلا کر لے کہ عزم قرار دینے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ اس لئے اگر دوسرے حق کو تفصیل پسینے ایسی شرطا لگائی تو شرطا اس کا چر کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسے کہ سولی کے طلاق کا مطلب کہ اس صورت میں اگر صورت کا سر مثل سر مسمی سے زیادہ ہو تو شرطا کے پینہ نہ کرے کی صورت میں اس کو سر مثل سے گا۔

”فہ تقدم ان الشكاح لا يوجب بالشروط الفاسدة فكذا تزوج على الف ان لا يخرجها من البلدة او على ان لا يتزوج عليها لو على ان يطلق ملاقاة فاشكاح صحيح وان كان شرط عدم الشروع و عدم المسافرة و طلاق الضرورة فاسدة لان فيه المنع من الامر المشروع“ (مناہج مع فتح القموج ص ۳۸۰)

صاحب دلیہ فرماتے ہیں :

”ان تزوجها على الف ان لا يخرجها من البلدة او على ان لا يتزوج عليها اخرى فاشكاح صحيح وان كان شرط عدم الشروع فاشكاح صحيح“ (مناہج مع فتح القموج ص ۳۸۱)

تقویض طلاق

تقویض طلاق کے معنی میں سب سے پہلے یہ بات ملحوظ رکھنی چاہئے کہ اصل شریعت نے طلاق کا اختیار مرد کو دیا ہے۔ صورت کو اس کا اختیار نہیں ہے کہ وہ اپنے اوپر طلاق وضع کرے۔ کیونکہ صورت ناقص النسخ ہے اور اس کا بے ہوا استعمال کا قبل میں رہنا ہے اس وجہ سے اس کو کئی طور پر اپنے اوپر طلاق وضع کرنے کا اختیار نہیں دیا گیا۔ اور مرد کو بھی اس وقت طلاق دینے کا حق ہے جب کہ حالت باطل ناگزیر ہو اور طلاق کے بغیر چارہ نہ ہو۔ کیونکہ عام حالت میں طلاق بہت ہی چیز ہے۔ اسی لئے طلاق کو ناقص النسخ کہا گیا ہے۔

اب دیکھنا ہے کہ مرد طلاق ہی نہ دے اور حقوق زوجہ کا فائدہ بھی نہ کرے اور حکم کو اپنے لئے روا رکھے تو

ایسی صورت میں شریعت نے فرق بنایا کہ عورت مرد سے نکل کر جس جہ میں عورت کو بھی مجبوری کے وقت مرد سے مل کر رہنا پڑے گا دوسرا طریقہ ہے۔ لیکن بعض مرد یہاں ہوتا ہے کہ مرد نکل کر گئے کے لئے راضی نہیں ہوتا اور عورت پر قہر بھی کرتا رہتا ہے، ایسی صورت میں عورت کا سلسلہ ہو کر رہ جاتی ہے۔ تو اب اس صورت میں مقدار کے قاضی شریعت سے نکل کر قاضی کر لے۔ لیکن بعض مرد یہاں ہوتا ہے کہ بہت سے لوگ ضرور کرتے اور قاضی کی حالت میں جانے سے گریز کرتے ہیں اور ”وہم من وفاقہ لا یوفو“ کا سہرا ہوتا ہے، ان سب باتوں کو سامنے رکھتے ہوئے حد نکالیں جس کے وقت کچھ ناسی شرائط ملتی ہیں جس سے عورت بوقت ضرورت طلاق کا اختیار کر سکے اور وہ عورت کے لئے وقت پر مفید بن سکے۔ اس سلسلہ میں ہم نے نزدیک حضرت مولانا قاضی حمید الرحمن کی کتاب ”تفہیم الفہم“ سے پورا لائحہ عمل لکھایا جاسکتا ہے۔

مختصراً یہ ہے کہ اس قسم کا کام بن کر نکھانا جس میں عورت کو طلاق کا اختیار بوقت ضرورت حاصل ہو شرعاً جائز و درست ہے اور اس اختیار میں کام تو حاصل ہے اس کی بھی ضرورت نہیں، اور یہیں ہوتا ہے۔ چاہے وہ کام بن کر نکالے سے پہلے نکھایا جائے یا میں نکالنے کے وقت نکھایا جائے یا نکالنے کے بعد۔

پہلا طریقہ

نکالنے سے پہلے کام بن کر نکھانے کی صورت میں ایک شرط کا خاص لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ ۱۰۔ یہ ہے کہ اس میں نکالنے کی طرف سعادت اور نجات کو ذکر کیا جائے مثلاً یہ لکھا جائے کہ ”اگر میں نکال دیتا ہوں تو میری سعادت نکال دیتی ہے اور اس افراد پر میرے ہر فرد شرعی میں سے کسی شرط کے خلاف کر دوں تو مسلمان نہ رہوں گا، کو حید ہوگا، اس وقت چاہے اپنے اوپر طلاق بائن واقع کر کے اس نکالنے سے ٹک ہو جائے۔ لیکن نہ کوہہ شرط جماعت الی (نکالنے نہ لکھی گئی تو قرار ہر خدا ہوگا اور عورت کو اختیار حاصل رہے ہوگا۔

دوسرا طریقہ

میں حد کے وقت بحالہ و فیس ہی میں نہ بنی شرائط نہ کوہوں، اس کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ بحالہ عورت کی جانب سے ہو یعنی اور عورت، یا اس کا اہل یا وکیل یعنی قاضی حد نکالنے کے وقت ہیں کہ میں نے اپنے آپ کو یا مسرت نکال دیتا ہوں تو میرے نکالنے میں اس شرط پر دیا کہ تم نے یہ یہ کہنے اس شرط (اگر کہنے جاوے) تو اپنے حال کا اختیار میرے یا مسرت موصول کے اختیار میں ہوگا۔ شرط نہ کوہہ میں سے ایک کی بھی خلاف ورزی پر ہی وقت یا کسی وقت چاہوں (یا چاہے) تو اپنے آپ کو ایک طلاق بائن دے کہ اس نکالنے سے تمہیں کس کوں گا، یا کر کے گی، اس کے جواب میں مرد یہ کہے کہ میں نے قبول کیا، تو اب عورت کو اختیار حاصل ہو جائے گا، اور یہ کہ کہ ٹک ہو جائے کہ میں اپنے اوپر ایک طلاق بائن واقع کرتی ہوں، لیکن اس میں اس شرط کو

ذمہ خود رکے کہ انہیں صودت کی جانب سے ہو۔

نقشہ

تیسرا طریقہ

تیسری صودت میں صودت لیکن کے بعد بھی فوبہ سے اقرار نہ لکھا جاتا ہے تو لکھ سکتی ہے یہ صودت بھی صحیح اور درست ہے۔ ان تمام صودتوں کے صحیح ہونے میں حلیہ کو کوئی حکم نہیں ہے۔

تجزیہ

ایک ضروری بات یہ بھی ہے کہ توہین طلاق میں کوئی مناسب قیہ بھی لگادی جائے تاکہ بے جا استعمال سے بچا جائے۔ مثلاً یہ طے کرے کہ تکلیف شریعہ پہنچنے کی صودت میں فلاں دس شخص میں سے کہہ کر کہ وہ اولیٰ تسلیم کر میں۔ اس صودت میں طلاق کا اختیار صودت کے ہاتھ آئے گا۔ اس میں لامعا یہ ہے کہ طلاق کا اختیار صودت سے نہ ہو اس وقت آئے گا کہ تسلیم کردہ شخص میں سے کہہ کر کہ وہ اولیٰ یہ تسلیم کرے کہ یہ تکلیف شریعہ ہے۔ وہ یہ سرکاری صودت ہے۔ فوبہ کو توہین طلاق کے بعد اس توہین سے رجوع کا حق نہیں رہتا، بلکہ توہین طلاق کے بعد صودت طلاق کی ناکاہ ہو جاتی ہے۔

”قال واذا جمل الرجل امراته بدها فالحكم فيه كالحكم في الخیار في صائر مسائل الباب المتقدم الا ان هذا صحيح قهسا واستحسانا لان الزوج مالك لامرها فانها يملكها بهذا القصد ما هو مملوك له فيسبح منه ويلزم حتى لا يملك الزوج الرجوع منه اعتبارا بما يقع الطلاق“ المصنوع للمصنف ج ۳ ص ۲۶ دار الفکر

”وان التوكيد تطبق للطلاق من جانب الزوج على مشيئة الزوجة او غيرها والتاخير يمين والايمان بعد صدورهما لا يمكن الرجوع منها“ الفقه الاسلامي وفتاوى ج ۴ ص ۱۶۹

انتباہ

طلاق یک قسمہ یا چہ ہے اور ساتھ ہی ساتھ بعض ناگزیر حالت میں ایک ضرورت بھی ہے، لیکن اس لئے صودت کے بے جا استعمال سے بہت بڑی گراہیوں بھی پیدا ہو رہی ہیں جن سے فوبہ و نذر اور اور اخلاقی مسائل ہوتا ہے۔ سب سے بہتر صودت یہ ہے کہ کوئی کو نہیں طلاق کے سلسلہ میں شریعت کا ٹکڑا کر کے نہایت کے متعلق پیش کرے۔ بے جا طلاق کو روکنے کے لئے سرکاری ایک طریقہ رقم حبس کر کے طلاق کو مشکل اور احمقانہ شریعت کی نگاہ میں، مناسب سے شریعت سے اس کو آسان بنایا ہے تو ایسا ہی رک جائے اس سے کہ بعض دفعہ صودت کو

معاذ اللہ! سنا ہے، لیکن سر کی کثرت کے ذریعہ سے ہر طرف سے دیکھ، اس صورت میں صورت صاف ہی نہ رہتی ہے، اگرچہ منہ کھانے کے وقت اس طرح سر اٹے گا مگر خوبہر طاق دے، تو یہی بہتر ہے۔ اس جہاز یا مہر کی موافقگی میں دوسری بیوی کہے تو اس جہاز اور پہلی جہاز میں فرق دکھائے کر ناراضت ہے اور اس مسئلے کو پہلی وطن سے امریکا اور عراق پر قیاس کر سکتے ہیں۔ اور اس کی موجودگی میں کلچر، عدم تکلیف میں دوسری صورت سے کوئی فرق نہیں ہوگا۔ اس لیے جس طرح صاحبین کے نزدیک اجسٹ و انفری کے مسئلہ میں دونوں شرطیں لازم ہیں، ان میں فرق اور عدم فرقی میں بھی دونوں شرطیں صحیح اور درست ہیں گی۔

عورت کا طہریت کی شرط لگانا

گھریلو نظم و نسق مسیحیہ کی ذرا دلی صورت ہی ہے اور، ہر کے ہوا کی وجہ سے دنیا مرد کے درجے میں بیوی اور مالک اور کائنات شہر اور باپ پر ہے۔ مسیحی کی وجہ سے صورت و طہریت کو اسے یا کوئی دوسرا درجہ حاصل تلاش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ فقہانے کلمہ سے کہ شوہر اپنی بیوی کو جس میں صحت سے روک سکتا ہے جس کے کرنے سے شوہر کے حق میں شہریت میں ہی جاتی کو ضرور و نقصان پہنچا دے، اس کام کے لیے بیوی کو شوہر کے گھر سے نکلنے سے منع، اگر شوہر گھریلو نظم و نسق سمجھنے کے لیے اپنی بیوی کو خدمت سے روک چاہے تو شرع شوہر کو اس کا منہر ہوگا۔ اور منع کرنے کے باوجود وہ خدمت کرے گی تو گناہ گار ہوگی اور شرعاً درست، شوہر کے پس کرنے کے باوجود، شوہر بیوی کو خدمت سے روک سکتا ہے۔ نیز شوہر آزاد ہی صورت کا طہریت کرے مرد کی آئینہ طہریت کو نہیں چھو سکتا ہے۔

”وَمِنْ الْجَبَرِ لَهُ مَعْنَاهُ مِنَ الْقَوْلِ وَهُوَ حَقٌّ وَلَوْ شَرَعًا لَا جَبَرِيَّ الْخَوْفِ وَالْشَّامِ وَبَعْضِ
عَدَمِ تَقَابُسِ الْقَوْلِ لَمْ يَلْزَمْ أَنْ يَمْنَحْهُ مِنَ الْأَسْبَلِ عَلَيْهِمَا الْقِتَابَةُ لَكِنَّهُ لَا يَحْدُ سَكْنَتُهُ
وَجَوْهَرُ كَيْفِيَّتِهِ حَلِيدٌ وَكَذَا مِنَ الْحَلِّ تَبَرُّحًا بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَبَعْضِ تَصَرُّفِهِ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَعْنَاهُ
: كَلِّ حَقْلَ يَوْمَهُ إِلَى شَقِيصِ حَقْلِهِ أَوْ مُنَوَّرَهُ إِلَى خُرُوجِهِ مِنْ بَيْتِهِ

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِهِ سَلَامٌ

مختصر تحریریں

زیر بحث مسائل سے متعلق مختصر جوابات

اشتراط فی النکاح

مولانا محمد علی، ادریس، صاحب سنبھلی^۵

۱۷۔ یہ شرط الطور میں و تلف واجب ہوگا۔

۱۸۔ اہم و کم کے میں معتبر ہے، معاشرتی مسائل میں ۱۱۶ بحوالہ زاد المصباح ۲ ص ۱۶
"الف" نکل منصف ہو جاتا ہے، مگر شرط نحو ملتا ہے۔

نکاح منصف ہو جاتا ہے۔ لکھی میں قسم کی شرط کی پابندی مردی نہیں۔

(ب) اس میں امر کے درمیان اختلاف ہے، اہم و کم کے میں میں سے بہت سی شرطیں کاہر کر:

مردی ہے، معاشرتی مسائل میں ۱۱۶ بحوالہ زاد المصباح ۲ ص ۶

(ج) یہ سہ علی صوف، علی، الفلاح، قراء کریموں میں مذکور ہیں۔

نکاح میں شرط زانیہ میں صورتیں ہیں۔

۱۹۔ قید مضی

۲۰۔ صلب حصہ میں مذکور شرطوں کا احیاء ہوگا، ہند میں اگر شوہر اپنے حق طلاق کو جزا^۶ یا گنا

۵۔ مستطیر و صوف، و الطور، وچ، اہل، گھنہ، و کر، جس سال اس کے تذکرہ ہو۔

مشروط یا غیر مشروط زوجہ کی تہنیتیں کرے اور اسے تہہ کے ساتھ جن کا تعلیم اور کسب علم میں ملتا ہے اسی کے بعد حق قطع ہو جائے گا۔

مسئلہ کا ایک پہلو — زوج

جب شہیت لے ہی تو تہنیں کی اجازت دی ہے تو صلہ شرمیہ کے صلہ کا سوا حق نہیں، اس لئے ایسی صورت کہ جس میں صلہ شرمیہ کے صلہ کا صلہ اور سنہ نہ ہوگا۔

محوریت کا محرم دس ہزار ہے

۱۶۔ محرم صورت کا شخص کیونکر ہوگا؟ کیونکر۔ قطع نہ دی، کی شہاد کے وجود یا عدم وجود کا پتہ موت سے ہی ہو سکتا ہے، جب کہ سر طہت سمجھا ہے، ہی پورا واجب ہو جاتا ہے۔

سوال نمبر ۶

اس میں مامیجی کا سنگ اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔

سوال نمبر ۷

یہ شرط ضروری ہے کہ ضروری نہ ہوگی۔

اشتراط فی النکاح

مولانا زہیر احمد قاسمی ؒ

بلاشبہ طبع صفت اور بیخ حضرت کا ایک فطری جہم ہر ایک انسان نے اندہ قدرت نے دہشت گرد کیا ہے اور یہی جہم کے تحت جب کئی شخص کسی کے ساتھ کوئی معاملہ کرتا ہے تو اس کا دل بھی چاہتا ہے کہ اس معاملہ کو ایسی شرطوں سے مشروط کیا جائے کہ صرف بیخ ہی اس کے مجھے ہی کہے اور دوسروں کے حقوق و فرائض کی تلافی ہونے والی جرور دہی کے ہوا کر لے کی حضرت عہد سے معاملہ کا کر ٹنگ ہی جائے ۔

تجربہ ہے کہ شریعت اسلامی کا طائفہ نظام قانون اس خود فرجاء جہم کی حوصلہ افزائی نہیں کر سکتا ۔ چنانچہ شریعت اگر یہ کہتی ہے کہ "انہم مسلمون" نہ مشروط ہوں " تو مانتی ہی یہ اصول بھی مانتے دیکھتی ہے کہ "عقلم ہادعوم" اور شریعت اگر ایک طرف اس کی عبادت دیتی ہے کہ کسی عہد کو فریقین ہی رہنا مانتی ہے مناسب شرطوں کے ساتھ مشروط کر سکتی ہے ۔ اور پھر مسلمانوں کو طے شدہ شرائط کی رعایت کا پابند بھی بناتی ہے ۔ تو دوسری طرف وہی شریعت اسے بھی ہم نہیں چھوڑتی کہ کسی عہد میں کوئی شرطیں لگائی جائیں اور لازم ہوگا ۔ یہی عہد کو کسی شرطیں نہ جائز ہیں ۔ ایسا مشروط دہی نہیں ۔ اور پھر کون سے حدود و معاملات کیں شرطوں کے ساتھ مشروط ہونے کے سبب ناسد و باطل قرار پائیں گے ۔ اور کون سے معاملات مشروط ناسد کے ساتھ مشروط ہونے کے باوجود باطل و منقض ہوں گے ۔ اور خود مشروط ناسد ہی باطل و لغو ہی جائیں گے ۔ وغیرہ دیکھو

جی کہہ تو یہ توہین طلاق کی ایک صورت ہوگی جو صحیح سے اور تفسیق صورت کو اپنے اوپر طلاق واقع کرے ۲
 حق و اعتبار حاصل ہو جائے گا۔ گوہر اس توہین طلاق کو علم نہیں کر سکتا۔ "ان التواہین علیہ ۲ توہین
 علم صحیح و جرمہ۔ کتاب فتاویٰ میں صحت ہے

توہین طلاق کی مختلف صورتوں کا حکم

یہ نو گاہ ہے کہ توہین طلاق کی لی نذر دو صورتیں ہو سکتی ہیں (۱) توہین طلاق۔ مثلاً کوئی شوہر میں کے

ملفوظی مفسر۔ اختصار فی مفسر۔ یا امرک بہدک

(۲) توہین طلاق و مشرودہ۔ مثلاً کوئی شوہر میں کے ان کا ان عفا غلطی مفسر وغیرہ۔ یہاں یہ نکاح
 توہین طلاق سے۔ بحث نہیں بلکہ قبل انکاح توہین طلاق کی شرعاً لگنے سے ہے۔ اور جو کہ عودت کا سبب ملے۔
 مقبول الغضب۔ یا جس اسفل اور کثیر الاغصا ہونا ایک مسلم حقیقت ہے۔ اس نے بوقت نکاح توہین طلاق
 کا شرط قرار دیا۔ یہاں طلاق و مشرودہ توہین طلاق کی شرعاً لگائی جا سکتی ہے تاکہ بوقت ضرورت کامل گوہر
 سے نجات کی راہ بھی کھل رہے اور عودت طلاق اسفل بھی نہ لگے۔

اب بوقت نکاح اس طلاق و مشرودہ توہین طلاق کے اثرات کی تین جگہ اس سے فائدہ وصول نہیں بھی مقصود و ممکن
 ہیں۔ لیکن اس توہین طلاق کی شرعاً سے مقصود اگر عودت کے لئے بوقت ضرورت کامل گوہر سے نجات کی راہ
 کوئی ہے تو اس مقصد کے لئے یہ صلیب علیہ صرف دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ استیجاب عود کے لئے تمام
 صورتوں کی تفصیل مع احکام درج دیں ہے۔

(الف) عقد نکاح سے پہلے شرائط توہین طلاق سے ہو جائیں اور اس کی تحریر پر طرفین کے دستخط ہو جائیں۔ اس
 صورت کے معتبر و ملغیہ ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں نکاح کی طرف احوال و نسبت ہو۔ کیونکہ یہ
 جرح طلاق کے لئے حکم یا نسبت لی الیک ضروری ہے۔ ویسے ہی توہین طلاق یا توفی الیک ہو یا مسوب الی
 الیک ہو جب ہی معتبر و ملغیہ ہوگا۔ مثلاً حد سے پہلے شرائط تک تحریر اس میں عرق ہو اور یہ لکھا جیسے کہ۔ مگر
 میں طلاق ان لعل۔ لانا۔ بت لعل سے نکاح کروں اور پھر شرائط مسدود تحریر یہاں سے کسی ایک یا لعل لعل
 مسدود شرائط میں وہاں مثلاً میں اولیٰ لکھا۔ اور توں مسکو لانا کو اختیار ہوگا۔ اسی وقت یا پھر کسی
 وقت لعل لعل میں کے مشرودہ و بابت کے بعد اپنے اوپر ایک طلاق واقع کر کے اس مکان سے الگ ہو جائے
 اور اس تحریر پر حقین دستخط کرے۔ یہاں طلاق و عودت کے درمیان بھی ممکن کر دینے اور تحریر توہین
 مشرودہ صحیح و معتبر ہوگا۔ عودت حسب شرائط اپنے اوپر طلاق واقع کر سکتی ہے۔

کراچ کو مشرود۔ قبول طلاق کرنے کی یہ صورت میں طبع اور قصد اعتقاد و حصول پر مشتمل ہونے کے سبب مناسب تر ہے۔

ب) میں صورت طلاق کی عقد ہونے کے باوجود پابند بھی رہے گی کہ جب تک شرطوں کی متعدد بار نقول دردی نہ ہو جائے اور لفظ غلط کی اجازت بھی حاصل نہ کرنے طلاق وریع نہیں کر سکتی۔

(۱۱) عقد نکاح ہی میں من شرط کا زبانی ذکر ہو تو اس کے منہ و صحیح ہونے کے لئے ضروری یہ ہے کہ ایجاب مشرود صورت کی جانب سے ہو۔ عقد صورت یا اس کا وہی وکیل ہیں ایجاب کرے کہ میں نے اپنے آپ کو بے غلط دست لگانے کو تیرے نکاح میں اس شرط کے ساتھ دیا کہ اگر تم نے لفظ لفظ کہہ کیا یا کیا ایسی مناسب شرطوں کی تعداد اور شرطوں کی غلط ادنیٰ کی تعداد اور دیگر حصول کی بنیاد پر جنی اعتیالی قیہیں یا معانی مناسب معلوم ہو سب کا سب ذکر کر دیا جائے اور تو کہ لفظ بے غلط دست لگانے کو اپنے اوپر طلاق بائن واقع کر کے نکاح سے آگے نہ جانے کا حق ہوگا۔

اس کے بعد مرد یا بچہ تو قبول مطلق کرتے ہوئے صرف حسا کے کہ میں نے قبول کیا مشرود کرتے ہوئے ہوں گے کہ میں نے شرط صحت قبول کیا۔ دونوں کا ایک ہی حکم ہوگا۔ صورت حسب شرط اعتقاد و طلاق کی عقد ہو جائے گی۔

(۱۲) اگر ایجاب صورت ہی کی طرف سے ہو مگر بلا ذکر شرط قبول، یعنی ایجاب مطلق اور مرد نے قبول میں شرط قبول کا اعتقاد کر کے قبول مشرود کیا جب بھی قبول صحیح اور معتبر و مفید ہو جائے گی۔ صورت حسب شرط تک طلاق ہی کہ ایجاب طلاق کر سکتی ہے مگر یہ صورت چونکہ صرف مرد کے دائرہ اختیار میں آجاتی ہے اس سے ممکن ہے کہ مرد قبول مطلق ہی کرے۔ اپنے قبول ہی میں شرط کا ذکر نہ کرے تو پھر صورت کچھ نہ کر سکے گی۔ اس طرح یہ صورت اعتبار طلاق کی طلب صورت کے لئے مفید طبع نہیں ہو پائے گی۔

(۱۳) اس کے برعکس اگر ایجاب مطلق بلا ذکر شرط قبول، مرد ہی کی جانب سے ہو اور پھر صورت شرط قبول اور اس کے قبول مشرود کرے تو اس کا کچھ حاصل نہ ہوگا۔ بلا شرط یہ نکاح معتقد ہو جائے گا قبول طلاق۔ ہوگی صورت بے اختیار دے بس ہی رہ جائے گی۔

(۱۴) عقد نکاح کے بعد طبع قبول اور شرط قبول کی ضرورت مرد کی طرف سے ضروری و عارضی کا اعتقاد ضروری ہوتا ہے تو یہ صورت بھی صحیح اور مفید ہو سکتی ہے کیونکہ یہ قبول ہی تک جاتی، مگر اختیار طلاق کی طلب صورت کے لئے یہ صورت مفید صیہ نہیں کر سکتی کیونکہ بعد سالانہ تک یہ مرد کے دائرہ اختیار میں

بدلتا ہے۔ غرض ہے مرد اس قرار پر راضی۔ جو اس سے صد فیصد طبعی مطلب صوری ہی دی جاتی اور دوسری ۲۰ سنی میں ۱۰ اس میں حسب ضرورت اعتدال کا جو محدود کئے ہوئے یعنی شرطیں اور قیود بذریعہ حسب ضرورت میں بذریعہ باطنی ہیں تاکہ عورت کے مطلق حقان ہونے اور نہ بہت بے تحاشیہ لڑنے کا سبب بن جائے۔

واللہ اعلم

۵۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وقت مکان خیمہ مرد کو مختلف شرطیں کے ساتھ مشروط کرنے قدر مسک و مختلف ہوتا ہے۔ اس نے جو کس شرط کا اعتدال ہوگا اس ۱۰ سنی ۱۰ مرد ۱۰ اس صورت میں اس ساتھ مسک اور ۱۰ ہوگا اور اس صورت میں مرد مثل و مروجہ۔ یہ مسدود صرف ۱۰ زمین مختلف ہے جس میں قدرے تفصیل و احاطت ملاحظہ میں لینی واجب ہے۔

گرمیوں میں طبعی طور پر حسب سے کہ وقت مطلق نے واقعہ ۱۰ اسے ۱۰ نفع سے ۱۰ مرد میں مسدود میں اس میں نے فوج کو فوجی نے سے اختیار کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

میر میں یہ ہے کہ اس نفع سے ممکن ہے کہ یہ کارہ حاصل ہو جائے کہ بہت سے سبب ۱۰ اس میں کو باطنی قتل ہو جائے کہ مطلق ۱۰ ہے۔ مگر اس میں دوسرا ضرر یہ بھی ممکن و مشہور ہے کہ پھر اس عورت کو مرد کا اعتدال یا کر چھوڑ دے۔

اس طرح کیا جائے کہ اس مسئلہ میں صاحبین کے قول کو اختیار کرنے سے "اذا ابتليت بملحتين" سے دست بردار ہے یا پھر "ما خستوا منهن" کو اختیار کیا جائے

خاص یہ ہے کہ اس مسئلہ میں قول صاحبین کو اسے فقہی اعتبار کرنے کا کوئی قدر دوسری کہ میں میں شکار

نہر ہے میں "مراود من المصطوف و قوا و تحت المصراہ" ہی گناہ اس "لعل اللہ یحکم بینہ و لک اصرا"

۶۔ اگر خلع کرنے وقت خیمہ مرد اس طرح ہو کہ "اگر اس سکون کی سولی میں ہے گا تو نہیں ہر مرد

بندہ ہر مرد ہوگا۔ یہ مسدود بھی ہیں اگر مختلف فیہ ہی ہوگا۔ یہ الاصل کے ہیں بل شرط مستثنیٰ ہوگی اور اس

سے یہی صورت میں نہیں ضرور ۱۰ مرد مرد مردی قرار ہے کہ ختم ۱۰ صاحبین کے روایت دوموں

شرطیں مستثنیٰ ہیں میں شکار ۱۰ ہوگا اس کے مطلق کو دلیل مطلقہ مسک مردی ہوگا۔ یہ تو اس شرطوں سے

مستثنیٰ ہے۔ جو نے حقیقہ مختلف سنی اصحت ہوئی جاتی ۱۰ اس شرطوں نے مرد میں مسکے۔

۳۔ اس میں تو ہر ہے۔ ۱۰ اس شرطیں ایک وقت ممکن میں ہی میں مستثنیٰ ۱۰ اس میں مرد چھ

ہر کوئی تعظیم یافتہ ملامت سے وابستہ، یا وابستہ ہونے کی امیدوار عورت وقت کنج پر شرمناک سے کہ شوہر
کی سزا خدمت دے دے اور خدمت سے سب روکے گا۔ تو یہی شرمناک کہ شوہر قہر میں آئے گا تو اس نے
سے یہ شرمناک ہوگا، پس شوہر کو چاہیے کہ شرمناک ملک دہلی آئے ہوئے شوہر کو اس عورت کو خدمت
سے روکے گا تو اس میں نہیں عورت پر دہر ہوگی

جو کہ مذکورہ سے شرم حاصل ہونے سے متعلق میں سے ایک حق قولہ کے سے یہی جی کو اس میں
اور اس دور کا جی ثابت ہوتا ہے اس سے متعلق حق سے ملک عورت کا یہ شرمناک، شرمناک دوسرے
فصل سے ہوگا جس کا وہ فصل نہیں۔ ۳۲ فصل سے کہونکہ اس کی فصل سے ملک میں شرمناک ملک عورت
ہونے میں وہاں ہم شریعت کی تفسیر دیکھ لیں آتی ہے

و منها ملک الحبس و القيد وهو محصور و رتھا ممنوعة من الخروج و البروز لقوله تعالى
استكنوا من و الامر بالاسكان نهى من الخروج و البروز و الاخراج و الامر بالفضل من شدة
وقوله عز وجل " وقرن فی بیوتكن " وقوله عز وجل " و اخرجوهن من بیوتكن و
یخرجن " و لانها لو لم تكن ممنوعة من الخروج و البروز لاحتل السكن و النصب لان ذلك مما
یروى الزوج و یحصل علی نفس الولد " (رد المحتار ج ۷ ص ۶۳۸)

محدث ہم میں (دین جی پر حملہ دین کے لئے) حاصل یہی ہے کہ کنج کے بعد شوہر کو حق ملے ہے
کہ وہ عورت کو باہر جانے اور اس کے سامنے آنے سے روکے، اور نکلنے لے شوہر کو حکم کیا ہے کہ وہ عورت کو اپنے
گھر میں ضرور اس حکم کا وہی مطلب یہی ہوگا کہ شوہر کے لئے یہی کو نکلنے اور نکلنے کی اہمیت وہ صانع شری
ہوگا۔ دوسری جگہ لے لے شوہر کو حکم کیا ہے کہ گھر میں جی رہیں نہ خود نکلے اور نہ کوئی اسے نکلے۔

اس کے علاوہ حمل بھی یہی کہتی ہیں کہ اگر عورت باہر آئے جانے اور اپنی مردوں کے سامنے ہونے اور
ماترہ سے روک دے جانے تو اس کا یہ طریقہ اور شوہر کو کہی جی رہیں نہ نکلے اور سو حمل میں ملنا کہ سنا ہے ۴
قلبی سکون و اصلاح میں نکل لال دے اور یہ سو حمل اور ہے اصلاحی اس حد تک لے جائے کہ وہ اس عورت سے
بہرہ ہونے والے بچے کی بہت بھی اپنی طرف نہ کرے، اس طرح ایک مسموم بچے کے ملک اور نکلے اس کی
عورت بھی پیدا ہو سکتی ہے۔

دہر ہے کہ عورت کی اس شرمناک سے روکے کی اس سے معصوم اور عورت میں اور کیا ہو سکتی ہے لہذا

واللہ اعلم بالصواب۔

اللهم ارنا الحق حقا وارزنا سنة

اشتراط فی النکاح

منہج فضیل الرحمن بلال عثمانی :

- (الف) نکاح کے وقت مہترین میں سے کسی کا کوئی ایسی شرط لگا جس کا متعلق نکاح سے پیدا ہونے والی ذمہ داری سے گریز ہو۔ ایسی صورت میں نکاح خود درست ہوگا مگر ایسی شرط باطل ہوگی۔ جیسے شرط کی اردو میں "وہب انفسوا منہ اسوالہم انفسہم" سے گریز۔ ایسی شرط صحیحہ نہ ہوگی کیونکہ مرد کی قیامت ہو تو انہیں نکاح کے بنیادی اصول میں سے اسی شرط کا نتیجہ ہے۔
- (ب) تیسری قسم کی شرط۔ جس سے متعلق نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ لیکن اگر شوہر اس کا بچا۔ پس یہ گناہ تو نہ نکاح غلط ہوگا۔
- (ج) نسلی تعلق کی صورت میں صورت کو شرط یا اعتقاد میں لیا ہوگا۔ شوہر اس دفعہ خود بھی نہیں لے سکتا وراثت واپس لے جاسکتی ہے۔ تھوڑی سی دیکھیں جاسکتی۔

۱۱۔ حد نکلنے سے پہلے شرطاے جو بائیں تو نکلن کی طرف نسبت مردوی ہوگی۔ مثلاً اگر میں ٹھوس صورت سے نکل کر کھڑی تو۔۔۔

۱۲۔ یا جس مشردا ہو۔ جب بھی تو بھل درست ہوگی۔

۱۳۔ حد نکلنے کے بعد شرطاے بار نکھ مارے تو نکلن کی طرف نسبت مردوی۔ ہوگی اور یہ تو بھل درست ہوگی۔

تو بھل اختیار کے ساتھ کچھ ایسے لوگوں کے بار کے جاسکتے ہیں کہ اس کے بھل شرطاے نسیم کرے کی صورت میں صورت کو اختیار طلق ہوگا تاکہ صورت اس کا پانچواں کام۔ اٹھائیکے۔ کچھ ایسے لوگوں کے نام درج کرنے سے کہ ان کے نسیم کرنے پر اختیار طلق صورت کو ہو تو اصل شریعت کی حفاظت بھی ہو سکے گی۔ اس طرح کا ایک نمونہ ساتھ منسلک ہے۔

نہیں ملاقیں ایک وقت لیجئے یا بے با طور پر طلق سے روکنے کے لیے ایک تہہ برج۔ سو سنی ہے کہ صبح کا دوران ختم کرنے اور سر مٹھل کو دوران دینے کی سنی کی جائے۔ کیونکہ اس صورت میں مرد کو کافی مال نفع ملے گا اور وہ طلق سے بچے گا۔ غرض یہ میں نے کیا ہے کہ مرد کے پاس جس کا سامان آجاتا ہے اور مرد بدلی اور کڑا سہی ہے اور کافی طور پر اس کی وصولیائی بھی صورت کے سنے وغیرہ ہوتی ہے اس لیے مرد طلق دینے میں شرم ہو سکتے ہیں۔

سوال ۴۔ نکلن آئی یہ پانڈی لگانے کے لیے مرد کا تہات متبر سہی سے۔

جواب ۴۔ صرف یہ شرطاے لگانے سے حد نکلن جائز۔ ہوگا اور غور کی ہم پانڈی کی صورت میں حد نکلن ختم ہوگا۔

اشترط فی النکاح

مولانا محمد حمید اللہ الاسعدی *

کسی بھی عقد سے واجب ہونے والے حقوق سے متعلق حق میں شرط لگانا باطلاتی جائز ہے۔ اس میں نہ کسی رکن پر نہ شرط ہوتی ہے اور نہ عقد کے خلاف کسی چیز کی۔ لہذا عقد دائمیہ کے وجوب کی شرط درست ہے۔
نصف۔ ہر قسم کی شرط قصاصتے حق کے خلاف ہے۔ خبیثہ کے نزدیک نکاح صحیح ہوتا ہے اور شرط اہل قراد پائی ہے۔ اس قسم کا علم دوسرے حضرات کے یہاں بھی ہے۔ البتہ حایز کے یہاں کچھ دقت ہے۔
۱۰ اصلاح و دولت ج ۱ ص ۵۴-۵۵

جب۔ ایسی شرطوں کے ساتھ نکاح تو باطلان صحیح ہے۔ البتہ یہ شرطیں اسلاف کے یہاں لازم و مجاہد ہیں۔
ہیں۔ حاکم کا اس میں بھی اختلاف ہے۔ اور توں کن دوسری شادی کے بعد عموماً جو ہے۔ حدیثوں ہوتی ہیں اس کے پیش نظر کتاب کے مذہب پر عمل کو سوچا جاسکتا ہے۔

۲۔ بڑی کے لئے تنہا بعض اوقات کی شرط و محدثہ کی باوجود ”الحیضہ المتعینہ“ میں آنے والی تفصیل پر
امیر زکیا سے اس لئے کہ وہ محقق و دلفی ہونے کے ساتھ اہل نظر علماء کی ایک اجتماعی کوشش ہے۔ مختصر یہ ہے
کہ اس قسم کا سالار کی شرطوں و پابندیوں کے ساتھ جائز ہے، اور احتیاط اس میں ہے کہ ذہنی صورت کی صوابیہ

حق نہ رکھی جانے بلکہ جاہلین کے کچھ لوگ بھی قاتل کر دے جاہل کر دہ وطن کی ضرورت کو تسلیم کر لیں۔

۱۔ اگر جو سامعین کے قول پر کسی کے فتویٰ و عمل کی تصدیق نہیں لی، تاہم اصولی طور پر اس کی مخالفت میں معلوم ہوئی ہے کہ ضرورت میں قولِ حدید پر فتویٰ دینے کی اجازت ہے مگر رعایت کو دیکھتے ہوئے صبر کی کمی و مٹی میں مطلق پاکیزتِ خلق کو روکنے کا ساز و دھار کچھ میں نہیں آتا۔

۷۔ دوسری ٹکڑی کی وجہ سے بل بیوی کے حقوق کے طعن کا پھل مل نہیں ہے۔ اس لیے اس کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔

۷۔ نکلنے کی وجہ سے جہی پر فوہر کے حلقے جس طرح ثابت ہوتے ہیں ان کی بنا پر اس قسم کی شرائط و ضوابط باطل ہے اور یہ بھی اس کو منہ کیسے کا اور وقت حق ہے۔ حامد کے یہاں اس میں کمی کچھ گناہش ہے لیکن کام کرنے کی مروج صورتوں کے جو علاحدہ ہیں اور گھر سے باہر نکلنے میں شریعت نے جو پابندیاں لگائی ہیں ان سے ہم دور وہاں کی وجہ سے اس کو کسی طرح گوارا نہیں کیا جاسکتا (اعطیۃ الفقہ الاسلامی وادلتہ ص ۷۷ ص ۷۸) بحث دیگر جلد ۱۱ فقہی حکمت ص ۱ ص ۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰

اشتراط فی الشکاح

مفتی محمد رفیع الرحمن

جواب: (الف) دوسری قسم کی شرط لگانا شرعاً درست نہیں۔ مگر صحیح ہوگا کہ شرطوں کا پورا کرنا مردوں نہیں یہ شرطیں شروع سے ہی سے ہیں، اس شرط میں فقہ راجح کا استناد بھی ہے، فقہ ہندی نے ۲ ص ۱۸۹ میں ہے۔ اما شرطہ پختہ مقتضی اشتکاح کلن لا یقسم تھا اور لا یتصری علیہ اور لا یشتقی اور نحوہ فلا یجب الوفاء بہ وقآن الذنب علی اللہ علیہ وسلم کل شرطہ لیس فی کتاب اللہ مہو یا محل وقآن لیس علی اللہ علیہ وسلم المصلون علی شروطہم الا شرطہ اسل خرا اما او حرم خلا۔

سیرا میں ذکر کردہ شرطہ قریب لمرآتی ٹکن ہے اور یہ شرط ایسی ہے کہ پکا شرط ہے، مگر صورت میں چھ کی سختی ہے جس کو جو پورے مسئلہ کے ساتھ اپنے آپ لگایا گیا ہے درست ہے اور شرط کی دشمنی دور ہے۔

(ب) تیسری قسم کی شرط لگانا درست نہیں ہے، اس شرط کے بارے میں کلچر صحیح ہوتا ہے، اس شرط میں کا پورا کرنا یعنی پابند ہونا ضروری نہیں۔

قال المؤلف الشرط فی الشکاح یتضمن اشکالاً ثلثة اشدھا ما یمنع التوفاء بہ وہو ما یمنع الیہ نقد کلن لا یشرع فیہ من دایمہ او یکہ ما لا یستقر بہ او لا یتروی علیہ

او لا یتصری علیہ ... اصل مذہب الشرطہ الزمیری وقتاکہ و ایستد الزامی واستجرا مقول الذنب علی اللہ علیہ وسلم کل شرطہ لیس فی کتاب اللہ مہو یا محل وقآن الذنب علی اللہ علیہ وسلم المصلون علی شروطہم الا ما حرم خلا۔

حرمات الز حرم خلا و حرم المحلل وهو الترویج والوجہ ج ۲ ص ۲۶۶ وی تفع الذمیری

الوطی و الاستکان و غیرہ من حقوق الزوج اذا شرط علیہ استحقاق ثمنی منها فان شرط ایس فی کتاب اللہ فیہ بطل۔ قال الشروط التي لا تنقض النکاح جائزۃ و یؤفی بہا و لا تلزم قضاء عند ایس حنیفہ۔ صرف الشہدی علی عترتہ یجہ ۱ ص ۳۶۶۔

(۱) نکاح کے بعد توبہ میں طلاق نافذ ہوگا اور عورت کو طلاق کا حق اور بغیر ہوگا۔ فوراً ہی توبہ میں نہیں لے سکتا، شامی ج ۶ ص ۲۶۲، شرحہ المصنف حقیقۃ تسلیم اور اضافت کے ساتھ شرط ملے ہوں تو طلاق دفع ہوگی۔

نکاح میں شرط کی تین صورتیں ہیں

۱۔ نکاح کی پہلی شرط تسلیم اور اضافت کے ساتھ ہیں اور نکاح کے حصول کے نطفہ نہ ہوں تو نکاح درست ہوگا اور ان شرطوں کی پابندی بھی ضروری ہوگی اور اگر نکاح سے پہلے یا بعد میں شرط ملے ہو تو وہ شرط سب کچھ دور ہے۔ اگر یہ وہ نطفہ شرع یعنی حد کے نطفہ نہ ہو تو اس کی پابندی لازم ہے اور شرط کا اضافہ شرطیہ نطفہ حقوق زوجین نہ ہو درست ہے۔

توبہ سے صلہ شریعت خالی ہونے کا اثر ہے۔ اگر توبہ کے ساتھ صلہ کی حفاظت میں شرطوں کا اضافہ کر دیا جائے تو درست ہے۔

۲۔ طلاق کے خلاف مشعل کو روکنے کے لئے نکاح کے مہر کا طلاق دینے کی صورت میں یہ شرط اور مہر طلاق کی صورت میں کم ہوتا ہے یعنی تین کے ساتھ مہر مقرر کرنا نکاح کو درست رکھتا ہے۔ نہیں فتویٰ سے یہ صاحب کے قول کو بغیر کرنا، طلاق کے سہ باب کے لئے طہرہ ہوگا۔ پھر بعض صورتوں میں جب کہ نفوذ عورت کی طرف سے ہو مرد کے لئے مسلسل دھوری کا جب بنے گا۔ اسی طریقے سے نفوذ شوہر کی طرف سے ہو تو اس میں عورت کو مسلسل دھوری کا سامنا ہوگا اس لئے امام ابو حنیفہ کا قول فتویٰ کے لئے زیادہ مناسب ہے۔

۳۔ مذکورہ صورت میں سر کی ذیادتی نکاح دھم نکاح کی شرط پر درست نہیں ہے۔ شرط نکاح کی پابندی ضروری نہیں، کیونکہ متعہا، حد کے نطفہ ہے اور نکاح کرنے کی صورت میں مہر مل دھم ہوگا۔

۴۔ نکاح کے بعد شرط زوجین میں سے ہر ایک کے حقوق دوسرے پر ضمن ہیں، ذکر کرنا شرط کی صورت میں حقوق زوجین مقرر ہوتے ہیں تو کوئی بھی شرط پوری کرنے کا پابند نہیں، حق زوجین ہے، عورت کا اس کے حکم کی پابندی کرنا، اس کے حق کی حفاظت کرنا، بغیر ہدایت مگر سے نہ نکاح، عصمت کی حفاظت کرنا وغیرہ، حق زوجہ یہ ہے، فوراً اس کا نفقہ، کسود، سکین وغیرہ لازم ہونا، جب شریعت نے زوجین کو ایک ایک حقوق کے ساتھ مہر دیا ہے تو عورت کی خدمت ان حقوق کی پابندی کے لئے نہ دست ہاں دے رہی ہوگی۔ خصوصاً عصمت کے لئے۔

اشتراط فی النکاح

مولانا محمد وسعوی القاسمی

نکاح میں شرطیں

(۱) ایسی شرطیں جن کے درجہ زوجین پر کوئی قرینہ داری نہ ہو، نہیں ہونی چکتی اور عقد نکاح سے مانع ہونے والی اور دہریوں کو حاکم کرنا جن شرطوں کا مقصد ہو، واجب و مفصل ہوں گے۔ یہ کہ نکاح کے لئے ان کو واجب قرار دیا ہے اور گویا یہ نکاح کے لازم میرا ہے، یہی "الواجبات انفسی ثبتت بطلانہ"۔

(۲) نکاح کے وقت کوئی ایسی شرط نہ ہو، جس کا مقصد نکاح سے پیدا ہونے والی قرینہ داری اور دہری سے نکاح پر جو بھی ملے اور کرے کی شرط، جو گویا شرطوں کے ساتھ نکاح مسترد ہو جائے، ہے فقہین نے یہ کوئی عقد نہیں کیا کہ یہ عقد نکاح کے خلاف اور مثلاً شریعت کے منافی ہے اور جب شریعت خود کسی بات کا مقبول نہ کرے تو اس کے مطابق تکلف کی شرعا مستر نہیں۔

(۳) نکاح کے وقت کوئی ایسی شرط نہ ہو، جو دوسرے خلف ہونے والی ہو، یہ کسی قرینہ داری سے حاصل ہو، جو غیر مشرود ہو، جس کی صورت میں حاصل نہیں ہو، جس اور فقہاء کے نزدیک غیر حیدر ہے اور میں نے غرض کی ہے ... میرے خیال میں یہ زیادہ درست ہے نکاح کے وقت شرط کا مانع نہ ہو، یہ امتدادی، سم و چاہے اور

میں سے ذرا کم اور انھیں زیادہ ہے۔ میں نے ایسی شرطیں لازم فرمادیں۔

تو فیض طاق :

مدق : افسر مدد کا حق ہے۔ لیکن اس بات کی گنجائش ہے کہ عوام ملائگی کا حق بیوی و صاحبہ کو دے
تو فیض نے پہلی ہی صورت میں درست فرمایا۔

(۱) نکاح سے پہلے ہی تحریر کر کے الوداع صورت میں ضروری ہے کہ خولیا طلاق کی نسبت نکاح کی
طرف ہو۔

(۲) عقد نکاح ہی میں خولیا کو جانے، البتہ اس صورت میں ضروری ہے کہ پہل صورت کی طرف سے ہو۔
(۳) عقد نکاح سے پہلے ہی خولیا کی جانچنی ہے۔ البتہ اس صورت میں قبول کرنا اور نہ کرنا ہر دو کے اختیار
میں رہے گا۔

مہر مشروط

طلاق یا عقد نکاح کی صورت میں مہر کی مقدار بذوق جاننے اس بات سے چھ غامض فائدہ نہیں ہوگا بلکہ اس سے
خاموشی کا باعث ہے۔ لیکن کہ اگر اس وقت سے طلاق ہو گئی ہو تو اس سے پہلے ہی کہہ دینا چاہیے۔
تسلی یہ ہوگا کہ اس کی زندگی اور زیادہ مدد نہیں ہو جائے گی۔ اس سے راقم سطور کا خیال ہے کہ اس مسئلہ
میں مدد جس کی دوسرے اختیار کر لے کی کوئی حاجت نہیں ہے۔

ملازمت کی شرط

ملازمت کی طرف سے اس طرح کی شرط عائد کرنا کہ شادی سے پہلے ہی وہ ملازمت کو جاری رکھے شہادت
کی صورت اور اس کے حوالے سے غلط ہے۔ اس لئے اگر صورت لے لیں شرط نکاح اور عہدہ لے لے قبول ہو
کر لیا تو اس کا کوئی فائدہ نہیں۔

الوقت : من الساعة ١٢ إلى الساعة ١٤ - ج ٣ - ص ٥٦٨ - سنن الترمذي - ج ٩ - ص ٧٣٧

[illegible]

۳۔ اگر کسی شخص کے ساتھ کوئی ایسی بات ہو جو اس کے لئے برا ہو تو اس سے یہ بات کہیں نہ کہے اور نہ ہی اس سے اس بات کو کہے کہ اس نے یہ بات کہی ہے۔

۱۵۰

پہلے تو رُک دین۔

١. شوق الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود

١٤ من صفة من الناس صلي الله عليه وسلم قال (حق ما وعدتم من الشر وهذا ان تقولوا) به ما سئلتم له الخروج صحيح له خارجي بعبء الشروط في الكتاب ٩ ص ١٦٢

١٣١، عن عمرو بن حوف المصري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الصلح حرام مبرأ،
المستعصي إلا عند حرم حلالاً أو أهل غيرهما. واليهامون على شروطهم: لا يترحم حرم
حلالاً أو أهل غيرهما. ضمن البئر في كتاب الأحكام باب: الصلح بين التمسح ٣٢٥ و٣٢٦
حسن صلح

۴۔ جبراً مسموم نہ کر دے کہے ہیں۔ اسے حضرت قطب سیدنا بنی ہاشم صوبہ ہمدان میں مسموم کر دیا۔
 دیکھو کہ مسموم سے مستول ہے۔ ہمدان سے صحت اور بنی ہاشم نے میں کوئی نہ کا کاف نہیں تھا مسموم کا
 اثر نہ ہو۔ الصلحی ج ۲ ص ۵۹۹

٥ روى الاثرم يابسه اي رجل تخرج الصلوة فوجد فيه دابة ثم ارتد عنها مضاموه
في مصر، سئل ان شربها، فقال ارجعوا تطهروا، فقال من شربها يطهر الحق حقه الشرط
لعرض ج ٢ ص ٦٩، الصبيح ج ١ ص ٦٠.

۱۔ ن شریعہ میں سے عزت کو بڑھانا اور منصف و مسل ہو، سچہ و کلیم کے قیام کے سبب

۱۔ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی واقعة بدر " ما بدل رجل یشرطون شروطا
 لیست فی کتاب اللہ ، ما کان من شرط لیس فی کتاب اللہ فهو باطل و ان کان صائتہ شرطہ .
 ص ۱۰۰ اللہ احق و شرطہ اللہ اوثق و انما الاول ، لیس اصح البخاری کتاب البیوع ، باب اذا اشترک
 شرطہ ، فی البیع لا یحل ج ۳ ص ۳۷۶ و ہما شرطہ لیس فی کتاب اللہ فهو باطل فتح الباری ج ۹
 ص ۳۱۹ ، واجب بان المراد من کل شرطہ خلاف کتاب اللہ کما فہمہ مصر و ابن عمر

۲۔ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم المسلمون علی شروطہم الا شرطہا حرما حلالا و
 احل حراما و هذا یحرم الحلال و هو التزویج و الاسکن منہ ، فیکون باطلا .

۳۔ ابن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطب ام میسر بنت البراء بن معرور فقالت
 امی شرطت لزوجی ان لا یتزوج بحدہ ، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان هذا لا یسلج ، اخرجه
 الطبرانی فی المعجم بحدیث حسن۔ التلخیص فتح الباری ج ۹ ص ۳۱۹ ،

۴۔ روی ابن وہب بإسناد جید عن عیبة بن السباق ان رجلا تزوج امرأة عشره لها ان لا
 یتزوج بها من دارها فارتفعوا الی عمر بن الخطاب و قال المرأة مع زوجها . فتح الباری ج ۹
 ص ۳۱۹ ،

۵۔ روی حماد عن علی بن ابی طالب فی الرجل یتزوج المرأة یشرط لها دارها فقل
 شرطہ اللہ قبل شرطہا ، المعطى ج ۹ ص ۵۸۸ ،

نیرسے قول کی دلیل

شروع کے طعن کی دلی دلیل جس پر دوسرے قول کی دلیل طعن کے مستحق ہے ، یہ دلی ہے

۱۔ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم " ثلاث جد من جدو ہوا لیس جدہ ، السکاج و الطلاق و
 الرجعة " اخرجه الترمذی ج ۳ ص ۱۳۹ قال حسن مرئب . و البطل هذا منہ لعل العلم من
 اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و غیرہم

۲۔ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث جد من جدو ہوا لیس جدہ ، لا یمور فیہی اللبس .
 الطلاق و السکاج و الرجعة اخرجه الطبرانی فی اسنادہ ابن لہیعہ و هو صحیف

خدا صحت کلام :

میں بسبب طاف ای سعد یہاں سے عراقی شریفوں سے قریم علی دہلوی سے : نہیں ؟
اندارا دہلی کے سیکسٹین پٹے کو لکھ دیتا ہے جس قریم دہلی دہلی سے

وجہ تشریح :

عن المصور بن مخرمة قال ان عليا عليه السلام بعث ابي جهل موصيا بذا الله ودينه فاشت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتل ورحم قومهك انك لا تغيبه فبناكف. وهذا علي بن ابي
بست ابي جهل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وامن جميعه حين تشبه يذول اما بعد انكست اب
انكس بن الربيع فحدثني وحدثني و ان شاططة حسنة بنو امي اقره ان يصو. هذا والله لا
تحتج بسم رسول الله و بنت محمد الله صدر رجل واحد. البعدي كتاب هذا في السجدة.
باب ذكر اسمعيل النبي صلى الله عليه وسلم ج ٤٤٥.

وفي رواية قال " حدثني فضتي وو مدني فوفني اني و اني لست احمم سلا و " اني
مراة ولكن والله لا تحتج بنت رسول الله و بنت علي الله ابد. صحيح البعدي كتاب فرض
التخص. باب ما ذكر من ذراع النبي صلى الله عليه وسلم ج ١١٢
ان بحر - سہتی مسکتی - کی تشریح میں لکھتے ہیں:

" لعل کن شرط علی ثقہ ان " و تروچ علی زینب و کذا علی. فاع یکن کذا علی
محمول علی ی علی کسی ذاک الشرط. هذا انک احم علی البعدي او ام یقع علی الشرط
ثم یصح بالشرط لکن کن یتجر لہ ان یواصر هذا القدر قلک و نعمت البعدي ففتح البعدي ج
عن ١٥٧

دہلی انور علی مر مر و علی کا علی مدنی شرع کو شادی سے دیکھا ہے : گناہ ٢ احم
حلا ٢ : اس بات کی دلیل ہے کہ جس قسم کی شہرہ سے قریم علی دہلی سے

و شہد علی

اشترک فی الشکاح

مولانا عبد الجلیل قاسمی

بسم اللہ رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی سید الانبیاء و المرسلین و علی آلہ و

اصحابہ اجمعین، اما بعد

مگر شرکاء قسمہ شدہ تھے نہیں ہوتا اس سے کلچر میں کوئی اثر بھی شرم ممکن نہ ہو جس کا متعدد دلائل سے
مہم ہوئے ہیں کسی فرد اول سے گزیر ہو تو اس شرم کی وجہ سے کلچر میں نہیں ہوگا شرکاء تو دیکھ کر کوئی رستہ
تعمیم سے گئے۔ مثلاً اگر شرکاء کوئی کہہ سکیں دے گا تو بھی نہ، اے صریح کی ہے کہ شوہر پر اسوہ مشکل واجب
ہوگا اگر دلی کہے یا ہم چلتے۔

و ان تزوجہا و لم یسم لها مهر و تزوجہا علی ان لا مهر علیہا مهر مثلاً اس دخل بہا او

صحت صحیحہ ایضاً ج ۷ ص ۲۲۲)

تو کسی عورت نے اپنی مادی اپنی کسرتیں کے لئے چھوڑ دی تو اس کو اس میں رجوع کا حق ہے، مهر
میں اللہ پر فرماتے ہیں۔

واللہ بن شرجی فی ذالک لانہا استقلت حقاً لم یجب بہ فلا یستقر فیہا ایضاً ج ۷ ص ۲۲۹)

اسی طرح حد بھی عیناً نفسیاً واجب ہوتا ہے۔ اگر عین عورت نے نفلہ سبب کر دیا یا سالی کا شرم کے ساتھ

نکاح اور شرائط

مولانا محمد ممتاز عالم مصباحی

الواجب : کہ نکاح سے جو دوسری ماہر ہوتی ہے اسی کو شرط بنا کر کہ نکاح کے وقت اگر کدیا جانے تو یہ شرط صحیح ہے۔ نکاح ہی صحیح ہے۔ کیونکہ یہ شرط متعلقانہ کہ کے موافق ہے۔ اور یہ وہ شرط جو متعلقانہ کہ کے موافق ہو۔ صحیح ہوتی ہے۔ شرط سے نہیں ہوتی۔ البتہ اس طرح کی شرط لگانا یہ سزا ہے۔ کیونکہ جو دوسری کسی فرق پر کہ نکاح ہی سے ماہر ہوگی۔ اور واجب چھٹا ہوگی۔ خواہ وقت نکاح کی شرط ہو یا نہ ہو۔ لہذا وقت نکاح ہی کا یہ شرط لگانا کہ نقد شوہر کے اس ہوگا صحیح ہے۔ خدا نکاح نہیں لیکن ہے ماہر ہے۔ ایسی کاغذ و قلم جو محل شوہر پر لازم ہے۔

خود ایضاً یہ ہے۔

النفقة حسب الزوجية وشكاح لانها جزء من ستمس وال مسہوس من النفقة خیر و لازم

نفقة

نکاح صحیح کے لیے یہی کا نقد شوہر پر واجب ہے اس لئے کہ نقد بچی کو نکاح اور تہنہ میں رکھنے کا سبب ہے اور یہ وہ نفس و کسی طہر کے قابو میں اس کے لئے کہ لاندہ کے لئے اور نکاح میں رکھنے والے پر اس کا نقد واجب ہے۔

واجب الف : نکاح کے وقت ایسی شرط لگا: جس کا مقصد نکاح سے بچاؤ ہے۔ اور کسی ذمہ داری سے گریز نہ ہو۔ مثلاً شوہر کا نکاح کے وقت یہ شرط لگانا کہ بچی کا نقد اس کے ذمہ نہیں ہوگا۔ ایسی شرط فاسد ہے۔ کیونکہ یہ مقصد نے حد کے خلاف اور اہل الصالحین کے لئے نہیں ہے۔ بلکہ شرط شدہ ہفتہ فہو فاسد لیکن اس شرط

سے ملنے کی صحت پر کچھ بھی حرف نہیں اے گا کیونکہ مگر شرکاء و مد سے نامہ نہیں ہوتا، جسے شرکاء و مد میں اور
جے اور برگردہ جاتی ہیں۔

در قند ہی۔

۴- فصل التکاح بالشرع الفاسد و الفاسد یطعن المکرمه مودہ یعنی لو سفہ مع شرط جاسد ۴

یصلح النکاح

نکاح شرکاء و مد سے، یعنی میں شرکاء و مد میں جو جاتی ہے مگر نہیں ہوتی اور شرکاء و مد کے ساتھ نہیں ہوتا
فونکاح باطل نہیں ہوگا۔

اسی شرکاء و مد کی ضروری نہیں جسے اس سے کوئی ضروری ہے۔

جواب (ب) وقت نکاح بھی فریق کی طرف سے کوئی دینی شرط لگانا حرام و فاسد نہیں ہے نامہ ہوئے
اسی نامہ و مد میں کے نامہ سے میں تالی ہو اور نہ ہی اس کے اور نہ نکاح سے نامہ کسی اور نامہ سے کوئی ضروری
ہو۔ بلکہ میں نے نتیجہ میں کسی فریق کو چھ مرقع حاصل ہوتا ہو جو مع شرکاء و مد کی صورت میں حرام نہ ہوتا ہو اور
دوسرے فریق پر نہیں پاسی اور وہ نامہ و مد ہوتی ہو جو طے شدہ نکاح کی صورت میں حرام نہ ہوتی ہو۔ مثلاً
صورت کا یہ شرط لگا کر کہ ہر کسی کی موجودگی میں اور اس نکاح نہ کرے گا یا بیوی کو اس کے اپنی وطن میں رکھے گا
وہاں سے نکاح کو کسی اور جگہ نہیں ملے جائے گا۔

اسی قسم کی شرط کا ختم یہ ہے کہ یہ شرط نامہ ہے۔ مگر نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ نہ ہی شرکاء و مد میں
مقبولیت حاصل ہوتی ہے کو پورا کرنا نامہ نہیں، اور نہ العین میں ہے۔

ان شروط النکاح من خلاف العرف و عرف الحواج من الجلاء ۴ یا مودہ فی الحکم لان ۴ لکھ

وعدایا فلا یكلفہ۔

[وقت نکاح] اگر شوہر نے رات و نالاق دینے اور عورت کو شہر سے باہر مدد سے کہے کہ شرکاء و مد تو وہ
شرع شوہر پر اس شرطوں کا پورا کرنا لازم نہیں۔

جواب (ج) ۱۔ عقد نکاح کے وقت اگر عورت پہ شرط لگائے کہ اپنے اور حلقہ و اقارب کے لئے کام میں کو
اصل ہوگا یا اور حلقہ و اقارب میں حلقہ و اقارب کے لئے کام ہوگا۔ اور نامہ اس شرط کو قبول کرنے سے تو یہ شرط
الشرع مستتر ہے صورت کو طلاق کا اختیار حاصل ہو جائے گا۔ شوہر اس تصویر میں کو قائم کرے گا بھی پانے کو
سبب کرے گا

قنوی عالمگیری میں ہے :

قنات المراتع ثلثون وستون حلقاں لیس و عیود الامر ہمدی اطلق نفسی کلما شئت فقل الزوج

تلیث حفر الصحیح و یقال الامر بیدھا

محدث نے مرد سے کہا کہ میں نے تجھ سے اس شرابِ طاری کی کہ طلق کا اختیار لے لیا ہے۔ جب پاس
گئی اپنے کو طلق دے لی گئی، شہرے کے گلیے قبول ہے۔ تو لقا باز ہو جائے گا، اور طلق کا اختیار عورت ہی کو
مائل ہے گا۔

جو برا نیرہا ہے :

ان قال ایہا خلقی خلیع لہ ان یرجی منہ

گر مرد نے عورت سے کہا کہ تو اپنے کو طلق دے لے تو خود اسی قوم میں سے روج نہیں کر سکتا۔

جواب (ج) ۲۰، عورت کا نفسی عقل و دین، کمزرت طعن و دین اور سرعت غلبہ عینی مغناطیس سے
متصف ہو، حاد و فدا ثابت ہے، اس لئے قوم میں کی صورت میں لکھن سے متعلق شرعی حلال کے متعلق ہونے کا
قوی ضابطہ ہے، لہذا اعتبار چار لہروں و مرد و عورتی باہرین ہے، (۱) شہر قوم میں کے وقت، دقت کی تعیین
کر دے، (۲) شہر قوم میں طلق کی قسم اس طرح کرے کہ عورت کو صرف طلق رجلی کا اختیار مائل ہو سکتا ہے کہ
کہ تجھے طلق کا اختیار ہے اور میں سے طلق رجلی کی نیت کرے۔

جواب (ج) ۳۱، طلق کے خلاف استعمال سے دوسرے کے لئے آخر حد تک کے وقت اس طرح سرے کیا
ہو کہ اگر شوہر نے عورت کو طلق دی تو محض کام میں جواز نہ ہو، اگر اس نے طلق نہ دی تو عورت کا سر
دی جزء اس طرح سرے کہ ناجائز و منہر ہوگا، یہ دہا یہ سوال کہ دونوں نظریں میں سرسی لازم ہوگا یا نہیں،
اس مسئلے میں فقہاء حنفیہ کا اختلاف ہے، امام اعظم سے نزدیک پہلی شرط صحیح ہے، اور اس مسئلے میں سرسی
لازم ہوگا اور دوسری شرط ناسخ ہے، اس میں سرسٹ واجب ہوگا بشرطیکہ وہ سرسٹ سے متجاوز نہ ہو، صاحبین
فرماتے ہیں کہ دونوں شرطیں صحیح ہیں اور دونوں نظریں میں سرسی لازم ہوگا لیکن امام ذہبی کے نزدیک دونوں
شرطیں ناسخ ہیں، دونوں نظریں میں سرسٹ واجب ہوگا جو سرسی کی اہل مشاء سے کہ اور سرسی کی اکثر مشاء
سے متجاوز نہ ہوگا۔

اسی مسئلے میں صاحبین کے قول پر فتویٰ نہیں دیا، نہ صرف کیونکہ قول امام سے مدلل کے لئے کسی سبب کا
نقص نہیں ہے۔

جواب ۲۱، بگن کر کے وقت اسی طرح مہرے کیا جائے کہ اگر شوہر نے اس منکوحہ کے ہوتے ہوئے کسی دوسری عورت سے ٹکرا کر یہ فواس کا سر تین جزرہ ہوگا اور اگر اس کے بعد ٹکرا بھی جوتے ہوئے کسی دوسری عورت سے ٹکرا نہیں کیا تو اس کا سر چودہ جزرہ ہوگا۔ تو اب صاحب کے نزدیک اگر شوہر منکوحہ کے نہتے جسم سے دوسری عورت سے ٹکرا کر فواس کا سر بھی چودہ جزرہ ہوتا ہوگا۔ اور اگر دوسری عورت سے شادی کر لی تو سر منکوحہ ہوتا ہوگا۔ سر سبھی نہیں۔

جواب ۲۲، عورت یا نہ خدمت کر سکتی ہے جس میں کوئی شرعی نسلہ نہ ہو۔ اگر وقت ٹکرا جائے ملازمت کی شرط کا ذکر نہیں تو اس کی حقیقت وعدہ ہے ہی کی بجائے جس کی پابندی شوہر پر لازم نہیں شرعاً منظور کر لینے کے بعد بھی تو دوسری عورت کو سالہ ملازمت ختم کرنے کا حق ہوتا ہے۔ یا نئی خدمت کرنے سے روک سکتا ہے۔ اور عورت پر شوہر کے حکمرانی فیصلہ مندرجہ ہیں

قسمہا فاشترط و يجعل باطل و لها ان ترجع فی مالها کذا فی الخلاصة
مالم یغیر من ۳۷۹ ج ۱۱

مس۔ مذکور میں فقہ کے سے غور کے تحت ایک سے زمانہ عیال کے لئے کی صورت میں برائی کی اور
دار کی مانہ ہوئی ہے اس سے عیال غریب شرط ہے کہ وہ اپنا چاہا ہے جو باطل ہے اور شرط غیر مستحب ہے۔ اور
اس سے میں بھی یہی حکم دیتا چاہئے۔

نیر سے سب سے شرط کو عیال میں سے کسی کے حق میں منہ ہو اور وہ شرط مستحب کے خلاف ہو تو چاہئے۔
اور ہوگا۔ اور نہیں۔

فوائد الفقہ، ص ۸۲ قاصدہ ص ۱۲۹، الشروط اذا كان مفیداً یجب بم امانتہ و اذا لم یکن
مفیداً لا یجب بم امانتہ

رح۔ یہی شرط مانگے اور مرد کے حق میں کر لینے سے شرط کا اختیار عورت کو حاصل ہو جائے گا جس کو مرد تمام
نہیں کر سکتا، اور مستحب ص ۲۸۵ ج ۱۷، مکتبہ علی ان امرہا پیدا ص ۱۰، وقیہ ۲۸۹ ج ۲ و ۲
مکتبہ البروج، الرجوع سے ای سی القویس، بانواعه الثلاث لمافیہ من معنی التعلق

نکاح میں بیویوں قسم کی شرائط کا حکم اس طرح ہوگا

(۱) اگر عقد نکاح سے پہلے شرط ہے جو باقی تو ان شرائط سے معذور منہ ہونے کے لئے ضروری ہے
کہ امانت لی ہو، لیکن کما ہمارے حکم میں کما ہمارے کہ اگر میں اس صورت سے نکاح کر لی تو علی نکاح صورت
میں عورت کو اپنے اوپر طلاق دینے کے اختیار ہوگا اور عورت ایسی نہیں ہے تو نکاح کا اختیار
عورت کو حاصل ہو جائے گا۔

(۲) دوسری صورت میں تو علی درست ہونے کے لئے شرط ہے کہ نکاح شرط عورت باقی کے
ہو، لیکن بائیں دہانے والے کی جانب سے ہو، لیکن کے کہ میں نے اپنے کپ کو تمہارے نکاح میں ہی شرط ہے
رہا کہ غلط، غلط صورت میں مجھے اپنے کو طلاق دینے کے لئے نکاح سے تنگ ہونے کا اختیار ہو، اور مرد قبول
کرے تو نکاح درست ہوگا جیسا کہ در مستحب ص ۲۸۵ ج ۲، پر رقم ہے۔

مکتبہ علی ان امرہا پیدا ص ۱۰، فی اشخاصی فوائده ص ۱۰، ابتدائے لغوی
تفاوت زوجت معنی مکتبہ علی ان امرہا پیدا ص ۱۰، مکتبہ علی ان امرہا پیدا ص ۱۰، ابتدائے لغوی

الزوج قبلت اما لو بدا الروح ۛ تطلق ۛ ۛ يصير الامر بهما كما هي البهر من الحلال ۛ ۛ
البنافهه انكس.

۳۱. خیمری صودت میں شوہر مٹھ نکل کے بے کے کہ ٹپس ٹپس صورت میں ٹپے اپنے اوپر طاق واقع
لے کر کاغذ ہے در صودت قبول کرنے تو تھوٹیں دست ہوگی۔ ذرا تین صودتوں میں میں صورت پر مٹی
میں سے شر کے طاق میں کیا جاسے گا تو طاق کا عقیدہ صودت کو ہوگا جس کو شوہر تھوٹیں اسے۔

تھوٹیں در عقیدہ میں مرید عقیدہ کے سے اس طرح کی قیدی بن جائیں تو جاسے کے حق میں معیہ ہوگا۔
(۱۱) جس مجبوری نہ، پر عقیدہ ہوگا جس کو دس آدمیوں میں سے کم از کم دو مجبوری تسلیم کریں اور ۱۱ دس
صودت کی طاق کو مناسب قرار دیں اور دس افراد کے نام طاق کی رعنائی سے درج کر دے جائیں۔
(۱۲) اس کے بعد صودت ایک ہندو کرے گی۔

(۱۳) اپنے میر ۴ ہوں سے مطرہ کرے کے بعد فیصد کرے گی۔
(۱۴) اور حاصل شدہ مجبوری سے ظاہر عقیدہ ایک مینیک رہے گا۔ تمام ص ۱۱ مجبوری پیش آئے
گی ایک ایک صید کا اظہار کرے گا۔

ایک قید شوہر کے لئے طاق ہے جو اس طرح لگائی جائے کہ صودت جب عقیدہ کا استعمال اسے کی تو سر
مٹھ کر کے اپنے اوپر طاق واقع کرے گی۔

ذرا تین صودت کے ساتھ جب عقیدہ نہ جائے گا تو طاق میں صودت اپنی کم حق اور بدیہی کی بنا پر اس کا لے جا
استعمال بھی نہ کرے گی اور شرع شوہروں سے بد پر مجبوری سسولت ملے گا، مٹی حاصل کر کے گی۔

اور انہی طاق دیا ایک ہاتھ کرے در اس کے قبضہ میں جو سادہ سادے تہہ ہے جیسا کہ ہے۔

مرد و عورت دونوں ہی بدیہی سے گھر کے کپڑے کر پوری زحمت چکھنا پھرنا ہے۔ در نیلے دھواں پھرنا ہے جو طاق
کے بعد صودت لگایا اس کے لایا، کھٹ کا سدا بیٹے ہیں۔ مٹی بے شدہ ٹپس کی سوجھ بوجھ میں طاق ایک
دوسرے پر صاف قسم کے کلمات خوبتے ہیں۔ اس سطر کو دیکھ کر بہت دکھ اور رنج مسلمانوں کو صحت کی نظر سے
دیکھتے ہیں۔

در کھٹ کے تیس بیک بیک کھٹے کے بعد شوہر پر بدعت طاق کی اور داری عام کی جاتی ہے جس
کا بہت اور دلوانا سب ناما ہے اس کے باوجود دل میں کھڑا رہے قہر یا جہا ہے مگر جوں بے نہ کہ
دوسروں کی جانتے۔

ذکرہ مندر پر نظر کرتے ہوئے میری: قس واسطے یہ ہے کہ مسئلہ ذرا میں صاحبان کے قیض پر فتویٰ دیا
ہے۔ جیسا کہ جامع زادہ میں ۲۷ حرارت صاحبان کے قول پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

کما فی القاسی ص ۲۹ چ ۱ فی شہادات الفتویٰ المصریۃ المقرر عندہ ۱۱ وفتی و
یسئل ۱۱ بقول الاسم لا یضم و ۲ بدل منه فی قولہما و قول احمدہما و غیر ہما ۱۱ لا یجوز
کتابۃ المتارکۃ وان صحیح المشائخ بان الفتویٰ طری قولہما: فی
لہ مسند ذکورہ فی اسوال میں اگر طبعہ کا لفظ جوینے تو قسمی کے سے عاصی کے قول کو اختیار کیا

ہے۔

جواب نمبر ۶۔ سو ۵ میں ذکر کردہ وہی شرافہ صاحبان کے فعلی پر میری ۱۱ ام صاحب کے یہاں
دوسری صورت سے نکالنے کی صورت میں سرسکی لازم ہوگا اور شرط پوری نہ کرنے کی صورت میں سر
سکی لازم ہوگا۔ جو سکی سے متجاوز نہ ہو۔

چونکہ مسئلہ میں ضرورت کا تحقق نہیں ہے، اس لیے ام صاحب کے قول پر فتویٰ ہوگا۔

جواب نمبر ۷۔ جو ۱۱۱۱۱۱ میں صورت کو مذمت پر باقی رکھنے میں قوانین عدم ک فحاف ورنہ ہوگی، اس
لئے جو نے وہاں جوہر ایسی غیر مفید شرط کا پایہ نہ دیا ہے گا۔ اور مذمت پر چلنے سے طہارت کو دوکھا سکتا ہے۔

نحوہ۔ قواعد حقیقیہ ص ۱۵۲ تا ص ۱۶۹

اشترطانی التکاح کا مسئلہ

ملحق محمد اسلم د

جامعہ اسلامیہ اسلامیہ

بہار . عند نکاح میرا جو شرط لگانا ہوتا ہے، ان کی میں قسمیں ہیں۔

[۱] جو رواج کی وجہ سے واجب ہوتی ہیں۔ یعنی متفقہ طور کے مطابق ہوتی ہیں۔ جیسے نفقہ، مسوا، سنن وغیرہ۔ جن کا پورا کرنا بالمشق واجب ہے۔ اگرچہ ان کی تصریح نہ کی گئی ہو۔

[۲] جو متفقہ طور کے خلاف ہیں۔ جیسے دوسری بہن کو نکاح دینے کی شرط۔ عدم اعتاق اور عدم سکن کی شرط۔ اس قسم کا یہ حکم ہے کہ شرط باطل ہو جائے گی۔ اور نکاح درست ہو جائے گا۔

[۳] ”وما یس من التمسین“ مثلاً دوسری عورت سے نکاح نہ کرنے کی شرط یا دوسرے گھر سے جانے کی شرط یا نہ بیسی دوسری مہر شرط نہ اس قسمی نزع کا حکم مختلف ہے۔

امام محمد اہم حجت اور اہل دینی و طبرہ کا مسلک یہ ہے کہ شرط کے مطابق نہیں کرے۔ واجب ہے اگر شرط تو عورت کو نکاح منع کر لے کا حق حاصل ہوگا

امام ابو حنیفہ اہم آئین اہم شیعہ اور متبعین ثوری کے نزدیک شرط کی اس قسمی نزع کو پورا کرنا قطعی۔

سروری میں۔ فقہ دہانتہ فردی ہے۔ اس لئے کہ زوجین کی تئیں جی ہے کہ وہ نہ کرے تو پھر کسب اور فردی
 کی تمام اقسام اور اقسام الیہ ان کے لئے ہے۔ سروری نے صریحاً ج ۲ ص ۲۱۲
 میں الشرع کے تحت: اصناف ما یوجہ الزواج میں خبر اشتراط کالنفقة لہا والسنکس فہا
 بحسب الابوابہ واور لم یشتروہ۔ وما یصلی کتاب اللہ و تمی و مولہ فہا لا یجوز العلل مہا وان
 اشتروہ۔ و ما یصلی من انکس من فہی مباحہ۔ تمامہا و ترکہا فہو یجب الامامہ جہادہ اشتروہ
 و اور لم یشتروہ لا نکوک الدوی ج ۲ ص ۲۳۷
 (خدا)۔ سروری نے قسم کی شرط لگا کر شرط باطل ہے۔

دو ایسے من علیٰ ابن ابی طالب نے قبل شرط اللہ قبل شرطہا قرعہ و شرف میں ۲۲۷ و فی
 الفقہ اجماع شرط قبول البہر شرط فاعلم فیصح النکاح و یلزم الشرع اور اس کے تحت جی اسو
 جی رقم ہے

”وکل شرط فاعلم لا یشاقی الفقہ و فقہیہ ج ۲ ص ۲۳۷، الامامہ من النفقة لا یصح الا
 وجبت بالنکاح او بالزواج و صحت مدۃ نفقۃ یصح بالامراء کذا فی البدایع و فی البراویۃ امت
 مروی من نفقۃ ما دعت امرأتک فان لم یخرج من القامی النفقة فلا یراد ما یلزم الشرع التام
 ج ۲ ص ۲۴۰

لہذا ”المروءۃ بین الفقہ و الفقہون“ میں شرط لگا کر پان کرے جو نہ فرما۔

شرع کے تحت ۲ شرط الزواج مہا۔ و یلزم من العقد مہا۔ و مہا من العقد مہا
 الزواج بشرط یتفق مضمون الشرعی۔ کذا اشتراط عدم البہر۔ او اشتاق الزوجیت علی الروح۔ و
 بشرط یتفق مقامہ الشرعیۃ۔ کذا اشتراط عدم الاستیجاب الزوجی۔ و ان یلزم فیہ ما ہو
 محفوظ شرعاً کذا اشتراط المروءۃ ان تصاروہ صحابہ۔

فقہ التزوج من الشرعہ بطل۔ و العقد سہیح۔ و لا یجوز النکاح بہنکاح۔ و قد قدسنا ان هذا
 حکم متفق علیہ فی المذہب الاجتہادیۃ و لا یعلم فیہ خلاف۔ المروءۃ بین الفقہ و الفقہون ص

و تتمم کے لئے غلام میں۔ جسے سروری میں کو لایا۔ یہ کی شرط ہے۔ غرضی اور غلام کی شرط
 اس قسم کا قسم ہے۔ نہ شرط باطل۔ لہذا اسے لایا اور نکاح درست ہو۔ لہذا سروری نے ج ۲ ص ۲۴۷

تیسری قسم کی شرط یا معنی دینی شرط لگانا جس کے نتیجے میں کسی چیز کو ایسا حق حاصل ہوتا ہے یا دوسری فریق پر ایسی باتیں یا دوسری وجہ ہوتی ہے جو غیر شرط لگانے کی صورت میں عام نہیں ہوتی، جیسے دوسری صورت سے نکاح نہ کرنے کی شرط یا دوسری گھر۔ لے جانے کی شرط یا اس جیسی دوسری مباح شرط۔ اس تیسری قسم کا حکم مختلف ہے۔

امام احمد، امام احنبل، امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے کہ شرط کے مطابق عمل کرنا واجب ہے۔ اگر شرط کو چھوڑ کر اسے تو عورت کو نکاح کرانے کا حق حاصل ہوگا۔

امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور متنب قری کے نزدیک شرط کی اس تیسری قسم کو چھوڑ کر ناقض ضروری نہیں، البتہ زیادہ ضروری ہے۔ اس لئے کہ صحت کی شرط میں ہے کہ وہ دھوکے تو چھوڑ کر اسے اور نہیں بدلتی تھی،

”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَعْرُوفًا“ کا تعلق لیا گیا ہے، موسیٰ شومنی ج ۳ ص ۳۱۶ اور صفحہ ۱۲۰ صفحہ القوی ج ۷ ص ۱۲۰

وَمَا لَيْسَ مِنَ الْقَسَمِينَ، ای تو ایسے نہیں جہاں سے تینہاں و ترکہا قہقہہ یہ سب الایضا، بھا ادا اشتراط وان لم يشترط لا يتركيب الشرط ج ۳ ص ۳۳۸،

پہلی پر گواہی دینے کا ایک اشتراط واجب فعل کرنا احتساب کرتا ہوں۔

الاشترط۔ لڑکے نے اس شرط پر گواہی کی کہ وہ صحت سے آئے گی، لڑکا ہر دوسری بار چھوڑنے کے لئے کہا یا کرے، شرط کے مطابق ایک مرتبہ کیا۔ جب تین برس ہوئے تمام دہا گیا۔ نہ گئے کی وجہ کو دیا ہے کہ آئے جاتے ہیں صریح مذکور ہوتا ہے وطن میں خدمت میں، موقوفہ دینی ہے۔ تو اب بارہ شرط قبول کرنے کے وہ لڑکے کو صحت بخشنے تو چھوٹتی ہے؟

جواب۔ جی، شرط قبول کرنے کے بارہ عورت کو راضی کر کے بنا سکتا ہے۔ بہرہ میں کر سکتا، لڑکی بااثر چاہے تو خدا و کتابت اور شیخ بد کہے اس کو پھیل کر نا پاؤں ہے۔ حضرت عمر فاروقی کا فرما ہے۔

”أَفْضَلُ رُفُوحٍ وَجَلَّ امْرَأَةٌ وَشَرُّهُ لَهَا أَنْ لَا يَشْرُحَهَا مِنْ عَشْرَةِ فُلُجٍ لَهَا مِنْ يَنْتَرُجَهَا“ یعنی جب مرد نے عورت سے اس شرط پر نکاح کیا کہ اس کو وطن سے بہرہ نہیں لے جائے گا۔ تو اب عورت کی رضا دہی کے بغیر صبر اس کو نہیں لے سکتا۔ (تومنی ج ۷ ص ۷۰۰) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ وہ شرط میں کا پھلا کرنا سب سے زیادہ ضروری ہے وہ شرط ہے جس پر نکاح کیا گیا ہوا کرتی ہے، اگر صحت

جانے میں صحت، صحت اور کمال و قدرتی کے بارے میں کوئی اندیشہ نہ ہو تو عورت کو جانے کے لئے خدا
رضامندی بہتر ہے۔ بہتر بعض حالات میں یا تا ضرورت ہو جاتا ہے۔ لہذا استوی و صحیحہ ج ۲ ص ۱۶۶

(۱) اس قسم کا گناہی جہر لکھو ۱۱ جس میں خالق کا اختیار عورت کے ہاتھ میں دے دیا گیا ہو اور بوقت
ضرورت اس سے کام لینا شرطاً جائز ہے (۲) اور غیبا دینے کو تو مباح طریق کہنے ہیں! وضی، الاستبصار ص ۱۷۱
امرو ما یبدھا من غفلتہ و اجدة ہدایتہ مطلقاً بشرطہ اہل اقامتہ شہر اولہ کذا او اسیہ کذا
و لم یؤدھ فیہا جمیع ما شیکل تمہیلہ لہا من سہاقیہا و هو کذا فایدہ تعلق نفسہا بہ ذلک حتی
شاء تا ابد و اجدة جائزہ و قویض الامر فی ذلک البیہ و انتہا قبلت منہ ہذا الامر فی مباحث
المشورہ من حالہ لکیر ص ۲ ص ۲۶۶۔

اور گناہی درجہ میں ہے کہ جب عورت کو طلاق کا اختیار دینے کی فرج سے کہا گیا کہ جب تم بچہ ہو ۲ چاروں
قرینوں کو بددعا دینا تو عورت کو طلاق کا اختیار حاصل ہو گیا۔ جب عورت بچہ کو بددعا دے گی تو بچہ ہو جائے گی
یعنی طلاق دہی واقع ہوگی، اگرچہ لفظ بچہ ہونا بہت ہی بے گروہ استعمال سے صبح کے حکم میں ہے۔ اس لئے
فلان زانیہ واقع ہوگی، استوی و صحیحہ ج ۲ ص ۲۷۷۔

دہی، بت کہ اگر شوہر نکاح کے وقت بچی کو طلاق کا حق تو میض کرنے کے بعد اس عورت کو ختم کرنا چاہتا
ہے تو اس کا اختیار شوہر کو الی رہتا ہے یا نہیں؟ تو جواب اس کا یہ ہے کہ شوہر کو تو میض طلاق کے بعد اس
تو میض سے رجوع کرنے کا حق نہیں رہتا مگر تو میض کے بعد عورت طلاق کن ایک ہو باقی ہے۔ اس سے شرافہ
اس رد کو غلام و فوج اور اہل علم و فہم سے منکرہ کر دینا ضروری ہے، حدیث جہ میں یہ طلاق و شیمان ہوگی، البصیرۃ
الناجیۃ ص ۱۶۰

و ان قال طلقی فمست علیہ ان یرجع منہ ان غیر منہ البیض لامہ تعلق الحلاق
بشلیتہ و یمنہ نہر ف لازم الیہ ص ۲ ص ۲۸۱

و لا یملک لزواج الرجوع منہ ای من التمیض ما تواجد الثلاثۃ العدر المستلج ج ۲ ص

جواب۔ طلاق میں شراکی نہیں ہوتا، جس میں جہ کا ہے بہتر سمجھایا جائے، چاہے میں وقت عقد
میں، یا بعد میں سمجھایا جائے۔ یہ ہے کہ میں سمجھایا جائے، اگر کسی اور دوسری صورت کے صحیح و معتبر ہونے کی
وجہ سے یہ شرط ہے

(۱) پہلی صورت میں شرط ہے کہ کاہن نہر میں نکلنے کی طرف اٹھتا نہایت موجود ہو۔ مگر یہ لکھا جاتا ہے کہ اگر میں غلط بہت نکلنے کے ساتھ نکلے گا اور پھر شرانہ مرد و عورت ہر دو میں سے کسی شرط کے خلاف کرے تو صراحتاً ذکر کیا کہ اختیار ہوگا کہ وہی وقت یا پھر کسی وقت چاہے تو اپنے اوپر طلاق یعنی واپس کر کے اس نکلے سے ایک ہو جائے۔ اگر اس میں اضافت ملے نکلے نہ لکھی گئی تو یہ الزام ہے کہ ہوگا۔ اس کی رو سے صورت کو کسی قسم کا اختیار حاصل نہ ہوگا۔ **المصلحة المتأخره** :

شرطہ: ای شرعاً لزوم تعلیق الصلح بقوله لا یستدرک منہ ای غیبت غیبت مذاقہ فی الاضافۃ الیہ
 رہی الصلح: من غیبتک غیبت علیہ کما فی التوضیح لا یستدرک منہ ای چ ۱۳۲۶

(۲) دوسری صورت کے سبب ہونے کی شرط یہ ہے کہ کسب عورت کے جانب سے ہو یعنی ۶۸۱ نمبر صورت (۲) میں کا دلی یا قریبی یا احد نکلے کے وقت میں کہے کہ میں نے اپنے آپ کو (یا سب سے غلط بہت ظالم کو) تیرے نکلے میں اس شرط پر دیا کہ اگر تم نے یہ کام کیا، وہ کام کیا (یعنی شرطیں لگنا مستحضر ہیں سب کو ذکر کر دیا جادے) تو اپنے علاوہ اختیار میرے (یا صراحتاً صراحتاً کے) ہوتے ہیں ہوگا۔ اس کے جواب میں مرد علی کے کہے کہ میں نے قبول کر لیا۔ اس پر صورت کو اختیار ہوگا کہ وہ جب اپنے اوپر شرط کے خلاف ظلم و سبب دیکھے، اپنے سب کو ایک طلاق ہائی دے کہ دوسرے نکلے سے لگی جائے۔

اور اگر ایسا نہ کیا ہوگا کہ وہ اپنے کام (یعنی نکاح) مرد کے جانب سے ہو اور لڑکی والے قبول کے ساتھ تشریح حق کی شرط لگائیں تو نکلے یا کسی شرط کے صحیح ہو جائے گا اور شرط باطل ہے کہ ہو جائے گی۔ خوب خبر لو! **مستدرک منہ المتأخره من المتأخره** (۶۸۱)

نکاحاً علیہ ام امرہا یجوز علیہ۔ **المرء المکتر**، قوله صحیح، متبعہ جب ان ایشادات المرء
 غیبتت زوجت نفسیہ علیہ امری یہی تعلیق نفسی کا لفظ الیہ علی نفسی اشی خلق غیبت
 الزوج قبلت ام لو بہ الزوج ۲ تعلیق ۲ صحیح الامر جبہا نفسی البصر من المصلحة و
 البصر منہ، شمس چ ۱۳۶۹

(۳) نکلے میں شرط کی تین صورتیں ہیں۔ ۱۔ عیسیٰ صورت کہ نکلے کے بعد کوئی الزام ہو اس قسم کا شوہر سے لگوانا یا دے۔ ۲۔ صورت میں صحیح اور باطل لا مست ہے۔

۳۔ سوال کر کیا تشریح و اختیار کے ساتھ مزید اختیار کے لئے اس فیہیں وظیفی چاہتے ہیں، جو کہ جاننے کے لئے سہی ہوئی اور ہے، اس عمل کا سہ سبب کریں تو اس کے جواب میں "المصلحة المتأخره" کی عبادت لائن

اس مسئلہ پر صاحبیہ کے فقیر و اختیار کیا حلال کی روشنی میں سمجھیں، اس کی چند وجوہات ہیں۔

(۱) حیرتہ کے لئے جو ہمیں کے نزدیک ایک جزیہ کا تہی ۱۵ سرت جزیہ پر ہوا نہیں، اس میں ہر کیسی مسجد ہوا جس کے قدامت و عین قدامت میں

و لا یکن من موجود نظروہا معا یقربھا فانی لا یمن ان یكون حادثة و ما وجہہ فرق ۲
بصل الیہ فہمہ فکرم من مستطاع قروا بینہا و بین من غیرہا حتی المواعیت القروک کذا لک
(رسم المختصر ص ۷۶)

(۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ مسند ویر بحث میں مشرورہ و طلاق و سر مشرورہ و طلاق من الوصل پر
فتاویٰ کر: صحیح نہیں ہے، کیونکہ فقہ کا حق فقہ کا ہے ہے لا شر ہے اور فقہیہ کا تعلق قلم کا ہے اس
ہے، لہذا ایک جزیہ سرتہ سے ہے جو اعلان ہے، ہذا طیس میں قدامت ہونے کی بناء پر قیاس صحیح نہیں ہے
(۳) رہب متون سرتہ کے فقیر کو رہب شروء کے مقابلے میں اختیار کیا جائے جو مشرورہ و طلاق
اس کے خلاف کا مانع و قروہ ہے۔

وکل قول من السنون اثباتاً لحدک ترجیح کہ متصا فی، فرجعت علی الشروع و الشروع۔
علی الفتوی القدم من ذات رجوع، مسلم یکن موداً لقتل سخطہا، خا لا رجح الذی نہ قد
عمر حالہ رسم المفتی ص ۱۸۰

اور پہلی و مشرورہ نے دایب متون کے قول کی تائید کیا ہے، کیونکہ اس کے خلاف تصحیح موجود نہیں۔
(۲) چوتھی وجہ یہ ہے کہ مسند میں کے قول کو اختیار کرنے میں مردے و اذانی نصب کوئی لازمہ نہیں ہے
اس کو شریعت نے درست کیا ہے، خصوصاً اگر یہ حلال و حلالیت سے اور مجاہدے کے سے سمجھ سکتے
اور عربیہ و دہرہ سکتی ہیں، نیز یہ بات بھی یہی ہے کہ صحاح میں طیس طیس پر شرط گذر رہا ہے، اسی طرح
یہ اس سے پہلے، لکن غلط و باطل مؤثر ہوتا ہے کہ "لا یشرع حکم القتل" کے تحت سے مجاہدے کے
ذکر ہے

• ہر عورت یا نسو فقیر ہے اس لئے طلاق کو مطلقاً اس کے اجماع دینے کے خلاف ہے خود بھی، پس
موجب ہے کہ قیود میں دلی قید موجب کی گواہی جسے اس میں وہ غلط نہ رہے، خود یہ کہ کئی کے وقت
عورت کی طرف سے وہ گواہی اس کا دلی یا کہیں جان کے کہ میں نے اپنے آپ کو یا صرف لفظی بہت لفظی کو
مردانہ عین میں بعد از مرگ، واسطہ کے اس شرط پر ہے کہ اس وقت کہ کوئی دیکھ نہ ہو

بچنے کی جس کو نص لیں انھیں اس میں سے کم از کم دو آدمی تسلیم کر لیں اس جگہ مناسب ہے کہ کم از کم دس آدمیوں کے نام تراضی وطن سے متعین کر دئے جائیں اور اس کے بعد ہر وقت عدالت میرے پاس کے اعتبار میں ہوگا کہ اپنے سب کو ایک طلاق دین دے کہ اس نکل سے صلیک اختیار کر لی جائے۔ اس صورت میں طلاق کا اختیار صورت کے ہاتھ میں اس وقت آئے گا جب کہ تسلیم کرنا انھیں میں سے کم از کم دو آدمی تسلیم کر لیں کہ تکلیف دہ ہے۔

اب اس کے حاشیہ میں ہے کہ اگر اس سے زیادہ اختیار مطلوب ہو تو یہ جرمی مداخلتیں "داد و دوغلی آدمی طلاق کو مناسب بھی کریں۔" (۱) سب کچھ حذف و الحذف کے ساتھ "المصلحة العامة" کے جزا اولیٰ قواعد طلاق ہر وقت نکل سے لیا گیا ہے ص ۷۴۔۷۵

الوجہ: طلاق کے خدا متحمل کو روکنے کے لیے اگر حد نکل کے وقت اس طرح سرے کیا جائے کہ اگر شوہر نے بھی کو طلاق دی تو عدالت کا سر میں جڑا اور اگر اس نے طلاق دی تو عدالت کا سر میں جڑا ہوگا تو یہ شرعاً جائز و معتبر نہیں۔ طلاق دینے کی صورت میں سر میں (دس جڑا) ادا کر لے ہیں گے اور طلاق دینے کی صورت میں سر میں واجب ہوگا بشرطیکہ وہ سر میں سے مجوز نہ ہو۔ جیسا کہ امام اعظم کا مذہب ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ امام صاحب کے نزدیک دوغلی شرطی عدم العمل نہیں۔ بلکہ یہ بات صاحبین کے نزدیک ہے۔

رابطہ اختیار کرنا چاہیے۔ جی شوہر کو اگر کسی صلیک یا فائدہ سر کے واسطے سے اپنی طرف پر مجبور کر دیا جائے کہ وہ طلاق واقع نہ کر سکے تو اس صورت میں عدالت کہنے کے باب کے کئے کا قوی درجہ ہے۔ اس میں ایک بات یہ ہے کہ جب شوہر بھی کو رکھ نہیں چاہتا اور بیل قبضہ بند کی وجہ سے مجبور بھی نہیں سکتا تو اس کا کوئی نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ عدالت پر حکم دینا شروع کرے گا جس کا ثر یہ رہے ہوگا کہ مجبور ہو کر عدالت پر حکم دے گا کہ عدالت کی وجہ سے عدالتی کرنے میں کسی یا مرد عقیقہ نفس کی سزا نہیں جاسی کے جو بالخصوص سزا اور فاسق و فاجر لوگوں کے یہی کوئی جرم فاسق نہیں۔

نہ صرف کہ اگر قبضہ دکنیز و حق کی طرف داری کیا تو ظاہر بات ہے کہ حق ثانی یا فوراً قہر ہوگی جو حق طلاق ہے یا فوراً قہر نہیں ہوگی۔ اگر قہر قہر نہیں ہے تو ظاہر بات ہے کہ اس شرع کے نکلنے سے کوئی حاصل نہیں اور اگر قہر قہر ہے تو کوئی بھیہ میں کہ سرے ہی سے شوہر نکل سے رک جائے اس لئے کہ ترکہ کی کمزرت اور ازوالی کا ہونا ظاہر ہے۔ اس سے نہیں تو کسی اور سے نکل کر لے گا اس صورت میں دوغلی نہیں نکل سے ہی

مردم رنج، پھر اس شرعاً نکاحاً حاصل۔ اور اگر اس نے اس کے باوجود نکاح کا اہم کر لیا تو وہ مباح نہ کہیںہ صحت کی طرف
اوپر لکھا گیا کہ اس میں مصلحت اور ضرورت سے زیادہ ان سے حد سے پہنچنے کی ضرورت ہے۔ وہ اہم اور اشر ہے۔
اسی وجہ سے پھر الروایہ سے انحراف کر کے بلاد کی طرف جانا۔ جوابے خیال میں نام حاصل ہے۔

مذاہب الروایہ میں اس کا اختیار کرتے ہوئے طہ کریم اگر وقت کی فراغت کو دیکھتے ہوئے اپنی پند و نصیحت کا
دانش اور تبادلاً صحیح کر دیتی تو یہ مصلحت سے خیال میں قرین مصلحت ہوگا۔ جو وہ اپنے فرض منصبی کو فراموش کرتے ہی بہتے
تھا۔

الجواب ۷۔ اسی صورت میں وہ فرض شرعی مستبر اور لازم حاصل نہیں ہوں گی۔ جس کے نام احتساب کا موجب
نہ کہ وہ بلا مصلحت سے سلوک ہوگا۔ انصاف صورت میں بھی اگر جوہر اس مسئلہ کے حل میں ہوتے ہوئے کسی
دوسری صورت سے نکلے کہ اسے تو اس صورت کا مرتبہ بڑا ہوگا۔ اور اگر اس کے حل میں ہوتے ہوئے کسی
دوسری صورت سے نکلے کسی کیا تو اس کا سر سر میں ہوگا۔

اما الشیئة فکل من یستبرحہ علی فقد ان تمام ہوا او علی ان لا یستبرحہ او علی ان یطلق
حرف تہ او ان کانت جوازاً او ان کانت اوجہاً او شیئاً و علی الفہم ان کانت الاستباحة نادر و نادر
بالاولیٰ ان کانت اوجہاً و نادر علیہ الا لاف و الا صوب الفہم لا یزاد علی الفہم و لا ینقص من
الفہم منہ ابی حنیفہ و هذا ان قدم شروع الفہم و صبح الفہم و حذوہ و فتح القدر ج ۷ ص ۷۸۹
الجواب ۸۔ اس شرع کے مصلحت منکر کرے سے پہلے صورت کی خدمت کا شرعی حکم معلوم کر لینا ضروری
ہے تاکہ شرع کی حقیقت معلوم ہو سکے۔ لہذا اس مسئلہ میں ضروری رحیم کے یکہ اعتقاد کا جواب نہ صرف
اعتقاد کے ساتھ پیش خدمت ہے۔

مرد فی کے لئے جائز ہیں کہ بے جواب ہو کر دکان میں بیڑ کر غیر عزم کے ساتھ تجارت کریں۔ اپنی کے مرد
عمیل بہمت میں جائز یا ناجائز یا کسی بھی وجہ سے قانس ہیں۔ بے کلاں اور بے پردگی کسی بھی حالت میں جائز
نہیں۔ قرآن پاک کی آیت میں اور انصاف صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات اور خود یہ الہام صلی اللہ علیہ وسلم کا
میں۔ حضرات مبرا کر ۱۰ تا ۱۱ اور ج ۱۱ میں یہی جملہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کا مقتضی لکھا گیا ہے کہ مرد تو
پر یہ فرض ہے۔ قرآن کی آیت لا تجوزون، نکاحاً و بیڑ۔ مصلحت سے آؤ و قوت غریبہ میں غریبوں میں قوت سے
رہو۔ اور اذ ذلک رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ انصاف صلی اللہ علیہ وسلم سے استشر فیہا الشیخان، ترجمہ میں
نہیں ہیں بلکہ حاکم ہے۔ انصاف صلی اللہ علیہ وسلم ج ۱۱ صفحہ ۱۱۰۰

ظاہر ہے کہ مورد قتل کو دیکھ کر نہ کھینچ کر مارے گا۔ اور غیر عرم سے ہاتھ کر کے کسی مسافر
شریعت اہانت نہیں، (قرآن و تفسیر ص ۲۷ ص ۱۶۷)
جب مورد قتل کی خدمت کا محذور شرعی ہونا معلوم ہو گیا تو اس شرط کا باطل ہونا بھی معلوم ہو گیا کہ اگر تکبر
وہ شرط جو محذور ہونا باطل ہے، اس کے مطابق عمل جائز نہیں ہے۔

ان الشروط ثلاثة اشياء - ما ينافي كتاب الله و نص رسوله فلهذا لا يجوز العمل بهذا
الكتاب الذي ص ۲ ص ۲۶۷:

” والمرأة بين الضم والحقن“ - هي شرط بالمرأة كقولهم يجرى مجرى المرأة:

” او ان يلتزم ما هو محذور شرعا كاستراحة المرأة ان تسافر وحدها - فهذا النوع من
الشروط باطل، و المقدم صحيح، و لا يجوز التوفا بالشرع وقد تم معنا ان هذا حكم مستفق عليه
في المذاهب الا جسد ميتة و لا تعلم منه خلافا المرءة بين الضم والحقن ص ۲۷۰

اشتراط فی النکاح کا مسئلہ

مفتی دامت علیہ السلام

مرد و عورت کے اندر انسانی خوبصورتی کا ثابت و بر احرام اور منع کیا گیا ہے، اسی وجہ سے نکاح کرنے کی نہ صرف ترویج دی ہے بلکہ حکم دیا گیا ہے۔ لیکن عبادہ کرام نے عبادت اور فرائض میں مشغول ہونے کی خاطر نکاح اور عورتوں سے طہارہ نہ کرنے کی بھی کرم علی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی تو آپ نے صاف فرمودہ سے منع فرمایا، اور جب فضلی کے اندر عقل و انزال سے نکاح و فرائض قبول دیا گیا اسی وجہ سے نکاح کرنا عام حالت میں مستحسن اور حالت فرائض میں واجب ہے۔ نکاح مرد اور عورت کے درمیان ایسا قابل احترام عقد ہے۔ جس کے دوسرے ہر نوعی و منکر ہونے پر اور جس سے حاملہ زندگی کا آغاز ہوتا ہے۔ اسلام کا مطلب نکاح ہے کہ رشد و کمال پائیدار اور مضبوط ہے۔ اسی لیے بلاشبہ مسکن و حدیث میں ایسی پابندی اور شرائط کا فریقین کو پاس نہ دیا گیا ہے جس سے رشد میں استحکام اور دائمی مدد و توفیق کا برہمن مضبوط سے مضبوط جھولے۔ اور دو چیزیں کے حقیقی مشرق کا پابند ہونے والے۔

عقد نکاح میں شرط لگانے کا حکم

عقد نکاح کے اندر لگائی جانے والی شرط کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں، بعضی شرائط متعلقہ عقد کے مطابق ہوتی ہیں، لیکن شرائط متعلقہ عقد کے خلاف ہوتی ہیں۔ متعلقہ عقد کے مطابق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ایسی شرائط فرقیں ایک دوسرے پر جائز کرے کہ شرط نہ ہونے کی صورت میں بھی بن مقبول و فرائض اور اور

داریوں کی دوائی فرجین پر ضروری ہو، شرٹنگانے سے صرف ہی حقوق کی تکمیل و زیادہ دینی مقصود ہوتی ہے۔ شرٹنگانے کا یہ شرٹنگانہ کہ میرا حق و غلام اور بدائش و غیرہ کو برہم ہوگا، یا کو برہم شرٹنگانے کہ جوی میرے قلم شرعی حقوق واجبہ ادا کرے گی، میرے گھر پر رہے گی، پورا کے ساتھ رہے گی، اور میری اولاد اور گھر پر شیعہ کی مکمل دیکھ بھال کرے گی۔ حد تک کے، اور اس قسم کی شرٹنگانہ کرنا شرعا حلال اور مست ہے۔ اس سے حد تک کے غلام پر شرٹنگانہ منی اثر نہیں پڑے گا۔

مقتضیٰ عقد کے خلاف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ فرجین ایک دوسرے پر ایسی شرٹنگانہ عہد کریں جس کے ذریعہ عقد تکلیف سے عاف ہونے والی اور داریوں سے گرج ہو۔ مثلا جوی کا یہ شرٹنگانہ کہ کو برہم گھر سے صحبت اور مباشرت نہیں کرے گا، یا کو برہم کا یہ شرٹنگانہ کہ جوی کے اطاعت کی اور داری میرے اوپر نہیں ہوگی وغیرہ، حد تک کے، اور اس قسم کی شرٹنگانہ عہد کرنا شرعا حلال ہے۔ اگر حد تک میں اس قسم کی شرٹنگانہ لگادی نہیں تو تکلیف شرعا درست ہو جائے گا، اور شرٹنگانہ لگایا، نہیں ہونے کی کیونکہ تکلیف شرٹنگانہ سے فاسد نہیں ہوتی ہے۔

فتاویٰ جلد بیس

۲۰ پشت فی النکاح خیار طرؤیۃ و العیب والشرط صواع جعل الخیار

للفروج او لخص او لهما ثلاثة اہم او اقل او اکثر حتی اذا فعل ذلک فالنکاح جائز و الشروط

بمطابق ۱- ص ۱۶۴

عقد تکلیف میں مذکورہ دونوں قسم کی شرائط کے علاوہ شرائط کا حکم،

بعض شرائط ایسی ہیں جو مذکورہ بالا دونوں قسمیں میں سے کسی کے ساتھ نہیں آتی ہیں بلکہ مشرود تکلیف کی صورت میں فرجین کے اوپر ہی اور داری عاف ہوتی ہے جو میر مشرود کی صورت میں عاف نہیں ہوتی ہے۔ اس قسم کی شرائط کی مختلف صورتیں ہیں،

۱۱۔ حد تک سے قبل ہی شرائط ہو جائیں اور حد تک کی طرف اصلاح نہ کی جائے (۱۷) حد تک

سے قبل شرائط طے کی جائیں اور تکلیف کی طرف اصلاح کر دی جائے۔ (۱۸) حد تک سے قبل شرائط مقرر کی جائیں لیکن فرجین کے دستا عقد تکلیف کے وقت کرانے جائیں (۱۹) حد تک ہی میں شرائط کا نسخہ نہ ہو البتہ مشرود ہو یا ایک مطلق اور قیوں مشرود ہو (۲۰) حد تک کے بعد فرجین کے، میں کوئی شرائط نہ ہو کر کیا جائے اس تمام صورتوں میں اول الذکر صورت کی شرائط لازم الیقا۔ میں ہیں اور۔ جی میں شرائط سے حد تک کے بعد کوئی حد یہ اور داری فرجین پر عاف ہوگی، اور باقی تمام صورتوں میں حسب شرائط بعد فرجین کے نے میں شرائط کی جو

مختلفے سحر کے موجب میں پستی کرنا شرعا لازم اور ضروری ہے کیونکہ یہ ایک قسم کا حد ہے اور حد کی پابندی سلطان پر لازم ہے۔ اور حدیث پاک میں اس کو مسلمین کی انتہائی عظمت قرار دیا گیا ہے اور یہ حدیث کو عظمت لائق قرار دیا گیا ہے۔ اور علامہ خاوندی ہے۔ وبقولہ بالحدود (سبحہ عن امرئ بن ابراہیم) ہے۔

المسلمون منه شروطهم -- فی شرح السمر قال صلی اللہ علیہ وسلم المسلمون منه شروطهم وقال عمر رضی اللہ عنہ الشرع ملک اور مصعب الوفاء به و تلقی اصحاب الکفریم بالشرع منصوص فی المطلق انھیں فی صریح البیہاری مقادیر الحقوی منہ الشرعیت طواحد الفقہ ص ۱۷۱

حدی شریف کتاب التہجد ص ۱۰

قال صبر ان مقادیر الحقوی منہ الشرعیت ما اشرکت بہ ضروری ص ۱۷۱

عقد نکاح میں عورت کی طرف سے طلاق کے اختیار کی شرعا لگانے کا حکم :

اگر عقد نکاح میں عورت فہر سے یہ شرعا لگائے کہ مجھے طلاق کا اختیار ہے اگر بعد فہر اس شرع کو منکوحہ کرے یا فہر ہی صلب عقد میں عورت سے یہ کہوے کہ تم کو طلاق دینے کا اختیار ہے۔ تو اسطرح بلا میں اس کو تمہیں طلاق کا پتا ہے۔ اس کا حکم یہ ہے اگر فرقی لے صلب حد کے اور عورت کے اختیار طلاق کی شرعا لگائی ہے۔ عقد نکاح کے بعد عورت کو اختیار طلاق تمہیں کہا گیا ہے۔ عقد نکاح سے پہلے شرعا لگائی گئی ہے اور اس کی نسبت نکاح کی طرف کی گئی ہے۔ حکایہ کی کہ اگر میرا حق سے نکاح ہو جائے یا فریضی ہو جائے تو تم کو طلاق دینے کا اختیار ہے اگر تم اس عورت میں عورت کو حسب شرعا اپنے اوپر طلاق دینے کا شرعا اختیار حاصل ہے۔ لیکن اگر عقد نکاح سے پہلے شرعا ہر ایک اختیار طلاق لے کیا جائے اور اس میں اختلاف ال افکار نہ ہو تو یہ شرعا لگائی گئی ہوگی اور اس کی وجہ سے عورت کو کسی قسم کا اختیار طلاق نہ ہوگا۔

وفی المر المختار صلی معش وہ المختار شرحہ الملک حقیقۃ -- بقولہ لمنہوحت او معشہ وان ذهب فانت حلالی او الاضغۃ الیہ فی الملک المکتبی ص ۱۷۱ -- من نکحت امرأت او لم نکحت فانت حلالی -- قلنا قوله ۱۰ جنیۃ ان زوت زہا فانت حلالی فنکحتا فزاد شایع ۲ ص ۱۷۱-۱۷۲ باب التعلیق

وفی الہدایۃ -- وذا اضغۃ الخلاق الی الخراج وقی حقیب الخراج مثل ان یقول لا امرأت ان

تزوجتک مانت طلاق۔ او کل اموات التزوجها نہیں طلاق۔ و اذا ائتمنتہ الی شرط وقع مقید
 الشرط۔ مثل ان یقول لا مرائکہ ان دخلت الدار مانت طلاق۔ ولا تسبح اضغٹہ الطلاق الا ان یكون
 الخلف مالکاً او یتبعہ الی ملک۔ فان قال لا جنبیۃ ان دخلت الدار فانت طلاق ثم تزوجها
 فدخلت الدار لم تطلق (ج ۲ ص ۳۶۵) کفای الھندیۃ (ج ۱ ص ۲۷۰)

عورت کو تنویض طلاق کی صورت میں مصلح شرعیہ کے ضیع کا اندیشہ اور اس کا
 صل:

عورت جو نکاح نہیں لیں اور نکاح طلاق واقع ہوتی ہے اس لیے طلاق کو مطلقاً اس کے ہاتھ میں وجہ طلاق
 سے خالی نہیں ہے۔ اس لیے مناسب یہ ہے کہ بوقت تنویض کوئی مناسب قید لگائی جائے جس سے اس شرط کا
 سر باقی ہو سکے، مثلاً لکھا جائے کہ اگر کسی نے طلاق دے کر کسی کو اپنے آپ کو یا کسی اور کو تیسرا نکاح میں لے لیا
 سر اس شرط پر دیا کہ اگر اس کو تیسری طرف سے کوئی گزرتہ پہنچے گی جس کو نکاح نہیں اور دارالاحکام تسمیر کر لیں اس
 جگہ کہ مذکورہ دس اور دارالاحکام کا نام تراویح (میں سے لکھا جائے) تو اس کے بعد طلاق کا معاملہ میرے یا اس کے
 اختیار میں ہوگا کہ دہائیے ایہ طلاق باندہ طلاق کر کے طہیج اختیار کرے۔ اس صورت میں دارالاحکام صورت حال
 کا جائزہ لینے کے بعد تفریق یا تو کرے گا اختیار ہوگا، اور عورت کے لئے مناسب یہ ہے کہ اختیار حاصل
 ہونے کے بعد بھی طلاق واقع کرنے میں جلدی نہ کرے بلکہ اطمینان سے سوچ کر کرے کہ اسے ۱۰ اور تین سو کام
 آرام تر اسے کہے اولیٰ ہے کہ فوراً خلع کے وقت اپنے اختیار سے کام نہ لے بلکہ ایک خاص مدت تک فوراً
 عرض کرے جس کی میعاد آئیں بعد سے کم نہ ہو دوسرے اپنے غیر وہ لوگوں سے منع کرے۔ تیسرے سخت
 کے موافق اختیار کرے اور دیے بھی دے گا کہ پھر جلد میں کہنے اس پر تو کمالی نہ مل کرے۔ اس طرح سے
 تنویض طلاق کی صورت میں پیش کردہ ممکنہ غلطی سے قحط ممکن ہوگا۔ (المعیلۃ الناجزۃ جزء ۱ ص
 ۱۵۲) تنویض طلاق کے مسئلہ میں حکیم سلامت حضرت مولانا اشرف علی تھانی قدس سرہ کی کتاب المعیلۃ
 الناجزۃ کے باب اول بابۃ تنویض طلاق کو رہنما بنایا جاسکتا ہے۔

تنویض طلاق کے بعد شوہر کو رجوع کرنے کا حکم

اگر شوہر جلدی کو طلاق کا اختیار تنویض کر دے تو پھر شوہر کے لئے اس سے رجوع کرنا مدت نہیں ہے

وہی الف، المشعر علی شمس رواء المشعر نکسھا بالفت علی ان لا یخرجہا من الجہۃ او لا یتزوج او نکسھا علی الف ان اقام بہا و علی الفین ان اخرجہا علی و فی ہذا شرطہ فی السورۃ الاولى و اقام بہا فی الثانية فلما الف ابرئھا بہ ۱۰۰ و الا یوفد ولم یتم فہو المثل لغوت و متھا یغوث النفع و کان لا یزال یصیر من المسکۃ الا شبرۃ علی الفین و لا ینکس من الف الا تشاقھا علی ذلک ۱۱ و قال الشرحان مسیحین ۱۲ دس ۱۳۶۵، ۱۳۶۶ و عداۃ ج ۳ ص ۱۶۹ و فی الہیکلۃ و تو تزوج امرات علی الف ان لم یکن لہ امرات و علی الفین ان کانت لہ امرات او تزوجھا علی الف ان لم یخرجہا من بلدہا و علی الفین ان اخرجہا منہا و تزوجھا علی الف ان کانت مولاۃ و علی الفین ان کانت صریحہ و ما اشبه ذلک فلا شک ان النکاح جعز و ما لاہور فاشترک الاول جعز جلا خلاف، ثانی وقع الفود، بہ فلما ما سس علی ذلک الشرع، و ان لم یقع الفود، بہ فمکن کس علی خلافہ یضد او قبل خلافہ مشرک، فلما صیر علیہ لا ینکس من الاول و لا یزاد علی الاکثر، و ما قول ابن حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ، و قال ابو یوسف و مسند رحمہما اللہ تعالیٰ، الشرحان ج ۱ ص ۱۸۰، ۱۸۱ و ثانی ضعیف ج ۶ ص ۲۰۶، ۲۰۷ و ج ۲ ص ۱۵۹، ۱۶۰ ففتح القدیر ج ۲ ص ۲۳۲، ۲۳۳

عقد نکاح میں عورتوں کی طرف سے اعلیٰ تعلیم اور ملازمت کی شرط کا حکم

نکاح کے عقد میں سے ایک ہم عقد صحت و صحت اور عید کے ساتھ زندگی گزارنا بھی ہے۔ اگر نکاح کرنے کے بعد بھی صحت و صحت اور عید کا لفظ نہ پائیے تو عقد نکاح کے خلاف ہوگا۔ اس نے اگر صحت ہم نکاح میں دھوکہ دے یہ شرط لگائے کہ مجھے میرا ہمراہی تعلیم، عورتوں کے امراض مخصوصہ کی باہر فکڑ خاتون ہونا، جو مرض کی ضرورت ہے، اور سرکاری ملازمت سے نہیں روکے گا، تو اگر اس شرط کو پورا کرنے میں ہے ہنگام اور بے حیالی مطلق اور شوہر صحت کی موت دیکر اور صحت و صحت کو غفلت نہ سمجھا ہو تو یہ شرط ہمراہی نہیں ہے اور شوہر کو اس کی خلاف ورزی کرنی چاہیے ورنہ اگر اس کی تعلیم کے حصول اور سرکاری ملازمت سے نااہل ہونے کی صحت میں شریعت نے اند عید کا کھل لٹا دیا جائے اور شوہر صحت میں ہو تو اس شرط کو پورا کرنا جائز ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب و اعلم انکم و احکم الخیر لولنا الحق حقا و اوزقنا

اتباعہ و ائنا الباعث بالحق و اوزقنا لعلنا الخیر لعلنا السراۃ المستقیم۔

اشتراط فی النکاح

(مولانا عبد الرحمن چیمانی)

۱۱۔ پہلی قسم (یعنی ایسے شرط نامی کے ذریعہ کسی فریق پر کوئی ذمہ دہی عائد نہیں ہوتی بلکہ خود شرط نکاح سے جو ذمہ دہی کسی فریق پر عائد ہوتی ہو اس کو شرط کی صورت میں مد نکاح کے وقت ذکر کر دیا گیا ہو مطلقاً یا کسی شرط لگانا کہ اس کا عقد شوہر کے بارے ہوگا وغیرہ) کی شرط لگانے یا نہ لگانے سے شرط نامی فرق نہیں ہے۔ دونوں صورتوں میں نکاح صحیح عقد ہو جائے گا اور شرط نامی کا پورا کرنا شرط لازم ہوگا۔ جیسا کہ الکتاب الدہلی میں ہے۔

ما یوجب الزواج من غیر اشتراط مختلف لہا و المستتر مختلف یجب الایضا بہ و ان لم یشرط ۱، ۲۳۳

۱۲۔ دوسری قسم (یعنی نکاح کے وقت کسی فریق کا نامی کرنی شرط لگانا جس کا عقد نکاح سے پہلے ہوئے دہلی کسی ذمہ دہی سے گرو ہو۔ مثلاً شوہر کا نکاح کے وقت یہ شرط لگانا کہ پہلی کا بن و عقد اس کے ذمہ نہیں ہوگا وغیرہ کی شرط لگانا جو ذمہ نہیں ہے۔ اگر وقت نکاح اس قسم کی شرط لگادی گئی تو شرط نکاح صحیح و منصف ہو جائے گی اور شرط نامی و لنو ہو جائے گی ان کا پورا کرنا لازم و واجب نہیں ہے۔

قال القسطلانی تحت جمیع احق الشر و ان توضحہ ما احتلکتم بہ الخروج۔ المراد شروط ۲ تناقض مقتضی عقد النکاح بل تتكون من مقاصد کثیر و قد تضمنت بانصراف و ان مقصود من حقوقہا ۱۱ شرط یختلف مقتضیہ کثرت ۱۲ لا یعبر عن علیہا و لا یصاح بہا فلا یسمی الوفاء بہ بل یلحق الشر و ۱۳ یصح النکاح بمجرد الامتثال بجموعہ الامداد و الفتاوی ۲

کے بعد اس قولین سے مدغم کرنے کا حق نہیں رہتا۔ بلکہ قولین طلاق کے بعد عورت طلاق کی تک جو بائن
 ہے (بصيلة المراجعة) اور در تہ میں ہے :

و ۲۰ مطلق الزوج الرجوع منه من التخييض بانواعه المذكورة كما فيه من معنى المطلق و
 في رد المصداق وقوله بانواعه المذكورة في التخييض والامراض والحيض والشمس ۳۶۶

نکاح میں شرط کی تین صورتوں کے احکام

۱۔ اگر عقد نکاح سے پہلے شرائط سے جو بائن اور اس تحریر پر طرفین کے دھما جو بائن تین شرائط کے
 مجرور منہ ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس میں نکاح کی طرف اہلیت و نہیت ہو۔ وہ نکاح بدوے کہ اگر
 میں نکاح بنت نکاح کے ساتھ نکاح ہوں اور پھر شرائط افراد ہونے میں سے کسی شرط کے خلاف کریں تو مسئلہ نہ کہ وہ
 کو اختیار ہوگا کہ اسی وقت یا پھر کسی وقت چاہے تو اپنے اوپر ایک طلاق بائن وضع کر کے اس نکاح سے انکسار
 ہو جائے۔ اگر اس میں حضرت ابی اسحاق نے لکھی گئی تو یہ افراد نامہ محض بے کار ہوگا۔ اس کی رو سے عورت کو
 کسی قسم کا اختیار حاصل نہ ہوگا۔ كما في المحيلة المراجعة ص ۱۰

۲۔ اگر عقد نکاح میں بی بی بن شرف کو زہانی ذکر کیا جائے تو اس کے صحیح و متبر ہونے کی شرط ہے کہ
 انجاب عورت کی جانب سے مشروط ہو اور قبول مرد کی جانب سے ہو اور اگر ایسا نہ کیا گیا بلکہ ایسا نہ کام یعنی
 ایک مرد کی جانب سے ہو اور عورت کی جانب سے قبول کے ساتھ تو یہ نکاح کی شرائط کافی نہیں تو نکاح با
 کسی شرط کے صحیح ہو جائے گا اور شرائط بالکل بے کار و لغو ہوں گی۔ در تہ میں ہے :

فكلمها على ان امرها به ما سمع. وفي رد المصداق قوله صحى اعتقد بها اذ اقبلت المرأة
 فقلت زوجت نفسي منك على ان امرى بيدى اطلق نفسي كلما ارى به لو طلق منى بطلق فقلت
 فزوج قبلت. اما ما الزوج ۳ تعلق و ۲ يصير الامر به ما في الجور من الاختلاس و
 البينة اشمس ۳۶۹

اگر انجاب عورت کی جانب سے ہو اور شرط قبولین نہ نکاح ہو پھر مرد کے قبول میں شرط قبولین کا اعنا
 گردیا تب بھی قبول صحیح ہوگئی (المحيلة المراجعة ص ۱۳)

۳۔ عقد نکاح کے بعد کوئی شرائط نامہ جو ہر سے نکاح یا بدوے تو یہ صورت بھی صحیح اور درست ہے (انہ

انجزاء ص ۱۳۳)

قولین طلاق و اختیار کے بیجا استعمال کے سبب اور صلہ شرعی کی حالت کے لئے تمہیل کے ساتھ

ذیہ اعتقاد کے لئے قیدی بڑھانا درست ہے۔

۱۱. طلاق کے لئے استعمال کو روکا نام جو طلاق کے قول کو عقیدہ کرنے سے بھی حاصل ہو سکتا ہے۔ کیونکہ نام جو طلاق کے نزدیک جس سر کا ذکر پہل شرط کے ساتھ کیا گیا ہو اس کا نسب سمجھا جاتا ہے اور پہل شرط پہلی جہانے کی صورت میں صحیح کہہ سکتے ہیں (مرسی) لازم ہوتا ہے۔ اور دوسری صورت میں ذکر کردہ سر کا اعتبار نہیں ہوتا بلکہ دوسری شرط پہلی جہانے کی صورت میں سر مثل لازم ہوتا ہے۔ بشرطیکہ وہ سر کسی سے مجاوزہ ہو۔ لہذا جس شرط پہلی جہانے سر مقرر ہو اس کو پہلے ذکر کیا جہانے یعنی اس طرح سر لے کیا جہانے کہ اگر شوہر نے بیوی کو طلاق دی تو عورت کا سر پچاس جہانے اور اگر اس نے طلاق دی تو عورت کا سر دس جہانے ہے۔ تو اس صورت میں چونکہ نام جو طلاق کے نزدیک سر میں پہلی شرط مستتر ہے اور شوہر اگر پہلی (یعنی عورت کو طلاق دیتا ہے) شرط چہرہ کرنا ہے تو عورت (کثیر رقم) مرسی کی حذر رہنے لگی اس لئے شوہر کثیر رقم (مرسی) سے بچنے کے لئے پہلی شرط واضح ہونے نہیں دے گا۔ اس طرح دوسری شرط پہلی جہانے کی لئے عورت کو سر مثل لے گا۔ بشرطیکہ وہ مرسی سے زیادہ نہ ہو۔

ویرتو جہا علی الف ان اقام بہا و علی الفین ان اخرجہا فان اقام بہا فلها الالف و ان اخرجہا فلها مہر المثل ۷ ہذا علی الفین و ۶ یقتض من الالف و عفا منہ اہی حیثیۃ و تا ۷ الشرطان جمیعاً جائزان حتی کان لہا الالف ان اقام بہا و الفین ان اخرجہا ۶۱۔۶۲

۱۲. اس صورت میں پہلی شرط مستتر و لازم المل ہوگی۔ یعنی اگر شوہر نے اس سے نکاح کے عقد نکاح میں ہونے سے کسی دوسری عورت سے نکاح کیا تو عورت مرسی جہانے (مرسی) کی حذر ہوگی اور اگر اس کے عقد نکاح میں ہونے سے کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا تو عورت مرسی کی مستثنیٰ ہوگی۔ جو چندہ جہانے سے کم نہ ہو۔ مرسی جہانے زیادہ ہوگی۔ ہو (نکاح بالہ)۔

۱۳. اگر کوئی عورت اپنے نکاح کے وقت پہلی شرط نکاحی سے کہ شوہر اس کو لگی ہوئی عورت سے سب روکے گا۔ نہ اگر وہ اس کو کوئی ملک عورت لے تو شوہر اس کو عورت سے سب روکے گا۔ لہذا شرط نکاحی عورت سے ہے۔ چونکہ عورت کا حق و عورت کے لئے درجہ و عورت سے نہ ہی کو عورت کے سے نکاح عورت سے۔ اس کے باوجود اس شرط کے ساتھ نکاح ہو ہے تو شرط نکاح سمجھا دینا ہو جائے گا۔ اور شرط اصل و اصل ہو جائے گی اس کا پورا کرنا شوہر کے درجہ و درجہ عورت سے ہے۔ اور اگر شوہر اس شرط کو نہیں لے کے باوجود عورت کو ملکہ ملازمت مختار سے کا حکم دیا جائے یا عورت سے رہتا ہے تو عورت کے سے شوہر کے حکم کی نہیں واجب ہے۔ لہذا شک ہوگی۔

اشتراف فی النکاح

مولانا عبد القیوم پٹنوی رحمہ اللہ

یہی شرط نکاح کے وقت لگانا جس کے ذریعہ کسی فریق پر اولیٰ اور دہریہ نہ نہیں ہوتی مگر حد نکاح سے جو اور دہریہ کسی فریق پر مانا ہوتی ہے، اسی کو شرطی صورت میں ذکر کرنا مفید ہوگی کہ یہ شرط لگانا کسی کو مندرجہ ذیل سے کیا جائے کہ کسی شخص کو مانگنے سے حد نکاح پر اولیٰ نہیں ہوتے گا۔ حد نکاح بھی ہو جائے گا اور اس شخص کو شرط لگانا یہ کہ جس میں اس کا چارہ کرنا نہ دہریہ ہے گا۔ چنانچہ حکومت مصری ۱۰۳۶۶ پر ہے۔

”ما وجہ الزواج من غير اشتراط كالتفقة لها والسكنى. فهذا يجب الا يفقد به وان لم يشترط“

اس پر اس کو حد نکاح سے شدت واجب کرتا ہے، جیسے ہونی کے سے ختم ہو سکتی ہیں یا چھوڑا ہو۔ اگر ضروری ہے اگرچہ شرط لگائی ہو۔

اس کا ایک یہ وقت ہے اولیٰ نہ لگانا، جس کا مندرجہ نکاح سے یہ ہو سکتا ہے کہ کسی اور اولیٰ سے کہ جو اشتداد کے ذریعہ کسی دہریہ سے ہوگا اور سب سے اس شخص کو کہ حد نکاح سے مانع ہو جائے گا۔ حد نکاح پر اولیٰ نہیں ہوگی اور اس کا مندرجہ فریق پر جو۔ یہ اولیٰ سب سے

ومن الدار المختار ما يسهل بالشرع المصالح القربى والهمة والسمة و

کی شرا لگان یا سر مسی کم ہے اور عورت کے لئے حمل کی شرا لگانی ہے تو میں تین صورتوں میں سر مسی واجب ہوگا۔

۱۔ کما فی البحر: لان الممسى لو كان مثل مهر المثل او اكثر مضوئاً لم يؤثف بما وجد فليس لها الا المسمى كذا فی حقیقة البیان۔ لو شرک مع المسمى منفعة لا جنس ولم يؤثف۔ فليس لها۔ ولا ينقض ان حكم ما اذا شرک مع المسمى ما يخرجه۔ كالتزويج عليها۔ انه ليس لها ۲۰ المسمى مطلقاً ولا لغيره المسمى الوفاق ۱۷۶، ۷

اور اگر سر مسی پہل سے کم ہو اور عورت یا اس کے کسی ہاکارہ م محرم کے لئے کسی منفعت کی شرا لگانی ہو ہے اور نہ منفعت کو ہر کے محل پر موقوف ہو اور مہر مختلف ہو اور اس منفعت کی شرا کو ہر نہیں کیا تو شوہر پر سر مثل واجب ہوگا۔

کما فی البحر: ان بعض لها قعود و مهر و مثلاً اکثر منه و وقترة منفعة لها لو لايتها او نفی و حم محرم منها۔ فاین و فی ہذا شرط۔ فلهذا المسمى۔ و الا تمیز المثل لانه يسمى ما لها فيه نفع۔ لانه لو ائته و منه ما المسمى فيكمل مهر مطلقاً كذا اذا شرک لانه لا يخرجه ما لا يتزوج منه فان يخرجه الف۔ البحر الوفاق ۱۷۱، ۴

[ج] اس قسم کی شرا لگانا شرا محکم اور حتمی ہے۔ اور اس صورت میں عورت کے لئے انہی ہاکارہ میں شرا لگانی میں لین اور مطلق و حق کرنے۔ اگر شوہر بیوی کو طلاق کا حق قبول کرے۔ گے بعد اس قبول طلاق کو ختم کرنا چاہے تو اس کو ختم کرنے اور رجوع کرنے کا حق نہیں رہتا۔ بلکہ قبضہ طلاق کے بعد عورت طلاق کی ملک رہاتی ہے۔

وفی الامر المستتر: فمعه طریق امرها بحد ما صح۔ ففی المصلحة بحد و ليس للزوج ان يرجع فی ذلك ولا يملكها مما جعل فيها ولا يفسخ ۷۲، ۷۳، وفی الامر المستتر: لا يملك الزوج الرجوع منه الا من التفرع من بانواعه الثلاثة۔ قال القسیمی: قوله (المصلحة) ای التمسیر و الامر بانواعه المشبهة۔ ای (المصلحة) المشبهة ۱۳۷

سواطیر میں ذکرہ نہیں صورتوں میں انہیں طلاق دوست ہے اور اہلیت طلاق دہی طلاق میں تینوں صورتوں کے محکام میں شرا لگانا مزید سہیلی قیام کے ساتھ متصل بن گیا ہے۔ جو کمال اور مثالی ہے۔ اس لئے اس کے جملہ کی ضرورت نہیں ہے۔

[۷۔ ۱] عند طلاق کے وقت اس طرح سوائے کیا جائے کہ اگر شوہر نے بیوی کو طلاق دی تو مہر میں جلد اور اگر اس نے طلاق نہ دی تو عورت کا مہر دس جلد ہے۔ یا اس طرح سوائے کیا جائے کہ اگر شوہر نے ۱۔

مکروہ کے متعلقان میں ہونے ہوئے کسی دوسری صورت سے ممکن کیا تو اس صورت کا مرتبہ جہنم ہوگا اور اگر
اس کے متعلقان میں ہونے ہوئے کسی دوسری صورت سے ممکن نہ کیا تو اس کا مرتبہ جہنم ہوگا۔ اس دونوں
صورتوں میں مذکور طریقہ سے مرتبے کی نادرست اور مستحبر ہے۔ البتہ امام صاحب کے واضح قیاس کے مطابق شرع
میں کے پاس جانے کی صورت میں سر مٹی ہضم ہوگا۔ اور شرعاً پانی کے پاس جانے کی صورت میں شوہر پر سر
مٹی واجب ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کے پاس کو مجاز کہ صاحبین کے قیاس کو لغوی کے سے اختیار کرنا درست معلوم نہیں ہوتا ہے۔
اس سے کہ ثابت طلاق کے واقعات کو روکے کا مقصد امام صاحب کے قیاس پر اس کرے میں بھی حاصل ہو سکتا
ہے۔ اس طرح سے کہ امام صاحب کے نزدیک اصل ذکر کردہ شرعاً صحیح ہوتی ہے اور بعد میں ذکر کی ہوئی شرعاً باطل
ہوتی ہے۔ لہٰذا جس شرع پر مرتبہ سر مٹی سے اس شرع کو شوہر سے پہلے کھولنی چاہیے اور دوسری شرع بعد میں ذکر
کئے۔ اس صورت میں شوہر پر سر مٹی سے پہلے کے سے پہلی شرعاً باطل ہونے نہیں دے گا۔ اور دوسری شرعاً
پانی جانے گی۔ لہٰذا صورت کو سر مٹی لے گا۔ اور اگر پہلی شرعاً باطل نہ ہو تو یہاں سر مٹی کو لے گی۔

و فی المصنوع و لم تخرجها علی الف موعم ان لم یکن له امرات و علی الفی موعم ان
كانت له امرات و علی الف موعم ان لم یخرجها من الکوفة و علی الفین ان اخرجها او قدم
شرط الفین فی الفضلین۔ فقہہ اہل حنفیۃ رحمہ اللہ المذکور او لا صحیح فی الوجوہ و
الثانی فہم۔ الخ۔ و انما جواز الشرط الاول دون الثانی لان موجب العقد مع بقائه قد تم بفکر
الشرط الاول و استقر بذلك۔ فبفکر الشرط الثانی فہم تفسیر موجب العقد مع بقاء فلا
یکون صحیحاً، مصدقہ ۱۹۰۵

(۲) ایسی صورت جس کا شوہر نہ ہو اور نہ باپ ہے اور نہ ہی کوئی دوسرا رشتہ دار ہے جو اس کی صفاتی
کلمات کر سکے اور نہ خود اس صورت کے پاس اتنا مال ہے جس کے لئے وہ اپنی ضروریات پوری کر سکے۔ اس
صورت میں صورت کے لئے جہد ضرورت کسب مال کے لئے شرعی پر وہ کی پابندی کے ساتھ گھر سے نکلنا حلال
ہے اگر ایسی صورت حال میں ہے تو صورت کے سے اس کی اہلیت میں ہے کہ وہ کسب مال و خدمت کے
لئے گھر سے نکلے۔ فقہی مقالات ص ۲۲۹ تا ۲۳۱ نقلی مثالی

لہٰذا اگر کوئی صورت اپنے نکاح کے وقت شرعاً نکاحی ہے کہ شوہر اس کو خدمت سے نہیں روکے گا۔ یا آئندہ
کوئی خدمت میں مہنی تو شوہر رضائے نہیں کرے گا۔ تو شرعاً ایسی شرعاً باطل اور لغو ہوں گی۔ جن کا ہوا کہ شوہر پر حلال
نہیں ہے۔ ایسی صورت میں اگر شوہر سلسلہ خدمت کے حکم کرنے کا حکم دے گا ہے یا نئی خدمت سے روکنا ہے تو
شوہر کے حکم کی تعمیل صورت پر واجب ہے۔

اشتراط فی النکاح

مفتی محمد سزاوارتی

۱۔ ایسی شرط جن کے اہر کسی فرقہ پر کوئی نئی دوسری بات نہیں ملتی ہے بلکہ خود حد نکاح سے جو دوسری کسی فرقہ پر عام ہوتی ہو ہی کو شرط کی صورت میں حد نکاح کے وقت ذکر کرے گا، یا گیا ہو۔ مثلاً بیوی کا یہ شرط لگانا کہ اس کا ختنہ ظہر کے نام ہوگا۔ درست نہیں ہے۔

الف ۲۔ اسی طرح مرد کا یہ شرط لگانا کہ بیوی کا ختنہ اس کے اہر نام نہیں ہوگا شرط درست سمجھی ہے، اور اگر کوئی یہ شرط لگے گی جسے تو وہ کسی ایسا نہ ہوگی، اور نہ کوئی دوسری صورت میں نکاح صحیح ہو جائے گا، اور شرط کا۔ اہل بدعہ اس میں "النکاح المذہب الذی ۲ توفیقہ فیہ ۲ یجعله الشرع ۲ الخسۃ ۲" اور منہج ۲

ص ۱۶۸۵

ب ۳۔ خیر قسم کی شرائط جو مذکورہ دونوں صورتوں میں پائی جاتی ہوں۔ اگر وہ وقت نکاح ذکر کی جاتی ہیں تو اس سلسلہ میں اثر حلال کا انقلاب ہے، صاحبین کے پاس وہ شرطیں بھی قابل حلال ہیں، اور نام ذکر کے پاس وہ بھی شرطیں قابل اعتبار نہیں، اور نکاح صحیح ہو جائے گا (یہ ایہ ناقلیہ دومیر)

ج۔ حد نکاح کے وقت اگر عورت یہ شرط لگے کہ اسے اپنے لوط طلق دینے کے لئے ہوگا۔ یا طلق لیس شکوں میں طلق دینے کے لئے ہوگا۔ اور ظہر اس کو تقسیم کرنے کے لئے صورت شرط تو میں طلق کرے ہے جو اثر حلال کے نزدیک درست ہے اور عورت کو اس صورت میں طلاق طلق کا اختیار ملے ہوگا۔ اور اگر ظہر

خدا ۲ عہدہ موقوفہ علیہ ۲ علیہ

طلق کا حق توہین کر لے کے بعد اس توہین طلاق کو منم کرنا چاہیے تو شرعاً فوہر کو اس کا حقیقہ باقی نہیں رہتا ہے
(مالگیری، ج ۱، ص ۱۵۰)

نکاح میں شرعاً کی جو نہیں صورتیں ذکر کی گئی ہیں وہ تینوں بھی درست ہیں۔ بہت سی کی کہ شرعاً ہیں جو ذکر کی
جاتی ہیں۔

۱۔ مثلاً حد نکاح سے پہلے شرعاً ملے ہو جانے اور اس کی تحریر و دستخط طرین کے ہو جانے اس صورت میں
یہ ضروری ہے کہ اس تحریر میں اضافت الی النکاح ہو۔ یعنی اگر نص بنت نکاح سے نکاح کر دیں اور حسب دین
شرعاً میں سے کسی ایک کے بھی خلاف کر دیں تو مسئلہ نکاح بنت نکاح کو حقیقہ ہو گا کہ وہ اپنے اہل طلاق بائن و رفق
کے ۱۰ اشخاص ج ۲ ص ۸۱۳ مالگیری ج ۲ ص ۱۳۱

۲۔ حد نکاح ہی میں بن شرعاً کا ذکر کیا جائے۔ حد نکاح سے پہلے ہی سے شرعاً و غیرہ کو ملے نہ کیا گیا ہو تو
اس صورت میں لازم یہ ہے کہ ایک صورت کی جانب سے ہو اور وہ مشرود ہو توہین طلاق کے ساتھ جب ہی
توہین سمجھے ہوگی ورنہ توہین طلاق سمجھے نہیں ہوگی۔ چنانچہ ایک صورت ہی کی جانب سے ہو لیکن مشرود نہ ہو
یا ایک صورت کی جانب سے ہو اور قبول مشرود ہو بر دو صورتوں میں توہین طلاق سمجھے نہیں ہوگی۔ (دلیل)۔
مالگیری و غیرہ

۳۔ حد نکاح کے بعد طرین کی جانب سے کوئی طلاق نامہ تحریر کریں اور اس پر فوہر سے دستخط لے لیں جسے
فوہر منظور کرتے ہوئے دستخط کرے تو یہ تحریر بھی شرعاً توہین طلاق کی ہوگی لیکن اس میں تمام عقیدہ فوہر کو ہو گا
نکاح پہلے سمجھے ہو چکا ہے۔ اب اگر فوہر اس کو تسلیم نہ کرے تو نکاح کے سمجھے ہوئے ہر کسی قسم کا اثر نہیں ہو گا۔
لہذا یہ شکل اس صورت کے لئے مفید ثابت ہو سکتی ہے جو وقت نکاح شرعاً توہین نکاح نہ لگاسکی ہو۔ چنانچہ اس
صورت میں اگر فوہر بن شرعاً کو تسلیم نہ کرے تو اس کو مجبور نہیں کیا جاسکتا ہے۔

اب من ذکرہ تینوں صورتوں کے عقیدہ میں چند شرائط و ضوابط کا لحاظ کرنا ضروری ہے تاکہ مصلح نکاح کی
حفاظت ہو اور مصلح شرعاً مصلح نہ ہوئے پائیں۔

فوہر کے ارہام ہے کہ وہ تحریر میں جو شرعاً تحریر کرنے اس کے بدلے میں خود ہی خود و غرض کرے

اور اہل علم و فہم سے ملو کہ اسے تاکہ بعد میں پریشانی و چربانی نہ ہو۔ چنانچہ فوہر کو توہین طلاق کے بعد اس
توہین سے رجوع کا حق نہیں رہتا اور توہین طلاق کے بعد صورت طلاق کی تک ہی جاتی ہے اس طرح سر کے
مصلح کرنے کی شرعاً کامیابی کا یہ نام بطور خاص تحریر کرنا ہے۔ مالگیری ج ۲ ص ۱۴۵

ی میں صورت ہو اس کے دل یا دیکھ کے نہ فہم ہے کہ مہم کرنے کے اس کا بین ہر کی شرط کاغذ
منہ میں یا سب سے اس کا بین ہر کی رجسٹری کرے تاکہ اس کی قادی حبیث ہو۔ ای میں دونوں حالتوں
کے میں غرض یہی فہم ہے جو اس کا بین بند کر خبیث دل سے دے ہیں کہ وہ جب کاغذی صاحب سے یا کسی
قادی سکڑ سے یہ کا بین بند فرما کر جس تو اس میں صاحب ہیں باتوں کا بطور اس میں رخصت

۱۔ جس وقت صورت کی طرف سے وہ خود یا اس کا کوئی دلی صاحب کرے۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو
یا سہمہ طلق کو تھامے نکاح میں۔ اس شرط پر دیا کہ جس وقت اس کو تم سے کوئی شہید تکلیف پہنچے گی جس کو
طلق طلق اس ملک کو اس کو میں کے ہم یہ طلق آرا، فرما کریں انھیں میں سے وہ سہمہ کریں اور طلق نہ
سب کھیں۔ یہ دونوں شرطوں کا اطلاق ضروری ہے۔

۲۔ اسی طرح طلق کی صورت میں اگر چاہے ممکنہ استعمال نہ کیا جائے، اور نہ تو یہیں خاص ہی مجلس کے
ساتھ متبہ ہو جائے گی، اور مجلس کے ختم ہو جانے کے بعد صورت کو خلیہ طلق پائی رہے گا اور ایسے ہی جب کبھی
پاسے کے طلاق بھی استعمال نہ کریں وہ ہمیشہ کے لئے معنی کہ علاوہ نکاح کے بعد بھی اس کو اپنے اوپر طلق واقع
کرنے کا اختیار رہے گا جب تک کہ نین طلق پوری نہ ہو جائے، جب کہ صورت کو ایسا اختیار ضرورت سے زائد
اور صحت کے خلاف ہے۔

۳۔ ایسے ہی تصبیح طلق کی صورت میں صورت کو جو طلق کا حق دے جائے اس کو وقت باوقت
اور نہ پہلے یعنی ایک بار یا دو بار، جیسے صلاہ مذکورہ کو اختیار ہو گا کہ وہ اسی وقت یا طلاق شرعاً تسلیم ہو جائے سے
ایک یا تک جب چاہے اپنے اوپر ایک طلق باقی واقع کر کے اس نکاح سے الگ ہو جائے۔
۴۔ یہ تصویب طلق میں ہمیشہ طلاق ہی لکھوائی جائے، طلاق بخلاف کی نہ لکھوائی جائے

تصویب طلاق بوقت نکاح

صورت و مرد کے مقررہ سندہ کو نکاح کرتے ہیں، شریعت اسلامیہ نے اس سندہ کو مقرر رکھنے اور ہر دوں
پر چاہے کو با صحت امر صلیب فرما دیا ہے۔ چنانچہ سندہ رحمی ایک ہی کی ہے تو طلاق رحمی گناہ کبیرہ ہے۔ یہی وجہ ہے
کہ بعض حالات میں انسانی معاشرہ کے لئے اسلامی پلو کے اعتبار سے اس کو لازم و واجب قرار دیا گیا ہے۔

جب یہ پلو واضح ہو گیا کہ نکاح کا شریعت اسلامیہ کی نہیں بلکہ دنیا کے تمام صحیح دین کی تعلیمت میں بند
مستہ ہے اور اس کو حرج و قہر کی جگہ سے دیکھا جاتا ہے، تو اس سے یہ بھی بات صاف ہو گئی کہ اس کو طلاق کرنا اور
سندہ مکنت کو قطع کرنا نامحلت میں کیسے پابند ہو سکتا ہے؟ چنانچہ اس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے

اسی حقیقت کو ہی حلقہ میں بیان کیا ہے "ہن بعض المباحات عند اللہ المحلوق" اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ہدایت قریب سے پہلی طلاق کا عام ماحول میں انہیں ہونا معلوم و قاطع ہو رہا ہے وہی یہ بات بھی ماحولیات کے مطالعہ سے معلوم ہو رہی ہے کہ یہ محل طلاق مخصوص ماحول میں مخصوص الفاظ و کلمات کے ذریعہ کام لیتا ہے۔ صرف صبح بلکہ ایک طرف تو اسی امر میں جاتا ہے، نیز جسے اس نے ماحول اور زمانے کی ہر گزیلی سے اور فانی طلاق کی بے حدی اور عجائبات و تفکرات کی آزمائش لے چکے ہیں۔ اس لیے اس طلاق پر اس کی معاشرہ کو ایسا متاثر کیا ہے کہ وہ بین سے باہر ہے، چنانچہ یہ صنف بزرگ جو مرد کے پہلو پہلو سے تو جیہت سے صلب کاروائے انہم سے سکتی ہے، لیکن جب یہی اور یہی میں کسی وجہ سے ناہنجی ہو جائے اور دونوں کا مزاج آپس میں میں نہ کھائے تو مرد اس صنف بزرگ پر غم و رنج کے پتہ نہ لگتا ہے جو نہ صرف بنگال و دولت بلکہ بنگال میں بھی ہے، کبھی بے رخی سے پیش آتا ہے تو کبھی زندہ و کوب کرتا ہے، کبھی نکل و نکل کے لیے سے تڑپا، اور قریباً ہے تو کبھی بلی بلیوں کو چھوڑ کر پردیس چلا جاتا ہے، اور مسلمانوں کے لیے قریب ہو جاتا ہے، اگر اس کا پتہ میں پتہ ہے تو قاضی صاحب کے یا اہل خانہ کے بار بار اصرار پر یہ تو طلاق دیتا ہے اور نہ ہی محکم کو منکر کر کے مسئلہ کی یسوی کرتا ہے، بعض مرتبہ خیم بچوں کا نکل اس کے بچا یا دوسرے لویا، بل کی کھلی میں یا اس کو سر سے بلے اند بھینکنے کے ارادہ سے کسی نامناسب اور خیر موزوں جگہ پر کر دیتے ہیں جس کو لڑکی ناہنجہ کرتی ہے، اسی طرح بعض مرتبہ مرد کو جنوں یا کوئی ایسا مرض لاحق ہو جاتا ہے جس سے طہرگی شرعاً لازم ہو جاتی ہے، یہ وہ مسائل ہیں جن سے کئی مسلم معاشرہ دوچار ہے جس کا حل تھا اور آج بھی ہے وہ درمختصہ اشرفی اسلامی عدالت انکس ملک کی مددنی ہوئی آبادی، اور اس کے طویل و مرتبہ رقبہ کے احباب سے جن درمختصہ کا وجود ناگہانی ہے، بلکہ بعض علاقے تو ان سے آج بھی خالی ہیں جس کے ذکر وہ مسائل کسی خاص مقام یا مقام پر اس سے ہی حلقہ میں ہیں، اب اگر وہ ہے نکل کو صبح کو رائے کی طرح سے عدالت میں دعویٰ نہ کرے تو بعض اور غیر مسلم حکام اس کا فیصلہ کرتا ہے جو شرعاً ناخوش ہوتا ہے اور گئے نام ہے حاکم مسلم ہی فیصلہ کرتا ہے قریب چونکہ وہ مسابہ شرعی طوم سے واقف ہیں ہوتا ہے اس سے شرعی قواعد کا لگا لگائے بغیر ہی فیصلہ صادر کر دیتا ہے جس کی وجہ سے اس کا فیصلہ قابلِ طعن نہیں ہوتا ہے۔

ذکر بلا وجہت کو پیش کر رکھتے ہوئے اگر اس قسم کی غرور وقت نکل نکال کر اس پر زور میں و ظاہر میں سے متعین آدمی مابین میں طلاق کا حیدر صورت کو بعض شرعاً کے ساتھ دیکھ جائے تاکہ وہ غم و زیادتی کی صورت میں اس سے ہونے طلاق کے حق کو استعمال کر کے شوہر کی مرضی نہ ہوتے ہوئے بھی تہا ہو سکے جو کچھ اس غرور کو کامیاب کر کے ہیں، اور ضرورت کے تحت اس قسم کی غرور سے کام لیا جاتا ہے، بعض

صوت سے اس کو نکلن صحن میں داخل کر کے اس میں شہ کیو ہے ملائکہ یہ نکلن صحن میں آکر سہی ہے بلکہ توہیں صحن ہے اور اس کا نکلن صحن سے مشروط ہو وہ نکلن بھی سمجھا جاتا ہے اور اس توہیں صحن کی شرطا بھی دیکھ جوتی ہے جب کہ ظہر نے اسے فہم کر لیا ہو۔

مذکورہ ماحولیات کا اس قدر غیل دکھا جائے۔ چونکہ صورت باطن صحن والہ میں ہوا کرتی ہیں اور اس میں دور۔ یعنی در اکام سے بہہ خبری ایک امر مشابہ ہے اس لیے اہل صحن کو ملاحظہ اس کے قصہ میں دے دیا جوتا ہے جان سہی ہوگا اس سے مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ توہیں صحن میں کوئی قہہ نہی ملگدی جاسے جس سے یہ مقرر رہے مگر نکلن کے وقت صورت کی طرف سے خود یا اس کا دل یا دیکھیں کہ اس کے لیے اپنے تب کو یہی یہی ہو کہ مسدود صحن خست فہم کو تھامے نکلن میں ممدود صحن۔ اور یہ مقررہ وقت لے اس مشروط دے دیا کہ جس وقت اس کو تم سے کوئی تکلیف شدہ پہنچے گی جس کو فہم صحن اس جگہ تقریباً اس توہیں کے نام بہر اعلیٰ ظہر میں دونوں ماحولیات کے خور کے ہا میں انھیں میں سے کم از کم دو تہی نصیب کر میں اور دو تہی تہی صحن کو بالاعتبار مناسب بھی سمجھیں تو اس کے بعد ماحولیات سے یا اس کے اختیار میں ہوگا اس جگہ مرد کے لئے ایک منہ بات یہ ہے کہ دوسرے صحن کرنے کی مشروط ملے (المر اراق) کہ اپنے تب کو ایک صحن بان دے کہ اس نکلن سے طبعی اختیار کرے اس صورت میں صحن کا اختیار صورت کو اس وقت حاصل ہوگا جب کہ وہ دونوں تہی ماحولیات تکلیف شدہ کو تسلیم کر لیں اور صحن کو مناسب سمجھیں (المیلہ ص ۱۲۷)۔

یہ کہ توہیں صحن کی نکلن در کیا یا صورت میں ہو سکتی ہیں تو اس مسئلہ میں حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نے "المیلۃ الاخرۃ" میں مین صورت میں غرض فرمائی ہیں۔ جو یہ ہیں۔

توہیں صحن کی مین صورت میں ہیں ایک یہ کہ نکلن سے قبل کا ہیں تدارج مشروط لکھوایا جاتے اور نکلن کے وقت اس پر احتداد لے جاویں دوسری صورت یہ کہ مین وقت حد نہی سے لکھوایا جاتے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ بعد نکلن میں مشروط لکھوایا کہ بعد میں احتصل حاصل کر لی ہو مین۔

اسد پہلی صورت کے معنی اور مقرر ہوئے کے سے اس میں نکلن کی طرف اصاحت و بہت صورتی سے۔ مثلاً یہ قرار یہ ہے۔ اگر میں صحن نکلن کے ساتھ نکلن اور ہر مشروط صورت فر تدارج میں سے کسی مشروط سے صحن اور تو مسدود ہو کہ اختیار ہوگا کہ اس وقت یہ ہر کسی وقت پہلے ہے اور اس واقعہ کے اس نکلن سے ایک ہو جائے۔ اگر اس میں اصاحت نہ ہو تو یہ مشروط ہے مگر وہی ماحولیات۔

دوسری صورت کے سمجھانے کے لیے یہ مشروط صورتی ہے کہ جب صورت کی جانب سے ۱۲ پہلے

خود صورت پانی کا آئینہ ملنا امتہ کل کے وقت نہ شرعاً ذکر کرے اور شوق کی وجہ سے نہیں ہو۔

اس کا کردار صورت میں آئینہ صورت جس میں صورت کے منظر میں پڑنے کا اندیشہ نہیں ہے وہ صرف ایک صورت سے کہ حد سے پہلے ہی ایسی صورت کھولی جائے، اس میں لازم یہ ہے کہ حفاظت کی سطح ضرور ہو، چاہے اس میں یہ حال صورت کھو جائے تاہم اس میں بھی بہت لطف سے نکلے گا اور ہر لطف لطف شرعاً لے لطف کروں۔۔۔ نا۔ مگر یہ منفعت۔ پانی کی تو یہ صورت کھلا ہوگی۔

اب وہی بہت ہی شرعاً کی جو صورت میں ذکر کی جائے تو اس سلسلہ میں اہل فہم و تجربہ کہ۔ نیز قانون میں حفاظت سے ملوں کر لیا جائے، اور ان سے یہ معلوم کر لیا جائے کہ یہ شرعاً قانون میں مستحب ہیں یا نہیں، اور حسب صریح حضرت مولانا اشرف علی تھانی اس کا بیان نہ کر رہے ہیں بلکہ جو جائے تو زیادہ بہتر ہے بلکہ یہ میں اس کو تسلیم کرے یا نہ کرے اس مسئلہ میں موضوع بحث نہ ہو سکے۔

آخری بات

کابینہ نہ کہ جو صورت میں ذکر کی گئی ہیں ان پر عمل میں ملاحظہ میں ملے سے نکلے کے وقت زوہد میں کو یہاں سے دے جانے میں اور نکلے کا جائیداد جسزادہ سے مستحب و منعم رکھنا دیکھتے ہیں بہت آسانی ہے جیسے عقد مہر و اثرو تادیر پر پیش و غیرہ اور اس کی ضرورت ملک کے ان حالات پر زیادہ محسوس کی جا رہی ہے جس سے دار التفتہ کا کوئی باقاعدہ نظم نہیں ہے، بلکہ ملک کے وہ علاقے جس میں اللہ دار التفتہ کا کام ہیں اور جو صوم شریعت کے مطابق صرف خدمت میں کام لوگوں کا کام ہے کہ وہ اپنے اس قسم کے مسائل میں حل نہ ہو سکی شرع ہے اس کو وہیں لے جائیں اور قاضی صاحب کے شرعی فیصلوں پر عمل پیرا ہوں۔

تہ نہ کہ وہی میں ہر حالت میں شریعت مطہرہ پر عمل پیرا ہوں کی فہم کی حفاظت ہے۔ آمین

اشترط فی النکاح

والکثر کرامت اللہ باقویؒ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد

النكاح لا يخلو من شروط الفصحة، والمختصر القاهر، مع حاشية التحقيق المنيرة

ص ۱۶۲ کے تحت،

(۱) ساری سیر (۱) اور (۲) کا نکاح پر کوئی اثر نہ رہتا ہے، جبکہ عورت کا عقد مرد پر واجب

ہوتا ہے

(ب) ساری سیر (۲) ان شرائط سے نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں، چنانچہ لازم الیقینا ہیں۔

(ج) توبلین طلاق سے اصل شرعاً ختم ہونے کا اثر ہے، اس لئے اس کے ساتھ احیدہ کے طور پر

مرد شرائط ملنے جا سکتی ہیں تاکہ نیا تصرف نہ ہو۔

(د) اگر شوہر نے بچی کو طلاق دی تو عورت کا سر بیس ہزار روپے اس نے طلاق نہ دی تو عورت کا سر بیس

ہزار ہے۔ کے سلسلے میں طلاق کے وراثت کو رد کرنے کے لئے صاحبین کے قول کو تقویٰ کے سے اختیار کیا جا سکتا

ہے۔ "لا نکل واحد منكما مفيد فوسمنا جميعا" اشرح وقلم حاشية الجلبی حصہ

النکاح ص ۱۶۸

(۲) سوال نمبر ۱۰۰۰ میں شرطیں حذیر اور لازم اصل ہیں گی۔

۱۰۰۰ کو ۱۰، ۱۰۰ کو ۱۰، ۱۰۰۰ کو ۱۰، ۱۰۰۰ کو ۱۰۔

(۳) اگر عورت نکاح کے وقت اپنے بولے والے شوہر سے یہ شرط لگاتی ہے کہ شوہر اسے لگی ہوئی

خدمت سے نہ روکے گا، یا کہہ لاتی مناسب خدمت لیا جائے تو شوہر خدمت سے نہیں روکے گا، تو یہ دونوں

کے سرورہ قضای اور ساری سیر کے پیش نظر شوہر کے لئے اس کی پابندی ضروری ہوگی۔ اور اگر عورت کی

جہد ضروریات پوری نہیں کی جا سکتی، اس پر شوہر کے حکم کی تعمیل ضروری نہیں ہے۔

اشتراط فی النکاح

مولانا محمد توحید مظاہری

۱۔ حد نکاح میں کوئی ایسی شرا میں کا خود حد منقطع ہو، لگانے سے نکاح منقطع ہو جائے گا اور ہاں ہو گا اور اس شرا کو بطور صراحت شرا کیا جائے گا۔

۲۔ نکاح میں کوئی ایسی شرا لگانا جو منقطع حد کے معانی ہو تو شرا مل اور نکاح منقطع ہو جائے گا۔

۳۔ حد نکاح میں کوئی شرا لگانا جو منقطع حد کے مطابق ہو نہ معانی ہو، مثلاً صحت کا یہ شرا لگانا کہ مرد اس کی موجودگی میں دوسرا نکاح نہ کرے گا۔ یا بیوی کو اس کے آہل و عیال میں رکھے گا۔ تو ایسی شرا کی پاسداری شوہر پر لازم ہوگی، صلیۃ چ ۱ ص ۱۳۶۔

(الف) دوسری قسم کی شرا لگانا شرعاً مانع ہے، اس طرح کی شرا لگانے سے نکاح منقطع ہو جاتا ہے اور ایسی شرا کا بطلان حد فسخ فریق کے لئے لازم و ضروری نہیں۔

(ب) تیسری قسم کی شرا مستحب ہے لازم و مانع ہے اور حد نکاح جائز ہے۔

(ج) حد نکاح کے وقت صحت اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا اختیار ہوتی ہے اور شوہر اس کو تسلیم کر لے تو شرا ایسی شرا کہ شوہر طلاق کہتے ہیں شوہر طلاق کا مسئلہ صحت اور حق تعالیٰ سے یہی مشورہ، تعلیم الصلیۃ النہجۃ میں ذکر فرمایا ہے۔ سوال میں دونوں تمام فروع کا فقہ کافی اشدی جواب اس میں موجود ہے اس مسئلہ میں کاہن نامہ کے مسئلہ تحریر فرماتے ہیں کہ اس رسالہ پر فقہاء عام میں کی تصریحات موجود ہیں اور

اشتراط فی النکاح

مولانا محمد اختر کاظمی

نکاح یعنی رشتہ ازدواج ایک ام ترین رشتہ ہے اس کی درجہ نگاہ ننگی کی جتنی درجہ نگاہ کا اہم ہے ۔
 نکاح سے مقصود یہ ہے کہ میں اپنی نکاح کے ذریعہ سے پاک و صاف باہمت زندگی سر کریں گے ۔ ماہرین کی
 طرح شہوت رانی اور ضعیفہ چار کرنا مقصود نہیں ہے ۔ بلکہ اپنی کے ساتھ مستقل رہنے سے ۔ بہا کرنے کا
 ارادہ ہے ۔ فقہائے متقدمہ میں کتاب و سنت کے جامع کو کہہ کر اور اس سے اتنا کر کے لگائی ہیں ۔ جس کے لغو سے
 عرف میں نکاح مستند ہو جاتا ہے اور جن کے پاسے جانے سے نکاح کا ثبوت ہو جاتا ہے ۔ ۱۰ جتنا حلیہم فیما
 تم احکم بہ من معہ الفریضۃ ان اللہ علیہم صلیم حکیم ، ترجمہ اور اس مقدمہ کے پاسے میں جس
 پر تمام کے مقرر ہو جانے کے بعد اہم و خاصہ اور کوئی عرصہ میں سے ایک حصہ مقرر ہوا ہے والا سے اور بڑا حکمت
 ۱۱ سے سورۃ النساء الفیضۃ ۴۴ اس آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ صرف مقررہ کوئی ایسی شے جس سے جو ایک مرتبہ
 رہ جائے اسے اس میں نکاح کی تفسیر ہو سکتی ہے ۔ اور اگر میں اپنی اپنی رضامندی سے اسے نکاح لانا چاہتے ہیں ۔ یا
 باہل صاف بھی کر سکتے ہیں ۔

۱۲ (۱۲) اور میں دیکھتا ہوں کہ ان کے لئے سے مولانا صاحب سے کہہ رہے ہیں کہ اس کا مفاد ہے ۔ درست
 سے آدمی سال میں لے لے سے صاحب کی ضرورت ہے ۔ اور وہ اس کی بہت سی ضرورت نہیں اور بہت سی ۔ بیش
 یہی ہیں جس پر غوری خود کی ضرورت ہے ۔ جس کے ذریعہ وقت کی ضرورت پوری ہو جائے ۔ اگر مولانا اور میں میں

لا یستحل بالشروط المفسدة شامی ج ۲ ص ۳۵۳ - نکل میں کوئی صلا اور بطلان نہیں آتا، اصلہ
المتکوی ص ۱۱۱ مترادف میں درست میں اگر شرط چوبیسہ نہ کرے۔

(۳) شرط طلاق شرعی ہوں کو چار کرنا واجب ہے اور ۴ غلط شرعی ہوں کو چار کرنا واجب نہیں۔
شوہر پرین کو دیا تو پار کر، ضروری ہے (۱) ایہا الذین اوفوا بالعقود لے ایمان والوں پہ حدوں کو چار کر دو شوہر
پر وصہ نقل کا گناہ ہوگا۔ یہ گناہ جنت سے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احق الشروط ان توفوا
به المحدث اگر شرط میں ایجاب و قسوں کے وقت پیش کی گئی اور پیش بھی لائی گئی جانب سے کسی گئی اور عائد
لے مکتوب آپ تو اور صورت غلط دوزی صورت کو اجید رہے گا۔

اور اگر شرط قس اور نکل پیش ہوں یا بوقت نکل اور شوہر لے پیش کیں اور لڑکی کے اوپر نے قسوں کو پر تو
س صورت میں طلاق دوزی کر لے یا کسی قسم کی طلاق نہیں پڑے گی
متکوی دارالعلوم قہیم ج ۲ ص ۳۷۵

(۴) متد نکل کے وقت طلاق دے کا اعتبار شوہر ہی صورت کو دیتا ہے یا کسی مرد کو دیتا ہے جس کو اختیار
دیتا ہے اسے ضیاء کے مشتمل کرے لائق ہے عفت المفسد ج ۲ ص ۳۶۶
اور اگر میں صورت کو اختیار دیتا ہے تو اس سے رجوع میں کر سکتا۔

و ۷ یرجع من فوس الطلاق الى امرائه من لان التفویض فیہ معنی الیمین و الیمین
تصرف لازم فلا یصح رجوعها، شرح نقایہ ج ۲ ص ۳۶ و حدیث

اور اگر عورت کے طلاق کسی غیر سے کے ہاتھ میں اختیار طلاق دیا ہے تو اس سے رجوع کر سکتا ہے۔ وہی
ضریح و یرجع الزوج من مٹی شہ، سوء کلان ضررہا، او شخصاً آخر لانه انما استمكن لغيره
لیكون التصرف له لا علیه فلو لم يسه له فقه الضرر، شرح نقایہ ج ۲ ص ۳۶ اس سے کہ یہ نہیں
ہے لہذا لایکل سے اس کو رجوع کر سکتا ہے۔

(۵) عورتیں پر شوہر کی طاعت لازم ہے اور عورت کے باہر نکلے پر اور طاعت اسے پر پڑتی مانتا
سے اور شوہر پر عورت کا نفلی وقت لازم ہے جبکہ وہ نفلی عورتی اسے اور میر من کے حکم کے ٹھہرے گئے۔
خارجہ میں بہتہ شامی باب النفقة ج ۲ ص ۳۷۷ ۴ عورت کا کسی وقت شرط سے ۱۰ دن ۱۰ دن
کے ساتھ ساتھ سونا چوڑا دے یا حق نکاحی اسے یا سترم ۱۰ اور میر مرد کے ۱۰ دن اسے میں کہ نہ ملے یا ۱۰ دن
کے ٹھہر رہا ہے اسے ۱۰ دن کے پہلی ۱۰ دن اسے ۱۰ عورت ۱۰ مترادف میں اس کو میں ۱۰ عورت اس سے

اشتراط فی النکاح

مولوی نوشاد عالم کا مس ۵

یہی شرط اس کے درمیان کسی طرف پر کوئی ہی ارادہ ہے۔ ہر ایک طرف نکاح سے ہر ارادہ کسی طرف ہے۔
۱۔ ہوتی ہے اس کو شرط کی صحت میں ہر نکاح کے وقت ذکر کرنا چاہیہ ہر طرف سے شرط کا لگانے سے وہ لگائے
تہ کوئی اور وجہ کہ وہ یہی شرط میں ہر نکاح سے وجود میں آتی ہے۔ چاہے اس کا ذکر ہو یا نہ ہو

باب الشروط فی النکاح وہی قسمتان صحیح و فاسد۔ فالصحیح نوعان احدهما
یقضیہ المقدمہ کتلمیم المراءۃ الیہ و تمطیکہ من الاستمتاع بہا فہذا الشرط لا یؤثر فی المقدمہ
و وجودہ کمدومہ الشرح الکبیر ج ۴ ص ۱۵۶

وقت شرط نکاح یہی شرط لگے کہ شرط نکاح سے یہاں ہونے والی ارادہ کے خلاف ہو۔ مثلاً جوہر نکاح
کے وقت یہ شرط لگے کہ باہمی کا ہر ایک طرف اس کے ذمہ نہیں ہوگا۔ یہی تمام شرطیں داخل ہوں گی اور نکاح
معدوم ہوگا کہ ہر ایک طرف سے جو شرطیں ہیں، ان میں سے اس کی کچھ نہیں لگی ہوں۔

القسم الثانی ما یبطل الشرط و یمسح المقدمہ مثل ان یشرط ان لا یموت لہا۔ لان تضمن
استقامۃ حقوق زوجہ بالمقدمہ قبل استقامۃ فلم یمسح کما لو استقدم الشفیع شفعہ قبل البیع منسئ
لاہن قدامتہ ج ۴ ص ۱۶۵

وقت شرط نکاح یہی شرط لگنا، جو کہ اور اور میں صحت میں کسی شرط کے واسطے میں نکاح ہو، مثلاً باہمی یہ

شرط لگے کہ اس کی سزاؤں میں شوہر دوسری شادی نہ کرے گا۔ یا اس کو اپنی مرض سے باہر نہ ملے گا۔
ایسی شرطوں کا بھی شریعت میں کوئی اعتدال نہیں کیونکہ یہ محض ایک وجہ سے مسکن تکمیل شوہر پر لازم نہیں
الشرح المصنوع ج ۷ ص ۱۵۷۲

ج۔ مطلقانہ کے وقت اگر عورت یہ شرط لگے کہ اس کو اپنے دو پہل و حق اے اے حق ہوگا یا عذر
نظر ثانی میں مطلق و حق اے اے حق ہوگا۔ اور شوہر اس شرط کو قبول بھی لیتا ہے تو عورت کو مطلق و حق
ہو جائے گا اور عورت نے اس اختیار کو ختم کر کے مطلق مرد کو ہوگا نہیں ضروری یہ ہے۔ شرطوں سے مستعد
نکلنے کی طرف توجہ ہو اور شرط کا اعتبار نہ ہوگا۔

نکحھا علی ان امرھا بیدھا صح۔ مقید بما اذا اہتدات الصواب اما لو بدھا الزوج ۷ تطلق و
لا یسیر الا امر بیدھا خاص ج ۲ ص ۵۳۲

نکلنے میں شرط کی تین صورتیں ہیں

۱۔ شرط نکلنے سے قبل شرط لے ہو جائے اور اس کی تحریر پر طہین کا وقت ہو جائے۔ ایسی شرط میں وقت
قابل قبول ہوگی جس میں اس کی سبب نکلنے کی طرف کی جائے اور بوقت نکلنے اسکی توثیق کی جائے۔ (اور مطلقانہ ۷ ص
۱۵۷۲)

دوسری صورت یہ ہے کہ بوقت نکلنے شرط لگائی جائے۔ ایسی شرط کے صحیح ہونے کے لیے ضروری یہ ہے
کہ شرط کی سبب عقد کی طرف ہو۔ نیز اس میں لفظ پہنچ یہ ہے کہ ایجاب مشروطہ اور قبول مرد کرے یعنی عورت
شرط لگائے اور مرد اس کو قبول کرے۔ اور شرط کا اعتبار نہ ہوگا (شالی ر ۷ ص ۵۳۲)

۳۔ نکلنے کے بعد طہین کی طرف سے کوئی شرط نامہ تحریر کیا جائے یہ شرط بھی قابل قبول ہے لیکن چونکہ
نکلنے ہو چکا ہے شوہر کو تمام حیالات حاصل ہو چکے ہیں اس لیے کسی بھی شرط کی تکمیل و توثیق کے لیے شوہر کی
رضا مندی ضروری ہے (الغلی ر ۷ ص ۱۵۷۲)

تین چوتھ صورت یہ ہے کہ عورت کے ساتھ مزید احتیاط کے لیے کچھ قیدیں حاصل مابین شوہر و عورت
و مطلق کا ہے مابین ۱۵۷۲ ص ۱۵۷۲

دور حاضر میں صرف اس کے ساتھ بدو اسوگ کوئی نئی چیز نہیں، اس نئے بوقت قدر قدر کی لسی شریطان کی حالت جس سے شوہر کے حکام میں کمی ہو سکے، شادی جی یہ شریطان کے کہ اگر اکل دی گئی تو صرف ۱۵ ہزار رو۔ دی ہر روز، تو فی شرطیں اگر تکمیل کو دی گئیں تو سر میں ہوگا اور اگر اس کی تکمیل نہ کی گئی تو پھر صاحبین اور دام بڑے صنف کے مابین اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی سر میں (۱۵ ہزار رو) لازم ہوگا۔ فقہ کی کتاب میں اس قسم کا ہرگز نہ ہے۔ مگر جی یہ شریطان کے کہ اگر اس کو آہانی وطن میں رکھے گا تو صرف ۱۰ ہزار رو۔ ۵۰ ہزار رو ای طرح اور دوسری شرطیں۔

ترجیح ہیں تک اکثر کا ناقص خیال ہے کہ صاحبین کے قول کو جی چاہئے، کیونکہ وقت امانت میں جب تک اس کی مٹائی ہے، وہ ضرورت ہو جائے، اس سے کہ وہ کی طرف سے دی جانے والی طلاق کے حوالہ میں کوئی ہو سکتی ہے۔

ان خالفاً ابا حنیفہ فی ذلک فان كان اختلافهم اختلافاً جسيماً و زمان كان قسماً بطاهر
العدالة فاحتمل بقول صاحب التفسير احوال الناس في التزوية و الجماعه و نحوه فيستدرك
قولهما لا اجتماع المتأخرين على ذلك، و فيما سوي ذلك قال بعضهم بتعسير المستبد و يعقل
جداً يصح اليه و اجماع الفتوى قاضى ضاى ج ا ح ۱۲

سوال ۳۰۔ اگر بوقت نکاح ہوئی یہ شریطان کے نکاح کے بعد اس کو سفر کرنے کا حق ہوگا، یا پہلا نکاح دوسرے خلاف شرع کام کرنے کی بابت ہوگی، اور شوہر کو روکے کا قتل اختیار ہوگا، جسے شوہر قبول بھی کرے یا نہ کرے، تو یہ شریطان غلام ہے، لیکن مستند ہو جائے گا۔ بدو کہ وہ شرطیں کی تکمیل مراد پر غلام نہ ہوگی۔

والله اعلم بالصواب۔

اقتباسات

تفصیل فی النقد، اور تربیت تھوڑی، دو علماء کے طالب کے مقالات سے منتخب ہیں۔

نہیں اگر اس میں شریعت کی جانب سے کسی امر مشروع کا انکار لازم نہ رہا ہے اور ایسے اور ایسی چیز کو حرام قرار دیا لازم کہا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مومن قرار دیا ہے۔ شریعت کی جانب سے ایسا کی بناؤت نہیں ہے کہ جس چیز کو مشروع یا ناجائز اودھائے اپنی طرف سے قبول و کفر کا حرام قرار دے۔ چنانچہ سورہ نکریم شہ ہے:

لَمْ تَحْرِمُوا مَا حَلَّ اللَّهُ لَكُمْ مَعَهُ صَدَقَ ۝۱۰

لہذا ایسی شرطیں نہ لگائیں کہ اپنی طرف سے نہیں کئے گا اور اس کو پورا کرتا بھی نہیں کہے۔ نہ مذہب و مبروری نہیں ہوگا۔ لہذا انک لے حضرت معمر کی روایت نقل کی ہے۔

" مَا لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا بَيْنَ الْمَصِيبِ مَثَلُ مَنْ أَمَرَ بِالشَّرْعِ عَلَى رُؤُوسِهِمْ لَا يَسْرِجُ بِهِمْ مِنْ يَدِهِ فَقُلْ مَعَهُ جَنَ الْمَصِيبِ وَبِشْرَ بِيَهُمْ لَا شَاءَ ۝۱۰ وَ لَمْ يَنْ أَمَرَ بِالشَّرْعِ عَلَى رُؤُوسِهِمْ لَا يَسْرِجُ بِهِمْ مِنْ يَدِهِ فَقُلْ مَعَهُ جَنَ الْمَصِيبِ وَبِشْرَ بِيَهُمْ لَا شَاءَ ۝۱۰ وَ لَمْ يَنْ أَمَرَ بِالشَّرْعِ عَلَى رُؤُوسِهِمْ لَا يَسْرِجُ بِهِمْ مِنْ يَدِهِ فَقُلْ مَعَهُ جَنَ الْمَصِيبِ وَبِشْرَ بِيَهُمْ لَا شَاءَ ۝۱۰"

صاحب حنائی نے وضاحت کی ہے کہ امر مشروع کو لینے اور منع کرنا۔ چونکہ ایک احبار سے شریعت سے نکلنا کی صہوت پائی جاتی ہے اس لئے یہ درست نہیں ہوگا اور حد نفع دست ہوگا۔

" فَالْشَّيْخُ صَحِيحٌ وَ لَنْ لَمْ يَنْ شَرْعَ مِمَّ الشَّرْعُ وَ مِمَّ الْمَصَافِرَةِ وَ مِمَّ الْمَصَافِرَةِ فَاصْبِرْ ۝۱۰"

تہذیب العلم من الامور المشعور " حفاظة على المصالح ص ۲۸۱

بعض علماء کرام کی اجتہاد دیتے ہیں کہ جب غور لے شرع نہیں کرلی۔ اس کی ضرورت میں دوسرے علماء ہیں کہ کہہ گئے۔ یا اپنے بانی وطن سے باہر نہ ہونے کو قابل کہنے کے کہ اس کا چر کرنا مبروری ہوگا۔ چونکہ کلچر دوسرے مکتوب کی طرف شہدائے سے فہم میں ہوتا۔ لہذا احبار دست ہوگا تو اس شہدائی درست قرار دیں گے۔ اس سے زیادہ میں ہیں سے کسی ایک کو طبع حاصل ہو رہا ہے۔ ہر مابقی کے کھائے ہے

وَمِنْ الشَّرْطِ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى الْفَائِدَةِ الَّتِي الْمَرْغُوبُ مَثَلُ أَنْ يَشْتَرِطَ لَهَا ۝۱۰ يَسْرِجُ بِهَا مِنْ ۝۱۰ وَ لَمْ يَنْ أَمَرَ بِالشَّرْعِ عَلَى رُؤُوسِهِمْ لَا يَسْرِجُ بِهِمْ مِنْ يَدِهِ فَقُلْ مَعَهُ جَنَ الْمَصِيبِ وَبِشْرَ بِيَهُمْ لَا شَاءَ ۝۱۰ وَ لَمْ يَنْ أَمَرَ بِالشَّرْعِ عَلَى رُؤُوسِهِمْ لَا يَسْرِجُ بِهِمْ مِنْ يَدِهِ فَقُلْ مَعَهُ جَنَ الْمَصِيبِ وَبِشْرَ بِيَهُمْ لَا شَاءَ ۝۱۰"

تہذیب العلم من الامور المشعور " حفاظة على المصالح ص ۲۸۱

نہیں چونکہ اس سے امر مشروع کو لینے اور منع کرنا لازم کہا ہے۔ لہذا دست نہیں ہے۔ لہذا ام ابو حنیفہ النعمان و امام شافعی کے قول کو ترجیح حاصل ہوگی۔ لہذا اگر کسی امر مشروع کو حرام قرار دے تو لازم نہ ہوگا۔ لہذا امر مشروع کی پابندی میں کوئی حد نہیں ہونا چاہیے۔

مشروط نکاح کی شرعی حیثیت

مولوی انور حسین چترالوی ؒ

نکاح کے ساتھ مادہ کہہ شرطوں کے جنوں لمسوں کے جوابات اہل کے ہائے ہیں۔

جواب۔ ایسی شہداء جس کے لئے کسی فرق پر کوئی نئی اور دہری مانہ نہیں، دہری بکے نفس سے نکاح سے ہی وہ دہری مانہ ہوتی ہے، اسی کو شرط کی صورت میں منہ نکاح کے دلت ذکر دیا گیا تھا۔ مثلاً بیوی کا یہ شرط لگانا کہ اس کا غلط طویر کے اور ہوگا، یہ بیوی کی طرف سے ایسی شرط ہے جو بغیر ذکر کئے بھی شوہر کے اور لازم سمجھا ہے ایسی شرط لگانا اور ذکر و عدم ذکر نہ ہے۔ چونکہ عدم شرط کی صورت میں بھی یہ نئی شوہر کے شرط لازم ہوتا ہے۔ چونکہ قرآن کریم میں امر مذکور لایا گیا لیکن فیہ فیہ من سمعہ الخ، الا سریا بکے وحلی المولود لمد ذقین و مسودتوں پہ معروف اللہ رزق و کسوت دو ہیں، صلات میں ہے، ایک بعد نکاح جب کہ بیوی اپنے اوپر شوہر کو قدرت دے جسے اور صراحت میں، حفظاً فی صلیح القہر۔

امام ابو حنیفہؒ کا نظریہ، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطب الحسن، فقال اتقوا اللہ فی السہ ما بینہم من منہم، اخفتموہن بامانۃ اللہ و استعانتم فی وجہہن بعلمتہ و لہن ما لکم و ذقین و کسوتین بالمعروف اور ابو یوسفؒ کا خود سن المثنیٰ (تفسیر ج ۷ ص ۱۳۳)

اما الاجماع فاتفق اہل العلم علی وجوب نفقات الزوجات علی ازواجہن لانا لافوا

بانیس : " النضر منہ " دُعرہ ابن المنذر وغیرہ۔ وغیرہ سب سے الجبرۃ و عوان المیرۃ
میسوسۃ علی الزوج یصلحہا من النضوب و الاکتساب فلا یدور ان ینفق علیہا کما لعلہ مع
سیدہ "

و جملة الامر ان المرأة اذا صلحت نفسها لیس الزوج علی الوجه الواجب علیہا . فلیہ
صلحہ بصلح حاجتہا من ماکول و مشروب و ملبوس و مسکن المکنی . ابن قدامت ج ۴ ص ۵۶۲
ذکر فی الخلاصة قال عشاء عدلت سمعہ من النفقة . قبل . النفقة فی النکاح و المیرۃ
و المکنی " قبلوا نفقة النحر توجب علی النحر بدسبب ثلثة . بالزوجیۃ . و القرابة و المکلف .
شاید وجوب نفقہ کے مسئلے میں فی النفقة جزاء الاستیسان عقل سے کچھ سمجھوسا ہوگی
مقصود نفیرہ کا نہ نفقہ علیہ البہر الواقع ج ۲ ص ۱۵۱

اگر کہئے داخل قرن دہدیت و بلکہ ہر یک سے وضع طریم مطوم ہو گیا کہ زبانت کاخذ لوجروں پر
شریت سے ارم کیا ہے۔ اندہ ہر حال میں طوہر پر لازم ہو کر ہے گا شرط اس کے لگائی جائے جائے گا۔
۷۔ نیز کسی دلائل سے قضاہی کا جواب ہوتا ہے کہ لکیر کے وقت کسی قرن کا ہی شرط لگے۔ جس کا
مقتضی نکاح سے پہلے ۱۲ سالے میں کسی اور لڑکی سے طریم ہو . مثلاً طوہر کا نکاح کے وقت یہ شرط لگائی کہ یوں کا نفقہ
میں کے اور جس ۱۲ سالے میں طوہر ہے جس سے قرآن دہدیت کے حکم کو فقیر لفظ ہوتا ہے اور یہی شرطیں ۱۲
سالہ و یوں کے حکم کو جس لڑکی میں باطل اور دہدیت میں بدھن سمجھ ہو ماسہ کا لڑکی پر نفقہ بھی واجب ہوگا .
چنانچہ ۱۰۔ المصنف فی ہدیہ خیر المجمع ج ۲ ص ۱۶۲ ج ۲ ص ۱۶۲ پر قائم یہ لفظ لگایا کہ کسی شریعت کو پر
ر ہوگا کہ فقیر حکم نہ درمور نہ ہو چنانچہ عدالت لفظ فرامین " لا جہل ان تنکح امواتہ بطلاق اخریہ
کے تحت عدالت آتی ہے " وخصمن هذا تصدیقہ لسمع اللہ و رسولہ . الاصل عدم وجوب خدی کوئی بھی
یوں شرطہ جس سے شرط لازم نہ ہو چنانچہ کہ اگر وہ خود ہوگی . نہ کہ نکاح سمجھ ہوگا . اور فقہی میں اس کا لزوم
میں درمور سے گا جیس کہ جس پر کہ یوں کو نفقہ طوہر کے بار ہے گا۔

فقیر . قسم نکاح کے وقت کسی قرن کا کوئی لڑکی شرط نہ کرے گا . ۱۱۔ الحد ۱۲۔ میں سے کسی کے اور میں
میں آتی ہے جس کے نتیجہ میں کسی قرن کو جہان میں مصلح ہوتا ہے جو غیر مشروطہ نکاح کی صورت میں مصلح سمجھا
تا اور دوسرے قرن پر لڑکی یا اور لڑکی طاف ہوتی ہے ۱۲ فقیر مشروطہ نکاح کی صورت میں طاف . لیکن
احدوت کا یہ شرط لگایا کہ ہر کسی کے سوچوں میں دوسرے نکاح نہ کرے گا یا لڑکی کو اس کے . بلکہ دخل سے نکاح

اُکس اور مکہ میں سے جیسے گا۔ بلکہ وہیں رکے گا۔ یہ تمام شرطیں ایسی ہیں جو عام میں لازم مشروطین کی ہیں۔
 کہ یہ تمام شرطیں لازم ہیں۔ البتہ نکلنا صحیح ہو جائے گا۔ چونکہ شرط دوم لازم سے نکلنا لازم نہیں ہوتا، بلکہ ممکن صحیح
 ہوتا ہے۔ اور وہ شرطیں لازم ہیں۔ نہیں ہیں۔ ان میں سے شرط دوم لازم سے نکلنا کی صحت پر کوئی اثر نہ ہے۔
 ہوگا اور۔ یہ لازم نہیں ہوتا۔ بلکہ نکلنا ہی صحیح صحیح و سالم مستند ہو جائے گا۔

و به قال ابو حنیفہ و مظاہر حلیۃ العلماء فی معرفۃ مخاصب الفقہاء ج ۶ ص ۳۳۹.

معاذہ ج ۱ ص ۱۵۱:

نکاح میں لگائی جانے والی شرطیں

مولوی محمد شرب الدین ابن ابراہیم سیہلی د

فرہین کا عقد کے مطابق شرط لگانا

نہ بین میں سے کسی نے ایسی شرط لگائی جس سے فرہین پر نئی قسم داری جائے نہ بوقی ہو بلکہ عقد نکاح ہی سے وہ متولی و فرائض فرہین پر لازم ہو گئے ہیں یا نئی قسم داری تو نہ ہو دبی ہو مگر ان شرائط کو شریعت مقتضیات عقد کے خلاف نہیں سمجھتی ہے، مگر جو شرط لگائی جائے کہ اس شرط پر نکاح کر دیا جائے کہ میری بیوی کو رہنا سہا میرے ساتھ ہی ہوگا، یا پھر صحت اس شرط پر نکاح کرے کہ اس کے قیام کو، کا انجام ظہر کرے گا، اس کا مارہ من معاشرت یا چھوڑ دے گا، تو نہ کہ تمام شرطوں سے، نکاح میں کوئی غرق نہ آئے گی، وہ صحت پلائی ہو نہیں گئی شرط لگائی واجب العمل نہیں ہے، صاحب عقد اسے فرماتے ہیں۔

و من الشروط ما يجب الوفاء بها و هي ما كانت من مقتضيات العقد و عقايد و لم
تتلحق بتقييد السلم و سوله كما شرط ما كرموف و الاتفاق عليها و عسوتها و سكتها
بالمعروف و انه لا يقصر في شئ من حقوقها و يقسم لها نفقها و انها لا تنزع من بيتة الا
باجد و لا تنشر عليه و لا تسوم بطوعا بغير اذن و لا تنكح من بيتة الا باذنه و لا تصرف في
شئ الا برضاة و نحو ذلك، عقد المنة، ۹، ۲۴، ۲۵، ۲۶

وہ شرطیں جو مقتضیات عقد و نہ سند نکاح میں داخل ہوں ان کا اجرا کرنا واجب ہے، لیکن اس شرط پر کہ وہ

نکاح میں نفقہ، سکینی اور کسوہ کی شرط لگانا

مولوی محمد عارف مٹھریؒ

ایسی شرط جن کے دور رس کسی فریق پر کوئی ہی ذمہ داری نہ نہیں ہوتی بلکہ خود احمد نکاح سے ہی وہ نذر ہو جاتی ہیں۔ بی کے ذکر سے نکاح صحیح ہوگا اور بی شرعہ کا کوئی اجید نہ ہوگا۔ کیونکہ غرض سکینی اور کسوہ ایسی نہ۔ دامیایں سبھی صحابہ شریف تو ہر پر لازم ہیں۔ فریقہ مذکور ہے۔

و علی المولود منہ روز تھن و کسوہ کن بالمصروف البقرة ۱۶۶۶

بچے کے والد پر بی کی بی کا نفقہ اور کسوہ و دان کے مطابق واجب ہے

اور

و استوفون من حیث استلکم المطلاق ۱۶۶۷

میں پھرنے کو بھی واپس لگو جہاں تم سے آؤ۔

بی بابت نفقہ کے مسئلہ میں اگر عورت پر شرط لگنے کے شوہر اس پر لازم ہو رہا۔ مثلاً بطور نفقہ مریح کرتے رہے گا۔ تو یہ جو حق فرماتے ہیں کہ ایسا نکاح جائز ہوگا۔ اور عورت کو رواج کے مطابق نفقہ ملے گا۔ قاضی

حسن علی صاحب دہلوی ج ۱ ص ۱۶۶۱ فصل فی الشکاح علی الشتر ۱۶

کسی ذمہ داری سے گریز کی شرط

کل کے وقت اس شرط لگانا جس کا مقصد قلع سے بچا جانے والی کسی ذمہ داری سے گریز اور ۱۰۰ فیصد شوہر کا یہ شرط لگانا کہ پہلی کاغن و نقد اور سر اس کے اور نہیں ہوگا اس طرح کی شرطوں سے نکاح قاصد نہیں ہوگا اور شرط کا سر ہم قراؤ پئے گی، بیوی یہ شوہر سے کسی نے یہ شرط لگائی کہ مرنے کے بعد قلع میں کا کوئی دوسرے کا وارث نہیں ہوگا۔

3/11

ظاہر قرآن بن کاغذی قلع فرماتے ہیں۔

رجل تزوج امرأة - ملحقاً لا تزوج ولا يرثها - جاز النكاح ويصح الوثاق وحوالہ صحاح ۱
کسی آدمی نے ایک عورت سے اس شرط پر شادی کی کہ نہ ہی بیوی وارث ہوگی اور نہ وہ بیوی کا وارث ہوگا تو یہ نکاح جائز ہوگا اور وہ دونوں ایک دوسرے کے وارث نہیں گئے۔

فتاویٰ ہدیہ میں ہے

رجل تزوج امرأة بالف مملو ان لا يرثها مملو ومهر مملو مائة كان له الف والنكاح
الصحیحۃ چ ۱ ص ۳۰۹ فصل فی الشروط فی النہر:

کسی آدمی نے ایک عورت سے ایک ہزار سر پر شادی کی جس شرط کے ساتھ کہ وہ نقد نہیں دے گا اور اس عورت کا سر ۵۰۰ ہے تو عورت کو سر کے ایک جزو اور خیر بھی ملے گا۔

اسی طرح شوہر نے اگر یہ شرط لگائی کہ کل میں سر کو کوئی ترکہ نہیں ہونا چاہیے تو اس طرح کی شرط کے بارے میں صاحب گنج ذہن شاکر بن سلیمان فرماتے ہیں۔

و هكذا صح فيه لا يصح النكاح مع فقي النهر ويصح الوثاق انما انهر چ ۱۰

تقویض طلاق کا مسئلہ

مولوی محمد نجیب مظاہری ؒ

جس میں اسلئے خود سے یا دوسرے کو دیکھ بنا کر حوریت کو طلاق دیا ہے ہی حرج شریعت کے اس کو بھی
ماد قرار دیا ہے کہ حور حوریت کو کہنے اختیار طلاق کا ایک باب ہے۔ جیسا کہ طہر سرخس فرماتے ہیں۔

لأن التزوج صائب لا مرد ما خالفه ومثلها بهذا اللفظ ما هو مطلوب فيصح منه ويلزم حتى

لا يثبت الزوج الزوج کے۔ المسعودی ج ۱ ص ۷۳۸

اس مسئلہ کے اثبات کے لئے فرمایا گیا یا۔ علیہ النبی علیہ السلام کہ اگر کشتہ ترمیم کی صورت میں
سب احادیث کے بغیر کہنے میں طلاق کا زبردستی اختلاف ہے اور قولی ارجح بھی ہے کہ یہ بیٹ بھی تو یہی
کا ذکر نہیں جیسا کہ طہر سرخس نے حسب امر کے ج ۱ ص ۷۳۸ پر نقلی لکھ کر دیا ہے۔

”وهذا هو الصواب المتفق عليه بهذه الآية وهو ظاهر لأنه عليه السلام لم يفسر ما في إيقاع

الطلاق بنفسها وإنما فسرها على أنها احتكوت ففسرها أحد ثلث لها حلاق بقوله تعالى فتدلين

دستھن الخ

امد از دستہ آثار و ملامت و قولہ فتدلیں کا ثبوت بالمتفق ہے جیسا کہ مصنف عبد الرزاق ابن ابی شیبہ میں
اس کی تفسیر سواد ہے۔ لہذا یہی (مصرعہ) مذکور کہ طلاق کا حق تو شوہر کو ہے تو بجز حوریت کی طرف منتقل کیوں

ہو رہا ہے۔ صاحب دائع ہے کہ ایک اجماعی مسئلہ ہے نیز اس میں عورت کی طرف علی الاطلاق تک کا انتقال نہیں ہے بلکہ کلیت میں شرکت ہونی ہے۔ یہاں یہ ہے کہ توہین کے بعد عہد کو طلاق دینے کا اختیار ہوتا ہے۔

بہر حال یہ توہین یا تو مطلق طلاق کا اختیار دیا یا شرطاً کے ساتھ طلاق کا حق حاصل کرنے کا ہے، نہ صرف یہ بلکہ شکلی جاذبہ۔ آئے دی صورت میں یہ صورت توہین کا زمانہ سے گنا ضروری ہے۔ اور بقیہ دو صورتوں میں کہنے کیجئے دراقوں کا اختیار ہے۔

چنانچہ اس سلسلے میں اور تعداد کی حدود سے یہی صورتیں مستند ہوتی ہیں کہ یا تو توہین نفس اور نکاح ہوگی؛ لہذا عقد نکاح کے بعد توہین کا سال پیش آئے۔ یہ ایک کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

صورت اول اور ثانیہ میں کچھ شرائط و قیود ہیں۔ صاحب ہے کہ بعد صورتوں کی تفصیل جان دیا جائے۔

صورت اولیٰ۔ کیا یہ یہ ضروری ہے کہ نکاح ہو گیا ہو، لیکن نکاح کی طرف اضاقت و نسبت کی جانے نہ تھی کہ طلاق نہ نکاح کے ساتھ نکاح ہو تو مستند بالطلاق شرائط کے تحت اسے اختیار حاصل ہوگا۔

چنانچہ طلاق میں مراعات یہ ہے

ترجمہ المؤلف لقوله لم ينعقد الا حصة اب ذھبت فانت طالق او الا حصة اب ذھبت فانت طالق

نکحت فانت طالق لقوله لا حنیبۃ اچ ۲ ص ۱۳۶

یعنی یا تو نسوی لایہ شکر ہو یہ نکاح کی طرف نسبت ہو۔ معلوم ہوا کہ اجماعی کو یہ نسبت الی الزیجر طلاق کا اختیار دینا صحیح نہیں ہے۔

صورت ثانیہ۔ اس میں شرط یہ ہے کہ اولاً نکاح میں ایکایک میں جانب عورت ہو اور اسے یہ شرائط نکاحی ہوں کہ اگر وہ نکاح کے ساتھ کرے۔ مگر اگر نکاح گت روز اگر مرد کی جانب سے ایکایک ہو اور بعد میں لوگ اسے کی نسبت سے مطلق یا شرطاً کے ساتھ توہین کا ذکر ہو تو یہ معتبر نہیں۔ چنانچہ علامہ چلانی نے تعلیکی کے تحت لکھا ہے کہ اگر مرد یا عورت پر یہ شرط کا عہد کرے۔ اسے شرط قرار دیا۔

مقوله انما ابتدأت المولا فماتت زوجت نفسي منك علي ان امری یہودی اطلاق شخصی علی اوہ او علی نفسی طالق فقال الزوج قبلت۔ اما لو بد الزوج لا تطلق ولا یسیر الامی جیدھا کما فی البحر الرضائی ج ۲ ص ۴۵۶

لیتے مگر عورت کی جانب سے ایکایک میں توہین کا ذکر ہو اور مرد نے اپنی جانب سے قبول کے ساتھ توہین کی زبانی کر دی ہے۔ یہی یہ توہین صحیح ہوگی۔

صورت ثالث۔ یہ بالکل توہین کے سلسلہ میں کوئی شرط نہیں ہے بالکل درست ہے۔

[illegible]

تتمه محبوبة على نفي التبر لانه هو الصلا لاسم الحق به طبع به عوقوت ج ٢ ص ١٤٤

ضروری نوٹ تھا۔ اس کے لئے قواعد بصیرت کے تحت ہر دو فریق کی رعایت فرمائی ہے جس سے ہر ایک کو اپنی صورت کی حاجت، وہاں فرمائی کہ وہ جوہر کی ہے جانا تا نہ بدلتی اور دھیلے دھنکے بغیر ہر طرح سے متعنا حاصل کرتے ہوئے نگاہیں نہ رکھتی ہے آگہ بلا وجہ مطلوب حاجت سے نجات حاصل ہو لیکن زانیہ ہر صورت کو بھی علی الاطلاق اس چیز کی اہمیت نہ دینے کو بیان فرمایا جس کی صورت یہ ہے کہ وہ انگوٹھیں کوئی یا مندرجہ ذیل نہ اپنے خضباتِ بڑات کے تحت معمولی معمولی بات پر تقریر کرتے گی جس سے مستحق شرع اللہ و طلاق کا قصہ قلم بوجہ نہ گا۔ لہذا تو یہی جی مناسب سمجھا کہ ضرور منظر ہونا چاہئے عطا ہے کہ صورت کو اسی ظاہر تکلیف پہنچے کہ طلاق کا اعتبار ہے کہ جس کی مصیبت و تکلیف اس کے گاہی اسی ظاہر کو ترک و ادائی دہی تو جس صورت میں صورت اپنی مطلوبیت سے علیحدہ رہے گی اور اللہ و طلاق کا قصہ شرعی بھی قرار رہے گا۔ اسی لئے حضرت ترمذی نے غیبتۃ البزور کے صرح میں مطلق ضروری منظر کا حوالہ نہ فرمایا۔ جس کا کالہ ناظر ضروری ہے۔

[illegible]

مَا بَعُدْتُ الْعِرْسَ إِذْ هُوَ إِذَا تَزَوَّجَهَا لَا يَحِلُّ إِلَّا مَرَّةً وَهِيَ هَذِهِ الزَّوْجُ فَقَوْلُ زَوْجَتِ بَعْضِ
مِنْكُمْ مَعَهَا هِيَ ابْنُ بَيْتِ نَفْسِي مَعَكُمْ هِيَ شَيْئٌ كَلِمَةً خَيْرٌ مِنْ بَيْتِ بَعْضِ جَارِيَةٍ أَوْ

أَشْرَاطُ فِي النِّكَاحِ

مولوی مجاہد الاسلام قاسمی،

۱۱۔ وہ شروط جو بالاتفاق مقتضیات عقد میں سے ہوں مثل کے طور پر عورت

کا بوقت نکاح یہ شرط لگانا کہ اس کا نان نفقہ کچرا اور مکان وغیرہ شوہر کے ذمہ ہوگا ان
شروط کا ایفاء شوہر کے ذمہ بالاتفاق واجب ہوگا۔ چنانچہ فقہ السنہ میں ہے۔

بعض شرطیں وہ ہیں جن کا ایفاء شوہر کے ذمہ واجب ہوتا ہے یہ شرطیں ہیں
جو مقتضیات عقد میں سے ہوں اور اس طرح کی شرطیں لگانا اکتاب اللہ اور
حسنت و رسول کے خلاف نہ ہوں گی جیسے عورت کی طرف سے اچھا

موقوف نقد ممکن اور کچھ ان شرطیں نکل جائیں اس میں یہ شرط لگائی جائے کہ فوہر میں کے حقوق کی ایک ہی
 دینی سب کے گاس کاں میں میں سے اس طرح تقسیم کریں کہ گاس کاں میں فوہر کے ایک سے یہ شرط لگے۔
 عادت میں اس کی عادت کھرتے میں لکھے گئے اس کے واسطے یہ عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 عادت کے بعد میں لکھے گئے اور میں یہ عادت کے واسطے میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 میں اور میں یہ شرط لگے۔ (۱۵۵۵) ج ۶ ص ۲۶

میں اس کی یہ شرط بلکہ دینی میں سے یہ ایک کو ذرا ہوتی ہیں کہ عادت میں عادت سے عادت میں
 ہے یہ عادت میں ہے

(وَلَمَّا مَلَكَ مِنْهُمْ رَجُومٌ وَكَانُوا مِنَ الْمَعْرُوفِ فَلَيْسَ فَوْسَقًا مِنْهُمْ) والآية
 اور ان کے سے قرآن میں لکھا اور ان کے میں سے یہ ہے کہ عادت میں عادت میں عادت میں عادت میں
 ۱۵۵۵ اور عادت میں لکھے گئے اور میں یہ عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 اور میں عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 کسی پر واجب میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں

شرط لکھا گیا۔ عادت میں سے لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 سے عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں

للمعروف ۱۵۵۵ ج ۶ ص ۲۶

نہج میں لکھے گئے ہیں

میں اور عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 اور میں عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 اور میں عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 اور میں عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 اور میں عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 اور میں عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 اور میں عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں
 اور میں عادت میں لکھے گئے۔ اور میں عادت میں لکھے گئے۔ علی اور میں

المعروف ۱۵۵۵ ج ۶ ص ۲۶ (المعروف ۱۵۵۵ ج ۶ ص ۲۶)

ذکرہ بالا حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر کا شردگانہ عدم اطلاق اور سر کا مچھ نہیں ہے۔

نیز فرمیں یہ ہے:

”وَلَوْ أَنَّ طَلِيقًا رَزَقَ ثَلَاثِينَ مِائَةً أَوْ مِائَةً أَوْ مِائَتَيْنِ لَمْ يَنْفَقْ ذُو سَمَةٍ مِنْ سَمَتِهِ أَبَتُوا بِمَوَالِكِهِمْ“

آیات:

”اور خیرین کے لئے چھ کھانا، پچھ کچھ لازم ہے، چھینے کہ طلاق کہے دست والا اپنی وسعت کے مطابق پورے
ہاں کے لئے تلاش کرو“

آیت بالا سے معلوم ہوا کہ شوہر کے ذریعہ کی کامر اور غلط واجب ہونا ہے اس لئے عدم اطلاق اور سر کی
شردگانہ درست نہ ہوگی، اسی طرح عورت کے لئے راز نہیں کہ سوتن کے طلاق کی شرد لگے چنانچہ اس کی
حکایت حدیث سے ثابت ہے۔

”من ابى امرأه من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة اتصال طلاق احتیاجاً
للمستعرج صحیفہا فامسا لہا فمرو لہا، فتج الباری ج ۹ ص ۳۶۹

ی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کے لئے طلاق نہیں کہ وہ اپنی س کے طلاق کا مطالبہ کرے۔ اس
کا پورہ معنی ایسا ہے کہ اگر کسی کے لئے یہ ہے کہ اس کے لئے عذر ہو چکا ہے۔

نیز حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے

”لا تقترع المرأة طلاقاً احتیاجاً“

عورت وقت تک اس کے طلاق نہ لگے

۲۔ پھر نہیں پس ہی اس وقت کے حق میں ہیں، جیسے عورت کی طرف سے یہ شردگانہ۔ اس
کا شوہر اس کے شوہر کے لئے دوسری جگہ شغل میں کرے گا۔ یہ عورت کو اپنے ساتھ سفر میں پس سے
ہائے گا کی طرح یہ شردگانہ کہ اس کے ہوتے ہوئے دوسرا نکاح میں لے گا، ان شرطوں کے پورے کرنے
لئے ہائے میں تھا، کے بیان قسے مختلف ہے سرحد (امام ابو صید) ایک شخص (شامل) کے بیان میں قسم
کی شرطیں گائے سے نکال چکا ہے کہ اور شوہر اس شرطوں کے پورے کرنے کا پابند نہیں ہوگا، بلکہ یہ شرطیں قسم
ہو جائیں گی، اس حدیث کی دلیل رسول اللہ کا فرمیں۔

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المصلون علی شروطہم الا شرطاً احل حراماً“

اور حرام حلال۔

دوسرا شرط اس کے واسطے فرمایا کہ مسلمان اپنے شرعاً لازم ہو کر ہوتے ہیں، مگر ایسی شرط نہ ہو جو
مردم کو مطلقاً نہ ملے تو عزم کر دے۔

اس لئے ایسی شرط لازم اور مستحکم نہیں نہج حرم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا،

قال شرط ليس من كتاب الله وهو باطل وان كان مائة مائة فلهذا فقد اختلفت في ٢٠ ص ٢٤
مصلحة العلماء ٢٠ ص ٢٤

جو شرعاً نفع الہی ہے نہ وہ باطل ہے، اگرچہ سو بیس کیوں نہ۔

امام احمد و غیرہ کے جہاں شرطوں کا یہ، کہ نامہ شرطوں کی ہو گا ہم ایسا کی صورت میں صورت کو نسخہ نکرو گا، فقہ
در عمل ہو گا، اس کا مسئلہ حق بن حنبل کی روایت ہے۔

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استوفوا الشروط في بيعوني به ما استمطعتم به

المفروغ

رحمہ اللہ! شرط علیہ وسلم نے فرمایا شرطوں میں سے زیادہ لیا، کے قابل وہ شرط ہے جس کے ذریعہ
فہم کہہ لئے فرج ملے گا۔

جواب - حدیث میں وہ شرط وارد ہیں جو قطعاً عہد میں سے ہیں چنانچہ علامہ نووی لکھتے ہیں،

امام شافعی اور سہروردی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث گھڑی سے ایسی شرطوں پر جو قطعاً آگاہ کے مضاف
نہیں مگر قطعاً عہد میں سے ہیں جیسے ایسا ملک در نظر شرط ہو گا، ص ۱۰۴ مجموعہ ج ۲ ص ۱۰۶ مخرج
المعتمد ج ۹ ص ۷۵۸

تقویض طلاق کا حکم

مولوی احمد نذرا تھانی

تقویض طلاق کی ایک صورت ہے جسے کہ عورت طلاق کے وقت یہ شرط لگائے کہ اگر عورت کو کسی طرح کی تکلیف ہو گی یا اس کو نقد و نقد ہوا نہیں کیا و میرا اور شوہر اس کو حق کے واسطے تسلیم کرنے کو تائب نہ کیا یہ شرط لگائی ہے کہ یہ تقویض درست ہے اور ہم عقد کی صورت میں منہ نکاح لگائی گئی شرط کے مطابق عورت کو اپنے اور طلاق واقع کرنے کا حق ہو گا چنانچہ غرضین بعضی خاں خاں کرتے ہیں

نقدیہ الا لیت کہتے ہیں کہ جب شوہر کی جانب سے ایسا ہوئی اور کہا میں نے تم سے نکاح کیا اس شرط پر کہ تو طلاق دانی نہ ہوگی اور اگر عورت نے ایسا نہ کیا اور اس طرح کہا کہ میں نے تم سے نکاح کیا اس شرط پر کہ طلاق دانی ہوں یا میرا سالہ میرے ہاتھ میں ہوگا تب میں پھر نکاح طلاق واقع کر لیں گی اور شوہر نے اسے قبول کر لیا تو نکاح باطل ہو جائے گا اور طلاق واقع ہو جائے گی اور اس کا منہ اس کے ہاتھ میں ہوگا اس سے کہ عورت اگر شوہر کی جانب سے یہ شرط لگائی اور تقویض نکاح سے قبل نکاح لگائی گئی نہ ہوگا اور اگر بعد عورت کی جانب سے یہ تقویض نکاح کے بعد قرار پائے گی اس لئے کہ شوہر نے عورت کے حکم کے بعد قبول کیا اور جو شرط خاں ہے اس پر جس کے بعد طلاق واقع ہو جائے گی یا ایسے ہی ہو گیا جیسے کہ میں نے تم کو قبول کیا اس شرط پر کہ نیز مسئلہ میرے

فصاحت کی جڑ بونٹوں سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص حلق کا حق اپنی ایوی کو سپرد کر دے تو اس کو واپس نہیں لے سکتا ہے اور نہ ہی اس کو اس بات کا اختیار ہوتا ہے کہ چوٹی کو حق کھولیں گے، مستحق سے روٹک دے، فلوکی تہہ حاصل نہ کریں، مریضہ مخصوص ملتا ہے۔

مذکورہ اعتراض نہیں ہے کہ اس سے راجح کرنے سے اور نہ ہی اس کو اس بات کا اختیار ہے کہ وہ حق و باطل کے
 جی کی جانب مائل ہو گیا ہے اس کے گمراہی سے انکار ہے اور اس کو حق و باطل کے امتیاز سے محروم ہے۔
 ص ۱۶۷

شور ایہی بہت کا ایک نہیں ہے کہ قومیں کے اقوال و اعتقاد، عہد ہدایہ اور پیشینہ سے ویران کر کے
 ہر جنس و صنف کے ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸

تکویں یہ ہے کہ وہ لازم ہوتا ہے غور کی جانب سے بل تک کہ اس سے رجوع کا بلک میں ہوتا اور نہ ہی عورت کو اس سے روک سکتا ہے جس کو اس نے اس کی طرف سونپا ہے اور نہ ہی رجوع کر سکتا ہے کہ تک اس نے عورت کو طلاق کا تک بنایا ہے اور غلط ہے کہ جب کوئی شخص کسی کو کسی چیز کا تک بنا دیتا ہے تو اس چیز پر سے اس کی تمام فتم جوتی ہے، لہذا میں باطل کر سکتا ہے اس کو رجوع کے ذریعہ عورت کو روکنے کے بعد اور اس طرح کے ذریعہ اس سے کہ طلاق رجوع میں آنے کے بعد رجوع کا احتمال نہیں رہتی اور نہ فسخ کا، اسی طرح اس کے واجب کرنے کے بعد بھی رجوع کا احتمال سبب رکھتی دہانتی ص ۳۴ حصہ ۱۶۴

خدا کا ہر تمام جہانوں کا ماحصل ہے کہ کلہوڑنگی کے وقت طلاق کا حق خنوسیں کو ملے گا بعد اسی سے رجوع کر چاہے خنوسیں کو مستحب ہے اور اس کو اسی طلاق سے رجوع کا اختیار باقی رہتا ہے۔

۱۔ حد مکمل سے قبل شرط نامہ غمخیز ہو جائے جیسا کہ بائیں کے دستخط ہیں۔

بیس وقت شہر کا دار الحد کلاں سے قبل تحریر کیا جاتے ہیں وقت اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ حسن قزوئی سے کلاں دریا ہو اس علاقہ کی جانب کلاں کی نسبت ہم کی صداقت گئے ساتھ ہو۔ اس طرح کہ اگر اس خاص وقت

ہی سے تو نے شادی کی ہے اور دائرہ میں اس بات کا انکار کرتی ہے کہ میں نے اس سے شادی کی ہے اور
 شادی کی اس طرح کی شادی دینی تو معاملہ اس عورت کے ہاتھ میں ہوگا بسم اللہ الواقعہ ۳۶۹

جانچیں کے لئے کچھ مفید قییدیں

طلاق کے شرائط ناموں میں مزید کئی نئی قییدیں مضاف کی جاسکتی ہیں جو جانچیں کی ذریعہ ہیں اور عالمی زندگی میں اسکا کام
 پیدا کریں۔ طلاق کے شرائط نام میں جو ہیں کے کم از کم دس افراد جو باہمی اتفاق اور ان کے ہم سے کے یہ اور ان کے
 وکلاء کی طرف یہ قیید بھی مضاف ہائے (اس وقت عورت کو اپنے اوپر طلاق وفاق کرنے کی غیبت حق
 پڑے آگے ان دس حضرات میں سے ۴ حضرات اس وقت موجود ہوں اور وہ عورت کے حق میں طلاق کو درست
 سمجھی جب عورت کو شرائط کے مطابق اپنے کو یہ طلاق واقع کرنے کا حق ہوگا وغیرہ۔ اس بارے میں قرآن کریم کی اس
 آیت سے حدیثی جائزگی ہے۔

وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَبْذُلَ مَالَهَا فِي يَدَيْهِمْ وَأَنَّ يَبْذُلُوا فِي يَدَيْهَا مَالَهُمْ بِإِذْنِهَا إِنَّهُ بَيِّنٌ لَهَا
 كَذِبُهَا عَلَيْهِمْ لِطَبْعِهَا ۖ وَبَيِّنٌ لَهَا كَذِبُهَا عَلَيْهِمْ لِطَبْعِهَا ۖ وَبَيِّنٌ لَهَا كَذِبُهَا عَلَيْهِمْ لِطَبْعِهَا ۖ وَبَيِّنٌ لَهَا كَذِبُهَا عَلَيْهِمْ لِطَبْعِهَا ۖ

کیا تقویض طلاق سے مصلح شرع کے ضیاع کا اندیشہ ہے ؟

یہ بات تو اپنی جگہ مسلم ہے کہ عورت نسبیاتی طور پر جلد ہاتھ ہے جس کی وجہ سے انہیں یہاں بہت جلد قبول ہے
 نہایت نہ ہو کہ وہ نظر رکھتے ہوئے شوہر کوئی نئی شریعت کا ستا ہے جس سے عورت فائدہ کو اسے اللہ طلاق واقع
 کرنے میں جگت سے کام لے مگر یہ شریعت کا دے کہ عورت اس شریعت پر اپنے اوپر طلاق واقع کر سکتی ہے جب
 خدا اس صواب کو دے اس طرح کی قیود سے ضیاع کے اندیشہ کا یہ واجب ممکن ہے۔ اس خیمہ سمجھتے ہیں :

اگر شریعت کا یہ ضیاع کے نہیں طلاق واقع کرنے کا حق تو ہے اگر تم اپنے سر سے جو کوئی شریعت اور اگر وہ کوئی
 کوئی ہوگی اس میں سے تو اس کے ہاتھ سے مصلح مل جائے گا اور اگر وہ کوئی طلاق مجلس میں اور اس سے میرے
 برکت کو ختم کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر بری نہیں کیا میرے تو مصلح واقع نہیں ہوگی ۔ اسے کہ طلاق واقع

کرنے کا وہیں شوہر نے بڑھتی کی شریعت ہے (ایسا ہے) بسم اللہ الواقعہ ۳۶۹

حق صبروں سے واضح ہوتا ہے کہ اس طرح کی شریعت ممکن ہو سکتی ہیں تاکہ مصلح شرع پر حصول ہے

تفویض طلاق در احتیاطی قیودات

مولوی عبداللہ قادری

عہد نکاح کے وقت عورت کا اپنے اوپر طلاق دینے کی شرط لگا کر

عہد نکاح کو قوت نہ عورت۔ یہ شرط لگانے کے لئے اپنے اوپر طلاق دینے کے لئے حق ہوگا یا نہیں اس کی فکر میں طلاق دینے کے لئے حق ہوگا اور شوہر اس شرط کو قسیم بھی کرے تو یہ شرط شرعاً مستبر ہوگی اور یہی منکر کی وجہ سے شوہر کا حق طریق قسم ہوگا کہ بیوی کو مل جائے گا اور شرط شوہر کو کچھ بھی حق نہ رہے۔ ہوگا۔

والدہ اشترکت المرأة لنفسها في عقد النكاح سقما للطلاق، اما حقها في تحليل نفسها من زوجها فليس كذلك صحيح والشرط جائز۔ بهذا قال الفقهاء في شروط القسم الاول التي ذكرناها وسمي السبيلة وعلل ذلك قال بجواز هذا الشرط المحتمة۔ ولكن بشرط ان يكون اشترط هذا الشرط بالحيضة المحسوسة، وهي ما يشيء، "وهو هذا" "وهذا قاله الفقهاء في مما يشيء" "زوجت نفسي متى ان يكون امرى بهدي، اطلاق نفسى كل ما شئت" او متى شئت فخال امر جل في قبوتك، قبلة، فالتكاح صحيح والشرط صحيح "انج"۔ المعتمد في احكام المرأة ج ۲ ص ۱۶۶ ايضاً انصاوى الهندية ج ۱ ص ۲۲۳۔ وهذا المعتمد ج ۳ ص ۳۲۶ ادب المفكر، انشا، المقدم الاسلامي ج ۲ ص ۵۴

نہر معنی ہے کہ ہوگا۔ اس کی رو سے موت کو کسی قسم کا حیدر حاصل نہ ہوگا۔

کما فی تنویر الابصار باب التعلق و شرطہ الملک کقولہ لمنکوحۃ ان مہبت فانت طالق او الاضغۃ الیہ کلن نکحتک فانت طالق فلنا قولہ لا جنبۃ ان روت زہما فانت طالق الخ - (شلمسی ج ۲ ص ۱۸۱۲)

وفی الفصل الثالث من کتاب الشروط للمطالعیرۃ مانصہ و الثاني تطبیق التفویض بشرط و انه تقسم (الی ان قال) القسم الثاني تطبیق التفویض بترك نقد المبيع الی وقت كذا صورة كتابة هذا القسم جعل امرها بيدها فی تعلیقہ واحدة بانئذ مطلقا بشرط انه اذا منی شهر اوله كذا و آخره كذا و لم يؤد اليها جميع ما قبل تعبيلها لها من صداقتها وهو كذا فلنا تطبق نفسها بعد ذلك متى شاءت ايها واحدة بانئذ فوض الامر فی ذلك اليها و انها قبلت منه هذا الامر فی مجلس التفویض القسم الثالث تطبیق التفویض بشرط قماره او بشرطه التعمير او شرب خمرها موصفا يظهر اثره علی بدنہا و سورة كتابته علی نحو ما بينا بالمطالعیرۃ مصری ج ۲ ص ۱۶۶۱

فلنا قوله و انها قبلت فی مجلس التفویض قد خرج مخرج مادة المصاضر و المسجلات و الا مقبولها فی مجلس التكلم ليس بشرط بل الشرط استكمال الخبر ، فی مجلس وقوع الشرط کما صحت و قد صرح بذلك فی الفصل الاول من الباب الثالث لطلاق الهندية :-

دوسری صورت

میں محاب و قول ہی میں رہتی شرط نہ کہہ ہوں اس کے کچھ معتبر ہونے کی شرط یہ ہے کہ نکاح صورت نہ ملے اس سے اوپری وہ خود موت یا اس کا من یا وکیل (جس قسم تینوں اس امر تک کے وقت میں سے کہ میں ہے آپ اور یا مسرۃ ملل مت لال تو تیسہ نکاح میں نہ شہادہ دیا ۔ اگر تم سے یہ کہہ دیا وہ کہیں (جس شرط میں لگا، مقصود ہوں مس کو ذکر دیا جائے) تو ہے کا حیدر ہے ایہ سہا سو دھو لے (انج میں ہوگا جس نہ ملے) میں سے میں نہ ملے دہی پر بھی حیدر ہوگا کہ جس وقت یا پر جس وقت پاس یا پاسے ا تو ہے آپ اطلاق اس سے اس نکاح سے کہہ اس کی یا لڑنے کی اس سے اس میں دہی میں کے نہ میں سے قول ایہ میں پر موت کہ حیدر ہوگا ۔ وہ ہے اپر شرط سے ملے لڑا حیات دیجے تو ہے حیدر وہ ملے میں سے اس کو نہ ملے نکاح سے کل جس میں نہ ملے کہہ ۔ میں ہے اپر یہ ملے

بان واثر کرتی ہیں۔

اور اگر ایسا نہ کیجیے گا کہ ہم (یعنی کتاب) مرد کی جانب سے ہو اور لڑکی والے بھل کے ساتھ غرض
طلاق کی شرط گذریں تو بیکار تو رہائیں شرط کے گچے ہو جائیں گے اور شرط پاگل بنے گا۔ بویا ہے کہ جب کہ
”فی الدر المنثور قبل فصل المشورة مع محتاجه للعلاق فکلمه علی نے امر صابحہ الخ و فی
صاحبه وہ الصبر قولہ مع صقیہ بعد ادا ایتہ التمرات فقط لزوجة شخصی ملک علی ان
امری یہی اطلاق شخصی علیا اویہ او علی انی طالق فقال الزوج قبلت۔ اما بوجہ الزوج
انطلاق وصبر الامر یہی صابحہ لیس من الفلاحة والجزایرة نہیں، شامی ج ۱ ص ۶۹۲
و حکہ ہرج فی حیل الخ لکویۃ ج ۴ ص ۱۶۲۳ و بین الفقیہ ابوللیث زوج وجہ الخرق بین
السورتین فقال لان البهارة اذا كانت من الزوج كان الطلاق بالتخييل قبل النكاح فلا يصح امر
اذا كانت من المرأة يصبر التخييل بعد النكاح لان الزوج لما قال به كلام المرأة قلت
یتضمن اعادة ما فی البدل ما و کانه قبل قبلت علی تک طالق تو علی ان یكون الامر بیدک
فیصبر مخوف بعد النکاح امر شخصی کتاب الحلاق تحت قول المرو ۲ یقع طلاق العوانی علی
اموات صیغہ الا اذا قال الخ ج ۲ ص ۶۹۹

تجسس۔ اور اگر کتاب صورت ہی کی جانب سے ہو اگر شرط قبولی ذکر نہ کی گئی ہو مرد نے قبول میں شرط
قبولی کا اظہار کر دیا جب بھی قبولی گچے ہوگی لیکن چونکہ اس صورت میں صرف مرد کو اختیار ہے تہا وہ شرط کو
بڑھانے یا دھارنے صورت کی جانب سے جب کتاب یا کسی شرط کے ہونکا تو اس کے باوجود اسے است نکل پکی۔
اس لیے کہ صورت کا مقصد یہ ہو کہ اس کو طلاق لینے کا اختیار ہی جائے اس کے واسطے یہ صورت کافی نہیں۔ اگر
کتاب میں شرط کا ضروری ہے تاکہ مرد کو پاسی شرط قبولی کرنے کا حق ہی نہ رہے۔

تیسری صورت

مگر اگر کے بعد کوئی افراد نام اس قسم کا جو ہرے کھوایا جائے یہ صورت بھی باطل صحیح و درست ہے۔
مشہورہ۔ یہ صورت اس صورت کے لئے کارآمد ہے جس کے طلاق میں کابینہ نہ نہیں کھوایا گیا تھا، لیکن جو
صورت طلاق کے وقت اختیار کی جانب ہے اس کے واسطے میں میں بھی وہی کی ہے جو یعنی تیسرے یا اس کے دلی میں
نہ کر صولی۔ یعنی ہر وقت طلاق تمام ہوگا تو صورت کے قید میں نہ دیا کہ تہا تو اس افراد نام کے کھانے پر مجبور
کرنے بلکہ صرف اس کی مرضی پر صادر وہ جائز ہے۔

ان سے کہ حدس کے وقت ملائی لی اصل ترجمہ ہے: دوسری صورت اختیار کر، سے اور میں مکی
- میں صورت میں میں عام کو متعلق میں پڑے گا اندیش میں وہ صرف پہلی ہی صورت ہے۔ نہ حصہ سے پہلے ہی
وہیں یاد لکھا ایا جائے مگر اس میں مضمت ان الکلام ضرور ہونا چاہئے ہیں یہ لفظ ضرور لکھو دے گا ہیں کہ کہ میں
مضمت و عزت نفس - سے نکال کر اس لئے ہر نفس نفس شہد کے مطلق کر اس لئے ہر مگر انصاف ان انسان - لکھی کسی تو
کام میں کہ کہ ہوگا، جیسا کہ پیشتر مذکور کیا واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

فائدہ :- نکل نہ کہ جس میں کچھ شرخا خلاصہ سے منفعہ کمالی گئی ہیں۔ اس کے جواز میں منہیہ کو کام میں ہے جس لوگوں نے اس صورت کو نکل مطلق میں داخل کر کے شبہ کیا ہے۔ مگر وہ حقیقت ہے نکل مطلق نہیں۔ بلکہ نکل مطلق ہے۔ جو تو یہیں مطلق کے ساتھ مشروط ہے۔ نکل مطلق وہ ہے کہ اس وقت نکل ہی نہ ہو جیسے صورت میں گے کہ میں نے اپنے چپ کو تیرے نکل میں دے دیا مگر میرا چپ داخل ہو۔ یا مرد میں گے کہ میں نے قوس کر لیا مگر میرا چپ داخل ہو۔ اس صورت میں نکل نہیں ہوتا۔ اور اگر اصل نکل مطلق نہ کیا جاسے بلکہ اس کے ساتھ کوئی شرط نہ لگادی جائے تو اس طرح نکل ہو جاتا ہے جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ کھس حد میں نکل اسی وقت ہو۔ اسے کہ اس کے ساتھ ایک شرط ہے جس کو شوہر سے مٹوایا جاتا ہے

[illegible]

اوس پر اس صدمہ آفت ہے جس نے اسے غریب سے غریب تر کر دیا ہے۔

شرحہ و مع ما فی المسجد لو قال ان دخلت الدار فامرک بیدک فان طلقت معسها کما
و صحت القدم مہیا طلقت لان الامر من یدھا وان طلقت یدھ ما شئت خطوتین لم تعلق لایھا
طلقت یدھ ما خرج الامر من یدھا۔

تعبیر دوم : ثوبہ و ثوبہیں مثنیٰ ہے کہ ان ثوبہیں سے جو باقی میں رہا اگر ثوبہیں دینی سے نہ
ہوت لہذا ان ثوبہ ہوتی ہے اس سے نہ جائیں اور اگر وہ ان ثوبہ کے لئے ہوتے ہوں تو ان
سے اور نہ ہوں۔

لما فی المالگیریۃ و لیس للروح ان یرجع فی ذلک ولا یبھا ما عا جمل الیھا و لا یفصح
کذا فی الموصوفۃ " حالگیری ج ۲ ص ۵ " و فی المعر المختار من عمل المصنعة کتاب الملاق
و لا یملک الروح الرجوع صہ ای من التھویس بانواعہ الثلاث لما فیہ من عسی التعلق فال
الثانی قولہ الثلاثۃ ای التسمیر والامر بطہد والمصنعة ام۔ و اللہ سبحانه و تعالیٰ اعلم
بصلیہ اتم و احکم الخیرة الساجرة من ص ۶۰ الی ص ۶۱

تقویٰ یعنی طلاق اور اس کی شرطیں

مولوی نسیم الدین قاسمی -

آج کل عورتوں کے لئے طلاق کی حالت میں طلاق سے دوچار ہونا پڑتا ہے وہ حلال ہیں نہیں ہے، کبھی مرد کی طرف سے ظلم و ستم کبھی نان و نفقہ سے دستبردار ہو جاتا ہے اللہ کبھی بڑی بات بچوں کو چھوڑ کر پہلے چھوڑ دیتا ہے اور عورت بچہ دیتی ہے کسی و بے کسی کی حالت میں اپنی زندگی گذارتی ہے اور شوہر کبھی بھی اس کی طرف التفات نہیں کرتا، ایسے حالات کے پیش نظر اگر طلاق سے قبل یا بعد نکاح کے وقت یا بعد نکاح کے بعد باہم رضامندی سے کچھ شرائط قرار دی جائیں تو بہتر ہے اگر شوہر اس کی مخالفت کرے گا تو عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع کرے کا حق ہوگا اور کسی کی عین ضرورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ نکاح سے قبل شرائط طے ہو جائیں، ۲۔ نکاح کے وقت سے پہلے ۳۔ نکاح کے بعد شرائط طے ہو۔
۴۔ پہلی صورت یعنی جب کہ نکاح سے پہلے شرائط طے ہوں، ان شرائط کے متحمل ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ شرائط ان امانت یا نسبت اور دیگر کی طرف کی گئی ہو مثلاً شوہر یہ کہے کہ اگر میں صوبہ نہیں بناتا تو میں نکاح نہیں کرتا اور بھروسہ طے پائے اس کا کہہ کر کہنے کے بعد تو یہ کہے کہ اگر میں نے ذکوہ شراذ کی ادائیگی نہیں کی تو عورت کو اختیار ہو چکا کہ اسی وقت یا پھر صوبہ بنائے اپنے اوپر ایک طلاق بائن واقع کرے نکاح سے الگ ہو جائے۔

[illegible]

۱۔ گریڈ پانچواں : جو اے کوبرا یعنی کتاب اربعہ : جاب سے ہو، انکو قبول اے مگر قبول طلاق کی شرط
 ۲۔ اے تو کتاب طلاق شرط کے صحیح : ہرے کو اور شرط اصل ہو ہرے کی

۱۰. نقد می‌باشد

تعميمه مني ان، صرفا بعد فاجعہ ۱۱ ستمبر ۲۰۰۱ء

یہ ہے اس شرط پر کیا کہ میں کھانا اس کے ہاتھ میں ہے تو ایسا کہنا درست ہے۔

۴۔ حضرت علامہ شاہی کی عہدیت کے ضمن میں اعلیٰ مقام پر حکمت کرنے جو۔۔ وہ رقم چرا ہیں۔

يقوله شيخنا: متبوع بما إذا ابتدأت المرأة فحاشة زوجها نفسا ومكة حلي في امره، ويذكر
مطلق نفسي فكيف يرد أو حلي، أي مطلق ففعل الزوج كانت أم لا بعد الزوج لا تنطبق ولا يعمد
إلا امرجه كما فهم، نسرد من التعليل في العزيزة (شامخ ج ٧ ص ٤٦٦).

معنیہ ہے اس صورت کے ساتھ جب کہ عادت کی طرف سے دلچسپ ہوا ہو چنانچہ صورت کے کہ یہ ہذا
کلچر تم سے ہیں شہزادہ کوئی ہیں کہ میرا حالہ میرے ساتھ میں ہے تو میں جب چاہوں گی اپنے آپ کو بخلاؤ۔ وہ وہ وہ
نہیں! یہ شہزادہ کہ صرف کو اختیار ہو کہ وہاں تو میں کے جواب میں ہو میرے کہا میں نے قبول کیا

۷۰۔ دہلی کے جس محلے اسی محلے میں پیدا کیا ہے اور محترمہ اہل بیت نے من دوس کے درمیان فرق کو بھی مٹا دیا۔

• 4

ملیہ یونیورسٹی نے بیان کیا ہے

وجه الحق من السورتي فقال لان انا قد اناكست من الزوج كمن طلاق و التفويت
قبل النكاح فلا يصح اعادة كانت من المرأة بصير التفويت بعد النكاح لان الزوج لما قال به
كلام المرأة قبلت على ان يكون الامر به كيف يرضى منقوضا بعد النكاح ، حديث ج ١ ص ٢٤٢
صانتي ج ١ ص ١٢٩

ہر روز قوس پر شرف ہوتا ہے، مصلیٰ بجانب سے نکل کر نہیں ہوتا، چنانچہ سب فرق میں طرح طرح مانگتا ہے، اگر جب طلاق کی شراکت نہ ہو تو یہ قوسیں نکلنے سے پہلے لگی جاسکتی ہیں، کیونکہ میں مصلیٰ بجانب ہی ہو ہے، اگر قوس بنی ہے، مگر قوسیں نکلنے سے پہلے واقع ہوئی، چنانچہ قوسیں نکلنے سے معلوم ہوتا ہے قوسیں کھینچیں، یہ نکلنے قوسیں ملکیت میں نہیں پائی گئی، یہ قوسیں کھینچیں، اس کے برخلاف شراکتی شراکتی صورت کی طرف سے ہو، درود میں کو تسلیم کرنا ہو تو یہ قوسیں نکلنے کے بعد شوہر قوس کرنا ہے، تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ میں نے قوس کی شراکت قوس یا تو کیا قوسیں طلاق مرد کی جانب سے نکلنے کے بعد ہوا، اس صورت میں شراکتی صورت کی مرد و صورت کو حق طلاق کا اعتبار حاصل ہو جائے گا، میں پر شوہر قوس میں شراکتی شکل شامل میں کرتا ہے، لیکن اس کے باوجود مصلیٰ اس کے "قبلت" میں نے قبول کیا کہنے میں خود سوال کی شامل ہو جائے گا، جیسا کہ ماہ محرم میں اس طرح کے استعمال سے ہر ایک وظیفہ ہے، چنانچہ غائبہ میں اس کا فرق اس طرح واضح کیا ہے۔

اس لئے کہ اگر شوہر کی جانب سے ہو تو طلاق و قوسیں نکلنے سے قبل ہونے کی وجہ سے درست نہیں ہوگا، اگر مرد و صورت کی طرف سے ہو تو یہ قوسیں نکلنے کے بعد ہوگا اس لئے کہ صورت کے کلام کے بعد شوہر نے "قبلت" قانون بنا کر اور جانب سوال کے مضمون کو بھی شامل ہونا ہے تو کیا وہ اس طرح کہ میں نے اس شراکتی قوس یا کہ تم طلاق و یا تم کو اعتبار ہوگا، تو یہ قوسیں نکلنے کے بعد ہوگا (اور درست ہو جائے گا) اختتامی

خاتمة فی ہامش الہندیۃ چ ۱ ص ۳۶

مصلیٰ پر یہ ہے کہ شراکتی وقت نہ ہو، وقت کا فائدہ رکھتے ہوئے صورت شراکتی سے صورتی سے اور شراکتی صورتی سے، لگی جاسکتی ہے اور صورت کو کسی قسم کا اعتبار حاصل نہیں ہوگا، لیکن یہ ہے کہ یہ نہیں ہیں سے نہ جس سے شکل ہو۔

میں پر یہ ہے کہ قید کا اعتبار کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے، یہ ہے کہ جب صورت شراکتی سے قوس ہوگا، یہ طلاق استعمال کرے کہ جس سے نکلنے کے بعد جس وقت چاہے طلاق دیے کا اعتبار حاصل ہو چنانچہ اس سے طلاق اس میں ہوں، میں تم سے اس شراکتی نکلنے کرتی ہوں کہ مجھے اعتبار ہوگا کہ نکلنے کے بعد جس وقت چاہوں گی ایک طلاق میں ہے اور واقع کر کے ٹھیک ہو جائے، اس کے برخلاف اگر صورت طلاق میں کہتی ہے کہ میں اس شراکتی نکلنے کرتی ہوں، مجھے طلاق کا اعتبار ہوگا، تو اس صورت میں مصلیٰ نہیں دے گا، یہ ہے اور طلاق واقع کرے گی نہ جس میں یہ ہے جب مصلیٰ طلاق کرانی سے دو اس صورت کی درست اس لئے ہوئے نہیں ہے۔

چنانچہ اگر سمجھا اس میں کہ تم کو اختیار ہے تو اس کا جواز نکلتا۔ مجلس تک یہی ہے اور یہی مجلس ہے اس میں شواہد کا علم ہوا ہے۔ اگرچہ وہ مؤرخہ ہے۔ چنانچہ وقت کو مطلق رکھا اور اس میں یہ کہ جب چاہے اور جس وقت چاہے تم کو اختیار ہوگا۔ تو عورت کو مجلس وغیرہ مجلس، اس میں اختیار ہوگا۔ مجلس کے ساتھ حتیٰ جس ہوگا، بعد ازین

السنائع ج ۲ ص ۱۲۲:

جب عورت کی وجہ سے شرط چوری ہو جائے اور اس کو طلاق کا اختیار حاصل ہو جائے اب شوہر کو قہر میں طلاق کا اختیار حاصل ہے اور عورت اب طلاق کی، اب یہی مکی ہے جب چاہے طلاق وضع کرے اختیار نے اس کی تسخیر کی ہے۔ چنانچہ علماء کہانی لکھتے ہیں۔

برہنہ تلبیخ کی صفت حودہ شوہر کی طرف سے اور ہے یہی تک کہ اس سے راجع کرنے اور عورت کو اس کے اختیار سے منع کرنے کا ایک قسم ہو سکتا اور یہی ہے اس لئے کہ وہ عورت کو طلاق کا حکم دے دیا ہے اور یہ کسی چیز کا واسطہ نہ ہو بلکہ بنائے تو اس کی روایت کلیت سے غلط ہو جاتی ہے اور کسی طرح باطل کرنے کا ایک قسم ہو سکتا۔ بدائع السنائع ج ۲ ص ۱۶۲۔ مصلح الاذکار ج ۱ ص ۳۶۲۔ الشامی ج ۲ ص ۳۲۲۔

فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۶۸۷، فاضل تفسیر الفقہ ۱۰

شرائط نکاح کی تین صورتیں

نکاح نہیں صورت نہیں درست ہے۔ بلکہ یہی اور دوسری صورتیں ہیں، چہ قیود کا اطلاق ضروری ہوگا۔ پہلی صورت کے معنی ہونے کے لئے شرط ہے۔ اس قرار نامہ میں نکاح کی جانب نسبت اور اختلاف موجود ہے۔ غیر اختلاف کے افراد ہر دو کا ہو جائے گا۔ اور اس کی وجہ ہے کہ تھوڑی سی کلیت کا ہونا ضروری ہے۔ اور غیر کلیت کے تھوڑی سی نہیں ہوگی، مگر ابی نعیم مصری لکھتے ہیں:

الطلاق، انما یصح فی الملک بحوالہ لیسکوستہ ان زوت فانت طالق ہو مستألف الیہ فان

نعمتک فانت طالق ای حلقہ حبیب الملک ای ان ملکک بالطلاق، البحر الرائق ج ۲ ص ۲،

طلاق صرف کلیت ہی میں ہو سکتا ہے۔ جیسے اپنے حکم کو کہے کہ اگر تم وراثت کرو تو تم کو طلاق ہے یا پھر نکاح کی طرف اختلاف ہو یعنی اگر میں تم سے نکاح کروں تو تم کو طلاق ہے یعنی کلیت کے سبب یہ طلاق کو مستحق بنا

ہے۔

نیز دوسرے کتب میں لکھتے ہیں

فصلیہ الصلحہ اور صلحتہ من صلحتہ فلا یصح الطلاق ۲۱ قی الاموال اور فی صلحتہ من صلحتہ صلحتہ وہی صلحتہ الطلاق اور صلحتہ فی الصلحہ۔

تطبیق کی شرط میں سے کلیت یا حاقق تک ہونا ہے۔ لفظ طلاق صرف کلیت ہی میں درست ہو سکتی ہے۔ یا پھر حاقق تک میں سے ۲۰ اور درست طلاق ہے۔ یا کلیت کی طرف اختیار ہے۔

معلوم ہوا کہ تینوں طلاق کے لئے کلیت یا سبب تک کا ہونا ضروری ہے۔ اور دوسری صورت مسترد ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ انتخاب صورت کی طرف سے مشروط ہو یعنی ایسا صورت کے ۲۰ اگر مرد ایسا کہے اگرچہ مشروط ہی کیوں نہ ہو اور صورت قبضہ کہے تو یہ صورت درست نہیں ہوگی۔ جیسا کہ پہلے تفصیل میں مذکور ہے۔ البتہ انتخاب صورت ہی کی طرف سے ہو لیکن غیر مشروط ہو یعنی اس میں شرط کمالی ذکر نہ ہو لیکن ظہر کا تینوں مشروط ہو یعنی طلاق کے ساتھ قبضہ کرنا اور تو فی صورت میں بھی شرط درست ہو چکے گی۔ اور صورت کو حق طلاق کا اختیار حاصل ہو جائے گا۔ لیکن اس صورت میں ظہر کے اختیار پر مائل رہے گا چاہے شرط کا ذکر کہے یا نہ کہے اس لئے کہ صورت کی جانب سے غیر مشروط کے انتخاب واضح ہو چکا تو یہ صورت کو کوئی اختیار نہیں ہوگا۔

اور تیسری صورت بھی اگر درست ہے۔ لیکن اس صورت میں حق قبضہ کسی شرط کے نام ہو چکا۔ سب مشروط کا اقواء ہر کھانگا تو درست ہے لیکن ظہر غلط کہے تو اس کو مجبور بھی نہیں کیا جائے گا۔ اس نے سب سے زیادہ اختیار کی صورت پہلی اور دوسری ہے۔

چونکہ صورت ناقص اصل ہے۔ اور اپنے جزئیات سے مطلوب ہو کہ اصل کا لفظ کے بغیر اپنے اہم طلاق و طہ کر لینے کا عین امکان ہے۔ اس لئے مناسب ہے کہ کوئی قید نہ لایا جائے کہ جس سے یہ احتمال ختم ہو جائے۔ مثلاً یہ قید لایا جائے کہ صورت نکاح کے وقت یا جو بھی اس کا عمل ہے یہ کہے کہ میں اپنے سب کو خصوصاً نکاح میں اس شرط پر دیا کہ جو کو تم سے کوئی تکلیف نہ پہنچے جس کو لفظ نکاح میں شخص میں سے کم از کم دو آدمی تسلیم کر لیں تو اس وقت یا جس وقت چاہے مفاد میرے اختیار میں ہوگا۔ اس صورت میں طلاق کا حق صورت کے باوجود بھی تو آجائے گا۔ البتہ طلاق واقع کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ شرط انکسار پیش آمد دفعہ کو تسلیم کر لیں کہ یہ واقعی ممنوعی ہے۔ اور اگر تسلیم نہ کریں تو پھر بھی طلاق واقع کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔

تفویض علق کی تیسری صورت اور حکم

تیسری صورت یہ ہے کہ عقد نکاح سے پہلے شرط لگائی جائے کہ یہ عقد نکاح کے وقت منع نکاح کے لئے ہوئے ہے۔ صاحبین المعروفین کوئی اقرار نہ کر سکیا جائے۔ عقد نکاح میں پر رخصتی ہوں تو یہ صورت بھی صحیح اور درست ہے۔ اور یہ شرط واجب الیحد ہوگی۔ اس لئے کہ اس کا نکاح سے کوئی نفع نہیں۔ وہ میں و قسم میں ہے اور عین کا چارہ واجب ہے۔

تفویض و اختیار کے ساتھ مزید احتیاطی قیدیں

چونکہ عورت باخصت اخصل میں سے ہیں اس لئے علق کو مطلق اس کے ساتھ میں دے دیا جائے تو علق سے خالی میں۔ عندا منہب ہے کہ اختیار دینے وقت کوئی ایسی مناسبت قید نہ لگادی جائے کہ وہ اس کا علق استعمال نہ کر سکے۔ مطلق نکاح کے وقت عورت کی طرف سے وہ خود یا اس کا ولی ہیں کہے کہ میں نے تم کو یا صرف علق بنت نکاح کو خود سے نکاح میں بلا واسطہ میرے جسر و رھب سے رہا ہو وقت کے اس شرط پر دیا کہ جس وقت اس کو تم سے کوئی تکلیف نہ پہنچے گی اور اس کو لعل نکاح میں لوگ تسلیم کریں گے تو اس وقت کے بعد ہر وقت معاف میرے یا علق کے اختیار میں ہوگا کہ ایک علق یا دن وقت کریں اس صورت میں علق کا اختیار عورت کے ساتھ میں اس وقت ہوگا کہ تسلیم کر دیا اور شرط کردہ اخصل میں سے وہ کوئی تسلیم کریں کہ تکلیف نہ پہنچے۔

سہر کی دو مشروط مقدار

مولانا محمد اختر سیالوی

۱۔ اگر حد تک کے وقت سہر کی نصیحت ۱۵ طر سے کی جائے، ۱۵۰ سالہ عمر اس طر سے کیا جائے کہ اگر طوہر نے بڑی کوتاہی دی تو سہر ۵۰ جلد ہوگا اور صلیب نہ دینے کی صورت میں ۷۰ جلد ہوگا، اور مقصد یہ کہ صلیب کے بے جا استعمال اور غیر مشروح اہم کو رد کیا جائے، تو اس طر کی نصیحت سہراور جانوہنی چاہیے، اس طر کی نصیحت میں جو صاحبین کی اولیٰ ہے اس پر عمل کرنا ہی ذمہ زیادہ بہتر اور صلیب ہے، چنانچہ اس قسم کی غلطی کتب اللہ میں موجود ہے، مگر کسائی نگیں ہیں۔

اگر کسی صورت سے اس شرط پر نکلے کہ کسی کو اس کی مذہبیت میں اگر کوئی عداوت نہ ہوگی تو سہر ایک جلد اور ۱۰ دوسری صورت ہوگی تو سہر دو جلد، یا اس شرط پر نکلے کہ کسی کو اس کے شر سے نہیں لے جائے گا تو سہر ایک جلد اور اگر لے گیا تو سہر دو جلد، یا اس شرط پر حد کیا کہ اگر اس کی ذہبیت میں باہمی ہوگی تو سہر ایک جلد اور اگر مہل یا اس قسم کی تعداد محدود نہیں ہوگی تو سہر دو جلد ہوگا، تو نکلے کی اور مہل میں کوئی شک نہیں ہے، ۱۰ بعد سہر کی جہاں تک بات ہے، ان پہلی شرط یا مختلف جانوہنی، پس شرط کو پرانا تو سہر مسی ہوگا، اور اگر شرط یہی نہیں کی تو اگر شرط کے خلاف کیا ہے تو سہر مصلیٰ لازم ہوگا، مصلیٰ یعنی ایک جلد سے کم یا دو جلد

سے نام نہ ہوگا۔ اور یہ قبل امام ہر جنید کا ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد دونوں شرطوں کے حوالہ کے قائل ہیں۔

بہ فیہ السنۃ ۲۸۵ھ المجرع المواقف ج ۲ ص ۱۵۹، ۱۶۱

گو کہ امام صاحب کے نزدیک دوسری صورت میں سر علی لایم ہوگا اور تسبیہ باطل قرار پائے گی اور فتویٰ بھی اسی پر ہے۔ لیکن چونکہ مولود ولد میں طلاق کے واپس آنے کی جگہ ہے اور لوگ اس کا بے باک استہزاء کر رہے ہیں اور ایک مجلس میں میں طلاق بھی غیر مشروع اہام سے گرج بھی نہیں کرتے اس لئے عیال بھی ہوتا ہے کہ مذکورہ صورت میں صاحبین کی رائے کو ترجیح دی جانی چاہئے۔ اور تسبیح صرف کی دونوں فتوؤں کو درست اور مستر قرار دینا چاہئے تاکہ ظہر صرف کی خطیر رقم سے بچنے کے لئے غیر مشروع اہام نہ کرنے پائے۔

۱۷: اگر حقہ کے وقت سر میں اختلاف کی شرعاً ظہر کے حق ثانی پر مطلق کیا ہے۔ مثلاً عورت حقہ کے وقت اسی طرح کہے کہ اگر ظہر لے اس کی موجودگی میں دوسرا نکاح کیا تو سر میں جہر ہوگا اور اگر دوسرا نکاح نہیں کیا تو سر میں جہر ہوگا۔ تو درست ہے۔ شرعاً یہ دونوں شرطیں مستبردار ہم العمل ہوں گی۔ اور اس میں بھی صاحبین کی رائے کو ترجیح ہوگی۔ جیسا کہ مرشد حواہ کے حوالہ سے معلوم ہوتا ہے۔

جب ایک جہر صرف ہی شرط کے ساتھ نکاح کر لے کہ اس کے پاس دوسری صورت نہ ہوگی اور دو جہر پر حسب کہ اس کی زوجیت میں دوسری بیوی ہوگی۔ یا اگر اسی کو شریعت سے نہیں لے جائے گا تو ایک جہر اور اگر لے جائے گا تو دو جہر ہوگا۔ پس نکاح درست ہے۔ شرط اول میں سر مستبر ہے۔ اگر اس نے اس کی تکمیل کی۔ تو سر مسمی ہوگا۔ اگر تکمیل نہیں کی تو سر علی ہوگا ایک جہر سے کم اور دو جہر سے زیادہ نہیں کیا جائے گا۔ امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا کہ دونوں شرطیں جائز ہیں۔ الفتاویٰ المتقریۃ ختمیۃ۔ کتاب النکاح المجرع

طلاق کو روکنے کے لئے مہر میں کمی اور زیادتی کی شرط

مولوی محمد باقر علی شاہ

طلاق ایک پیچیدہ چیز ہے اور ساتھ ہی بعض ناگزیر حالت میں ایک ضرورت بھی ہے۔ نیکوں کے علاوہ اور بے جا استعمال سے بھی غرابیلی پیدا ہو جی۔ جس سے مرد و عورت اور خاندان سب ہی لوگ متاثر ہو رہے ہیں۔ لہذا طلاق کے نشاۃ مستعمل کو روکنے کے لئے اگر حد ممکن کے وقت اس طرح مہر طے کیا جائے کہ اگر شوہر نے بیوی کو طلاق دی تو عورت کا مہر میں جزو سود مگر اس نے طلاق نہ دی تو عورت کا مہر اس قدر ہوگا کہ اس طرح مہر طے کرنا اس پیچیدہ چیز کو روکنے کے لئے شرطاً لازم اور دست ہوگا۔ امرت علیہ کے میں میں بات میں مختلف ہے کہ کون سا مہر دم اور دست قرار دیا جائے؟ اس مسئلے میں حضرت امام صاحب فرماتے ہیں کہ مہر کا اصل میں اگر کیا گیا ہے کسی کا حقد کیا جائے گا اور پہلی شرط پائی جانے کی صورت میں منہیں کر دیا جائے مہر مسمیٰ لازم ہوگا اور اگر مسمیٰ نہ ہو تو مہر طے پائی جائے کی صورت میں اگر کر دیا مہر کا حقد میں ہوگا۔ خط مہر مسمیٰ لازم ہوگا۔ اس شرط کے ساتھ کہ مہر طے مہر مسمیٰ سے زائد نہ ہو اور اس مسئلہ میں حضرت صاحبین کے نزدیک دو قول شرطیں درست ہیں اور ہر دو صورت میں منہیں کر دیا جائے مہر مسمیٰ لازم ہوگا اور حضرت امام کے نزدیک یہ

جسٹس و سبیل بعد انسانی الیہ و آید۔ شرح حقوق و سبیل العبدی ص ۲۰

۲: آخر عقد نکاح کے وقت اس طرح ہرے کیا جائے کہ اگر شوہر نے اس منکوحہ کے حق نکاح میں آتے ہوئے کسی دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس عورت کا سر نہیں ہڑوا ہوگا اور اگر اس عورت کے حق نکاح میں پہنچے ہوئے کسی دوسری عورت سے نہیں کیا تو اس کا سر پھونکا جائے گا۔ تو یہاں کہ جس میں قصیراً ذکر کیا گیا ہے میرا خیال ہے کہ دواوی شرعی شرطاً مستحب ہوگی، اور حضرت صاحبی کے مسلک کے مطابق ہر دو صورت میں سر میں ہڑم ہوگا، یعنی ہر شوہر نے اس منکوحہ کے ہوتے ہوئے کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا تو اس کا سر پھونکا جائے گا، اور اگر اس کی عورت ہوگی جس کی دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس کا سر تیس ہڑم ہوگا۔ اور اگر کسی نے نزدیک یا قریب الی ملحد ہے۔

عورت کا بغرض ملازمت یا ہر نکاح

۳: آج کی عورتوں میں بھی ہر طرح کی اعلیٰ تعلیم کا ادراج ہونا چاہیے اور تعلیم کے بعد بہت سی محنتیں مختلف عذمتوں سے وابستہ ہوجاتی ہیں، یا وہ اپنے ہونے کی وجہ میں لگی رہتی ہیں، یہی ساری محنتیں ہر طرح کے وقت اپنے ہونے والے شوہر سے یہ شرط لگانی ہیں کہ شوہر انہیں لگائی ہوئی ملازمت سے نہیں روکے گا، یا آمد سے کوئی مناسب ملازمت ملے تو شوہر انہیں ملازمت کرنے سے نہیں روکے گا، اور اس شرط کو ہونے والا شوہر قبول کرے، تو شوہر کے لئے شرط اس شرط کی پابندی ضروری اور لازم نہیں ہے، کیوں کہ اس شرط کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں ہوگا، اور شرط لازمہ اور لازمہ ہونے لگی۔

اور ما الشفیعہ ص ۱۱۱ ہے۔

فصل فی فیہ الشرط و یصح التکاح و سند جمہور الفقہاء، کل شرط لا یكون مقصد العقد و لا مؤکد العقد، و لم یتم دلیل من القدر و وجوب الوفاء من غیر او اثر و صرف مشہور فقل شرط لا یكون اطلاق و لو یكون مؤقت بالشیء یكون اطلاق یجوز فی صحت العقد، الاحوال للخصیة ص ۱۵۸

میں غور کر شرط کو قبول کرنے کے بعد بھی مسئلہ ملازمت ختم کرنے کا حکم دیتا ہے، نئی ملازمت سے روکتا ہے تو یہی کے لئے شوہر کے حکم کی تعمیل ضروری اور لازم ہوگی، کیوں کہ گھر بلا نظم و ضبط چلنے کی ذمہ داری عورت کی ہے، اور گھر کے باہر کے امور انجام دینے کی ذمہ داری مرد کی ہے، جیسا کہ حضرت طاهر کا نکل

حضرت محی سے ہوا تو حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کام تقسیم اس طرح فرمایا کہ گھر بوجہ امور میں ہی کو
دینے کی ذمہ داری حضرت واپس پر ڈالی اور گھر کے باہر کے جو امور ہیں ان کی خدمت حضرت علی کے سپرد کی۔ نیز
مورت کا نقد شوہر کے ذمہ ہے جس کی وجہ سے مورت کو غلامت کرنے یا کوئی دوسرا اذیت دینی سے منع کرنے کی
ضرورت نہیں ہے۔

لہذا گرام نے لکھا ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو ہر اس عمل سے روک سکتا ہے جس کے کرنے سے شوہر کے
حق کے اندر غنیمتیں جو رہی ہیں، اور اس کو مردہ و نقصان پہنچا دے۔ اس عمل کے لئے شوہر کے گھر سے نکال دیا
جاسکتا ہے اور باہر سے کہ غلامت کی صورت میں یہاں تک کہ گھر کا غلام و نسبی میں دشمنی ہوگی تو دوسری طرف
شوہر کے حق میں غنیمتیں لازم آنے لگیں۔ اور تیسرے یہ کہ اس کے لئے شوہر کے گھر سے باہر نکال دیا جائے گا۔
نور ابن علیؑ: الجور الحاقی - میں لکھتے ہیں:

لأن بيع امرأته من القول لا يطوع للسوة والسود جبر إذ الزوج كذا في الشريعة
و ينبغي عدم تخصيص القول بل له أن يهبها من الإعمال كلها المستثنى للعصب لأنها
مستثناة منه لو جوب كذا في حقه وكذا من فعل تبرعاً لا جبراً بالولي البصر الرامك ج ۳
ص ۱۹۴، طبع المراجعة بالمشكاة

نیز قاضی علی بن علیؑ:

والذي ينبغي تحريره أن يكون له مكسب من كل عمل يؤدى إلى تنقيح حقه أو ضرره أو
إلى ضرره من جهة، فاحسن خيار طهر فاستقر المذهب ج ۳ ص ۲۰۰ والظاهر أن الزوجين
مباحقان من علوم ۲۰ کہ شوہر اگر بیوی کو غلامت سے رہ کرے تو بیوی کے لئے شوہر کے حکم کی تعمیل ضروری
ہوگی۔ البتہ شوہر اگر غلامت کرنے کی ایفیت دے دیتا ہے تو یہاں شوہر کی اور شہادت کے دیگر امور کی رعایت
کرنے سے غلامت کو مکتوب ہے۔ تاہم یہ بات بھی خیالی ہے کہ اگر خدا ہی پائے کا انداز ہو۔ شوہر
اس کو کسی عمل کے پیش نظر غلامت سے روکا جاسکتا ہے تو شہادہ شوہر کو اس کا قیام ہوگا۔ اور مورت کے لئے
شوہر کے حکم کی تعمیل ضروری ہوگی۔ پس اگر بیوی شوہر کے منع کرنے کے بعد بھی غلامت کرے گی تو گناہ ہوگی
اور مارتہ مکمل ہے۔

مہر میں زیادتی کی شرط

مولوی حقیق الرحمن سیوانی *

صور، مصلیٰ بن عبدہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "مہر بیڑوں میں لڑکے کے نزدیک سب سے سببوں میں سے ہے۔" اسی کے ساتھ بعض ناگوار حالات میں ایک ضرورت بھی ہے۔ لیکن اس کا قلعہ درجہ یا استعمال کیا جا رہا ہے؟ مزاحمت، شریعت اور نسائی فطرت کے خلاف ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عائدہ فطری میں یہ بھی مرد و عورت اور وہی میں نامتناہی مگر پورا معاشرہ گنہگار رہا ہے۔

یہ فطرت کے خلاف اور یہ استعمال اور لڑکے کے لئے اگر مہر نکال میں مہر دیتے ہوئے یا جائے کہ مہر نہ لڑی ہوئی مہر کو فطرت دے (چاہے وہ جیسی ہو) تو اس کی ہادی نفس کا مہر ہی قرار پائے گا اور ایک مضبوط شدہ ہو جائے۔ اگر اس ہادی کے مہر نکال میں بہتے ہوئے کسی دوسری عورت سے شادی کرنا ہے تو اس کی ہادی نفس کا مہر احساں ہوگا۔ اگر ظہور فطرت نہیں دیتا، یا اس عورت کے ہوتے ہوئے دوسری عورت سے شادی میں کرنا، تو ظہور برکت ہی مہر لازم ہوگا اور حضرت صاحبین یعنی امام ابوہشام و امام داؤد نے اس کے خلاف دوری کی صورت میں مہر مسمیٰ یعنی دوسرا مہر ہوگا اور حضرت صاحبین کے نزدیک یہ دو مہر میں صحیح اور درست ہیں۔ اس لئے جس مہر میں وہ بھی مہر ہوگا۔

مسمیٰ۔ قول: "اگر لڑکہ مہر میں مسمیٰ۔ قول: صحابہ فرماتے حضرت امام ابوہشام کے قول کو قرار دیا ہے۔ امام حضرت صاحبین کے قول کو مسمیٰ قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس پر بحث کرے سے پہلے دیر دار اور مسعودی و علی بن ابی طالب۔

علم و زیادتی کے اس دور میں اس فرقہ کو اختیار کرنے سے مسئلہ کا حل نہیں نکال سکتا۔ طلاق کا خلع اور نیا اسماعیل تو کلامی اور بے معنی کا تجربہ ہے جس کے واسطے دوسرے حساب اہم کے ہائیکے ہیں۔ اس صورت کو لپٹا لیجئے جس شریعت کی وہی ہوئی آسانی کا علم کرنا اور طلاق کے مسئلہ کو دیکھ کر بڑنا ہوگا۔ اسی نے حساب ہے کہ طلاق کے باب میں شریعت کی وہی ہوئی آسانی کو برقرار رکھا جائے۔ اس طرح اس مسئلے میں بھی مانے ہے جو دولت کا کھانا اور مصلحت بھی ہے۔

نوٹ۔ قیام جو ذکر کیا گیا ہے اس میں یہ دو صورتیں داخل نہیں ہیں۔

ایک صورت کے لئے جسے شوہر کا دوسری عطا کرنا۔ ایک مجلس میں عدوت کو تین طلاق دیا جو غیر مشروع اہم ہے۔ اس وقت میں صریح زیادتی کو نا ٹھکرا جس کے تحت ہر ایک درست اہم ہے۔ حالت اور مصلحت کے میں ملتی ہے۔ اس وقت میں صورتیں ہیں شوہر کو کوئی مہر بھی لازم نہیں تھا۔ کیونکہ عدوت کے تحت طلاق دے کر شوہر اپنی ذہنیت سے خلع کرتا ہے تو کیا ضروری کہ غیر مشروع طلاق کے فرقہ کو لپٹائے؟ جو فرقہ شریعت نے مشروع فرقہ دیا ہے اس کے فرقہ شوہر اپنے مشعہ کو چھوڑ کر نکلتا ہے۔ اسی فرقہ سے دوسری عطا کی کہ مستطیع ہونے کو بتا رہی ہے اگر اہل اعتدال سے مستقامت نہیں دیکھا تو کیسے دوسری عطا کی طرف اہم بڑھنا۔ دنیا میں دوسری صورتوں میں وہ طلاق نہیں پائی جا رہی ہے جس کی وجہ سے مصلحت کے خلاف اس اہل کو قرار دیا گیا تھا۔ خلا مضافات میں ہے۔

میں وہی فتنہ ہے جو قبل میں اگر کہہ رہا تھا کہ ایک مرد سے ۹۰ روپے اور عورت سے ۱۰ روپے کی صورت
قرارداد سے وہ پہلی شرط پائی جائے گی صورت میں نہیں کر دے گا اور نہ ہی اس سے ۱۰ روپے کی صورت
میں اس کی صحت شرعاً چڑی۔ کہے اور اگر کر دے گا حلال نہیں ہے۔ بلکہ دوسری صورت پائی جائے گی صورت
میں مرد مثل ۱۰ روپے سے شریعت پر عمل کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے
دوسری صورت میں اور دوسری صورت میں مرد سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے

یہ نکتہ نسیم کے متعلق بھی اس نکتہ کی صورت میں ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے
میں اگر کوئی شرط نہیں ہے۔ اور یہی نکتہ شریعت پر عمل کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے
بالشرعہ الفاسدہ، مبعوضہ سرخصیہ ج ۱ ص ۱۵۔
بالشرعہ الفاسدہ، مبعوضہ سرخصیہ ج ۱ ص ۱۵۔

و حال ما شرط الزوج من حلاق المراء و ترک خروج من البله لا یلزم فی الحکم لان الف
و حد و حد لها ولا یكلف به اذ ان البسایع ج ۲ ص ۷۸۵۔

مرد شوہر کے ذریعہ کو شرعاً کو چاہے کہ مرد اور عورت کی صورت میں ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے
شرع کا حکم ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے

مرد شوہر کا مثل ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے
شرعاً چڑی۔ کہے تو نام صاحب کے روپے شوہر کے ذریعہ مثل ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے
کہے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے

ولو تزوجها علی الف ان اقام بها و علی الفین ان اخرجها من ولدها و علی الف ان لم
یکن له امرأه و علی الف ان کان له امرأه قال ابو حنیفۃ الشرط الاول جائز ان وافق الشرط
میں لہ الف لا غیر ان خلاف مکن لہا مہر المثل ۲ ہوا علی الفین و لا یقتضی من الف الف
بخاشیہ ج ۱ ص ۱۷۵۔

وقت مہر مکن صورت کا مہر و مہر صورت سے پانچ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے
فرض اگر کوئی عورت ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے
نہیں مہر مہر ہے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے
میں ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے کی صورت سے ۱۰ روپے

انسدادِ طلاق کے لئے مہر میں اضافہ

مولوی امین الحق قاسمی

یہ حقیقت ہے کہ طلاق ایک زبردہ معاملہ ہے اور ساتھ ہی بعض دیگر حلقہ میں ایک ضرورت بھی۔ فقہ
 دس کے خط و بارے میں استعمال سے بڑی گریباں ہیں۔ عورت کا معاوضہ تو وہ ہے جو اس کا
 مہر اس کے لیے جائز ہے۔ چنانچہ اگر مہر میں اضافہ ہو گیا ہے تو اس کے لیے مہر میں اضافہ کرنا
 کوئی طلاق کی ضمانت سے متعلق ہے۔ اس میں غلطی ہے۔ مہر کے لیے مہر کی ایک خطبہ فرماتے ہیں کہ اگر
 نہیں۔ کیوں کہ عورت کو طلاق سے مبرا کرنا ہے۔ اس کے لیے مہر کی ضرورت ہے۔ اگر طلاق اب سے
 رہتا ہے۔ عورت کا معاوضہ تو وہ ہے جو اس کے لیے مہر میں اضافہ کرنا ہے۔ اگر طلاق اب سے
 ہوئی تو طلاق کی صورت کو مہر میں اضافہ کرنا ہے۔ اگر طلاق اب سے ہوئی تو طلاق کی صورت
 پائی جائے گی۔ عورت کا معاوضہ تو وہ ہے جو اس کے لیے مہر میں اضافہ کرنا ہے۔ اگر طلاق اب سے
 آئے گا اور عورت کو طلاق سے مبرا کرنا ہے۔ اس کے لیے مہر میں اضافہ کرنا ہے۔ اگر طلاق اب سے
 دو دفعہ مہر میں اضافہ کرنا ہے۔ اس کے لیے مہر میں اضافہ کرنا ہے۔ اگر طلاق اب سے

صاحبین کے قولی پر فتویٰ

و اس مسئلہ میں کہ عورت کا مہر میں اضافہ کرنا ہے۔ اس کے لیے مہر میں اضافہ کرنا ہے۔ اگر طلاق اب سے

بولت حاجت و ضرورت صاحبین کے قول پر نفی دیا جاسکتا ہے، چنانچہ اس جگہ بھی اگر ظنی کے واقعات کو روکنے اور اس کے علاوہ ہے یا، متحمل کے سد باب کے سے صاحبین کے قول پر نفی دیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں معلوم ہوتا۔ مگر بن مالدین نے ضرورت کے تحت صاحبین کے قول پر نفی دینے کو ضرور دیا ہے۔ خطبہ ہجری ۱۱۱ میں شرح ضروریہ میں لکھن کی حدت۔

والحاصل ان ما خلفه فيه ۱۲۔ صاحب امامہم الاظم لا يخرج من مذهبه اذا رجع
المشايخ المشهورون وكذا ما بينه المشايخ على الترمذ والحدیث لتفسير الزمان او للضرورة و
مما رواه لا يخرج من مذهبه ايضا لان ما رجعوه لترجيح دليله مندهم ما رجع به من جهة
الامام وكذا ما رجع على تفسير الزمان والضرورة باعتبار انه لو كان حيا لقاتل بما قالوه لان
ما قالوه انما هو مسمى على قوامه ايضا فهو مقتضى مذهبه ورمم المضي ۱۸

یہ حضرات نے ضرورت سے بہت ہی سہولت دی ہے کہ کتاب کو مؤلف میں سے کسی نے قول پر عمل نہ
کے تو وہ ضعیف یا واحد کے قول پر عمل کرنا ضروری ہوگا اس سے حد میں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس حد سے بھی
حد میں کے قول پر نفی دینے میں کوئی حرج معلوم نہیں ہوتا۔ چنانچہ حدیث ثانی سے فرمایا۔

والا اخذ بقول واحد منهم يعلم قطعاً ان يكون به أحد بقول أبي حنيفة فإنه روى عن
جميع اصحابه من الكبار كابي يوسف ومعه وغيره والحق انهم قالوا ما قلنا في مسئلة
قولا ۱۶ و هو روايت من ابي حنيفة و اقصوا عليه ايضا فانما ظاهراً فلم يتحقق اذن في العلة
جواب ۱۷ مذهب ۱۸ لا كيف ما كان وما نصب الي خبره ۱۹ بطريق المجاز للموافقة ورمم
المضي ۱۹

یہ قول ایک دوسرے سے ہے کہ اگر کچھ کہنے وقت میں حد کا سرے ہوتا۔ اگر شہرے میں مسود
نے مہر کچھ میں ہوتے ہوئے کسی دوسری صورت سے ممکن نہ ہو تو اس صورت کا سرے میں ہوتا۔ ایسے ہوگا کہ اگر
نہاں میں یہ قول کا سرے میں ہوتا۔ اگر شہرے میں مسود میں بھی اگر نفی۔ مذهب کے قول پر ہے اور شہر
اول صحیح اور شہر ثانی باطل ہے، لیکن حضرت صاحبین کے قول پر عمل کرتے ہوئے اس حد کا سرے کرنا
میرے عین میں صحیح اور درست ہوگا۔ اور دونوں شرطیں بھی صحیح ہیں۔ اس لئے کہ پہلی کے تہاں وطن میں
رکھنے۔ بالے جانے میں ایک ہزار اور دو ہزار سرے ہو تو اس مسئلہ میں حضرت صاحبین نے دونوں شرطوں کو
مجھ قرار دیا ہے۔ اس طرح یہ بحث مسئلہ میں بھی دونوں اور ہم آہنگی کے شہر پر سرحدیں کرنے کو بھی صحیح قرار دیا

جلد ۱۰ ص ۸۱ (اسی مسئلہ میں مالیک کی عبارت (تم))

و اذا تزوجها على نصف مكي ان يخرجها من طهره او على ان لا يتزوج عليها اخرى فان و غير ذلك فقد انقضت و ان تزوج عليها اخرى او اخراجها قبل مهر مكيه و لم تزوجها على النصف ان اقام بها و على الفين ان اخراجها فان اقام بها فلها الف و ان اخراجها قبل المهر المثل لا يزاد على الفين و لا ينقص من الف و اذا منعه مهر حنيفة و قال لا شرط على جهتها جاز ان حتى كان لها الف ان اقام بها و الفين ان اخراجها: هداية ج ۱ ص ۳۶۹.

غرض سے بھی نہیں نکل سکتی ہے ، اور ان کو شوہر روک بھی سکتا ہے ، اس کے دھکنے پر شرکا کوئی پابندی نہیں لگا سکتی ، یہاں پر ایسا شرط مردہادی نہیں ہے ، اگرچہ شوہر لے وہی شرط کو قبول بھی کر لیا جتنا ممکن ہے ، وقت - جی کے شوہر کو جس پر شرط ہوگا تو وہ بذاتِ اپنی بیوی کو جس حد سے اور کسی تعلیم سے روک سکتا ہے ، جیسا کہ اسے قابل لے چوسے کے مطلق کرکن میں فرمایا ۔

ان تمام حقائق سے واضح ہو جاتا ہے کہ ایسی صورت میں شوہر روک سکتا ہے ، اس پر ہی وقت ایسا شرط لگ رہی ہے ۔

واللہ اعلم بالصواب۔

نکاح میں عورت کی طرف سے ملازمت کی شرط

مولوی مسیح اللہ قاسمی ؒ

موال ۳۔ ملازمت کرنے والی عورتیں اگر نکاح کے وقت لپٹے ہوئے دسے شوہر سے ۷ شرط لگاتی ہیں کہ شوہر انہیں لگی ہوئی ملازمت سے نہیں روکے گا۔ اور اس شرط کو ہونے والا شوہر عقد نکاح کے وقت قبول کرنا ہے تو اس میں لگی شرطیں شرعاً جائز اور درست ہیں، اور ان کو تیسری قسم کی شرط نہ ہیں شرعاً کیا جلتے گا۔ اس مسئلے میں فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے اس کا احصاء یہ ہے کہ اگر کوئی عاقل کوئی ملازمت کرے یا صنعت و حرفت میں لپٹے کو مشغول کرے۔ دین کو مفلول کرے اور رات کو گھر میں حاضر رہے۔ یا اس کا کھانا پینا نکالتی ہے۔ ان تمام صورتوں میں شوہر کو مسجد کی کال نہیں ہے۔ اس لئے عورت کا حق پیشواں میں مشغولی دینا اس کی بہت اور رحمتی کے بغیر، مشورہ و تکرر ہے یا نہیں ہے یا لگاتی ہے جائز نہیں ہے، شوہر اس سے روک سکتا ہے ہی وہ اگر شوہر کی رحمت و مروت سے ان کا حق میں مفلول ہے تو شوہر اس باقی سپردگی کو خود قبول کر لیا ہے۔ اس پر سے اس طرح کی شرطیں جائز اور درست ہیں۔

لیکن اس دلیل میں یہ بات یاد رہنی چاہئے کہ اگر شوہر نے اس شرط کو قبول کر کے ایک بار عہدت دیدی ہے تو یہ عہدت دائمی نہیں ہوگی۔ بلکہ شوہر کو بعد میں روکنے کا اختیار ہوگا اور عہدت پر اس حکم کی پابندی ضروری ہے۔ اور شوہر پر اس کا صبر لازم نہیں ہوگا۔ اسی طرح سے اگر کسی شخص نے یہ جان کر بھی کہ اس کی ہونے والی

جی کہیں خدمت کرتی ہے اس کے ساتھ مل کر آیا تو بکا جائے گا کہ وہ اس کے خلعت کرنے پر راضی ہے نہ
اس کا عقد مقرر رہے گا، پھر اگر وہ اسے شادی کے بعد روک دے تو عورت اس حکم کی تعمیل نہیں کرتی ہے تو
سنا کرنے کے بعد کی مدت میں بصورت عدم تعمیل نہ سختی نقد نہیں ملے گی۔
دعا فرمائی ہے

وَلَوْ سَلَّمَتْ نَفْسِي بِطُلُقِ يَوْمِ الْكَيْدِ أَوْ عَكْسِ فَلَا نَفَقَةَ لِنَفْسِي التَّسْلِيمِ قَدَلْ فِي الْمَحْشَى
وَيَوْمَ حَوْضٍ جَوَابُ وَأَقْبَضَ لِيَوْمَ وَمَا نَا إِلَهُ مَا ضَرُوحٍ مِنَ الْمُحَرَّفَاتِ الْهَنَى تَكُونُ دَانَهُوْهُ
مَصَالِحُهُو بِالطَّلُقِ مَتْنَهُ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا الْتَهِي

یعنی اگر عورت اپنے کاس میں مشکلوں دیتی ہے اور دل کو ٹھہری حاضر دیتی ہے یا اس کا دیکھ کر کرتی
ہے تو اس کا عقد شوہر پر واجب نہیں ہے۔ اور سبھی میں ہے کہ کسی سے اس کا بھی واجب نہ ہو گیا ہے جو
بہائم زمانے میں واقع ہے کہ اگر خدمت یا کسی طرح کا پیشہ اختیار کرنے والی سے شادی کرتا ہے جو کہ مدت کو
حاضر دیتی ہے اور دل کو اپنے پیشہ میں مشغول دیتی ہے تو طلاق صورت میں اس کا عقد شوہر پر واجب نہیں ہے۔
ابن ابی حاتم سے مسئلہ کا یہودیہ مسئلہ آتا ہے کہ طلاق شرطیں لگانا شرعاً جائز اور درست نہیں۔ لیکن شوہر کے
لے کسی شرط کی پابندی ضروری نہیں ہے۔ اس وجہ کہ کہ شوہر اس شرط کو قبول کرے کے باوجود عورت کو
مطلق خدمت سے روکے ہے تو عورت کے لئے اس حکم کی تعمیل لازم اور ضروری ہے۔ اور اگر اس سے بڑھیں
تو ہے اور روکنے سے بھی نہیں رکھتی ہے تو شوہر پر اس کا عقد واجب نہیں ہوگا۔

شوہر بیوی کو سر میں چڑے روک سکتا ہے جو اس کے اور اس کی بیوی کے حق میں نقل وقل ہو۔ چنانچہ بیوی کے پاس پہلے شوہر کا بچہ ہے اور بیوی اس بچے کو دودھ پلاتا پاتی ہے اور تربیت کرتا پاتی ہے تو شوہر کو حق ہے کہ بیوی کو دودھ پلائے مت روک دے۔ کیونکہ دودھ پلے میں اور ہانگے میں نکلے گی۔ اور یہ ٹھکانا اور جگنا من کو کم اسے گا شوہر کا حق ہے۔ خود کرنے کا حق ہے کہ تربیت لے حقوق زوج کا کھانا پلے رکھا ہے۔ اگر بیوی بذمت کے لئے نکلے تو عیسیٰ بنت مریم ہے کہ چورے میں کی نکل مادی رہے گی جب قسم میں آئے گی تو اپنے جرم و سس کے طور میں رہے گی۔ شوہر کا یا عیسیٰ رکھے گی بچے کی بھی صحیح تربیت نہیں کر سکے گی۔ مگر کاغذ بھی درست نہ روک سکے گی۔ جو عورت کا فریضہ ہے، حسب اہل جہالت ملاحظہ ہو۔

قال المرسل يقول لو كان معها ولد من غيره و لو تمت ان تزني و تزني له منها و الذي
يجب ان يقال ان له معها بطل عليه ما في التنازل خاتمة من الكففي في اجارة العتق و للزوج
ان يمنع امراته مما يوجب خلا في حقه و ما فيها ايضا نقل من الشافعي و لانها في الارواح و
السهر تكتب و ذالك ينقص جمالها و جمالها حق الزوج فكان له ان يمنعها من ذلك البصر الرائق
ج ۲ ص ۱۹۵

حضرت فقہاء کرام نے عورتوں کو باہر نکلنے کے عہد بیان فرماتے ہیں کہ عورتیں شوہر کی اجازت سے کن کن صورتوں میں باہر نکل سکتی ہیں اور اس کے حوالے کیا ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کہ شوہر بیوی کو سات قسموں میں باہر نکلنے کی اجازت دے گا۔ اولہی کی دیدار و ملاقات۔ من دون کی عیادت و تربیت پانچ میں سے ایک کی عیادت و تربیت اور کام کی تربیت و دیدار۔ عورت اپنے حق کے لئے جو کسی دوسرے پر ۲۰ درجہ کے سے بھر شوہر کی اجازت کے بھی نکل سکتی ہے۔ دوسرے میں شرکت کے لئے شوہر بیوی کو باہر نکلنے کی اجازت سے دے گا۔ اور نہ بیوی باہر نکل سکتی ہے اگر شوہر نے بیوی کو باہر نکلنے کی اجازت دیہ اور بیوی نکلے گی تو دونوں گناہگار ہوں گے۔ من صورتوں میں عورت نہیں باہر نکل سکتی ہیں ان صورتوں میں کسی یہ ذکر نہیں ملتا ہے کہ بیوی خدمت کے لئے باہر نکل سکتی ہے۔ اگر عورتوں کو ملازمت کے لئے لکھنا ہاذا اور مناسب ہوتا تو ضرور فقہاء کرام ذکر فرماتے لیکن کسی اس کا ذکر نہیں ملتا ہے۔

اس سے ظاہر ہے کہ عورتوں کا باہر نکلنے کی خدمت باہر نکلنا درست اور مناسب نہیں ہے۔ دوسرے صورت نہایت ہے در عورتوں کو نہایت ہے۔ لیکن اس میں عورتوں کی شرکت معمول ہے۔ در عیادت سے عیادت میں عیادت اور صحبت ہے۔ اور عیادت میں باہر نکلنا اور صحبت کی اور سے معمول ہے۔ تو

و مدت کے لئے باہر نکلنے کی اجازت کیجئے دی جائے گی ہے۔ جب کہ بچہ وہاں سے ضرورت بھی نہیں ہے۔ نبوت
نہی کا لفظ دوسری جگہ مذکور ہے۔

بیسویں طرز عمل ان یدایں لیا جائے جو اس حقیقت کے مطابق ہیں۔ و زمرۃ الاولیاء و عیالہما و
تہذیبہما و احداثہ و زمرۃ الصغار و غیر کانت قیادت او کان لیا طبعاً آخر حق شرع یا لافن و
بغیر الاولیاء و الصغیر علی حد او مہمہ جدا انک من زمرۃ الاولیاء و عیالہما و التہذیبۃ و اولیاء لیا
و لا شرع و توافیق و حرمت کلمہ ساسین، سوالہ، البحر طرائق ج ۲ ص ۲۹۱۔

اگر کوئی عورت پہ نفس کو تن میں شام کے حال کرے لیکن رات میں عمل نہ کرے یا تن کے
برکسی۔ تو اس عورت میں جبری نفقہ کی سستی نہیں ہے۔ اس لئے کہ تسلیم نفس، نفس ہے۔ اس سے اس پیشہ
عورت کا حکم معلوم ہو، جو ملک کا کٹر حصہ کا عہدہ میں گواہی دے ضرورت توہر کے ساتھ تو اس عورت میں بھی
عورت نفقہ کی سستی نہیں رہتی ہے۔ اس سے پتہ چلے کہ عورت کے لئے تسلیم نفس کامل طور پر ضروری ہے۔
خاندان کی عورت میں طہر ہے کہ نفس کی تسلیم کامل نہیں ہوگی، جو توہر کا حق ہے، اس لئے عورت ہر من
خاندان سے باہر نہیں نکل سکتی ہے۔

و استفت مفسدہ بانکھان دون اللیل او علی مکبہ ۲ تستعمل التفتہ لان الکملیم، اقص
قلت و بهذا صرف جواب و لعمرة من و صافاً جائد اذا تزوج من المستورات التي تكون صامہ
الانکاح فی الکادر لمانہ و اللیل مع الزوج لا تفتق لھا البحر طرائق ج ۲ ص ۱۹۵ و توفیق خیر
بیاضین و لا تیرجیہم فی الجماعۃ الاولی۔ اس آیت میں پردے کے متعلق اصل حکم یہ ہے کہ
مرد یا عورت میں رہی (یعنی با ضرورت شرح باہر نہ لگیں، ورنہ نہ عورت کی طرف سے پردہ بھرے،

اس آیت سے پردے کے متعلق دو باتیں معلوم ہوگی۔ اول یہ ہے کہ اس مطلوب حدائق مرد و عورت کے
لے یہ ہے کہ وہ عورت سے باہر نہ لگیں، ان کی تعظیم کو ہم ہمیں کے لئے بولی ہے اس میں مشغول رہیں
و اس پردہ پر شرط مطلوب ہے وہ چوب و حیا ہے۔ اگرچہ ضرورت کے وقت باہر نکلنے کی ممانعت ہے۔
نہی عورت کا خدمت کے لئے توہر کے موجود ہوتے ہوئے باہر نکل درست نہیں، ضرورت کہتے ہیں جس کے
بہر مر ہو، باہر سے کہ عورتوں کے نہ نکلنے میں ضرر نہیں ہے۔

پردے سے متعلق تمام آیات و روایات کا اصل مقصد شرعی مقابہ شخص سے ہیں عورتوں کا وجود خود ان کی
حی و حرمت و ان کی ممانعت میں مستند ہو، خدمت کی ضرورت پر اس حکم پر عمل کرنا، مشکل اور عذاب ہے۔ نو۔

۱۔ میں جس شہرت کے حامل بھی ہم جہالت کو۔ اس سے ساتھ سمجھ میں، مذاقہ اور مصیبت کی اور سے نمود
فرہ وہ شہرت عورتوں کو خدمت کے لئے باہر نکلنے کی جہالت یہی دے سکتی ہے ؟

جس فردی میں مغرب جہالت ہی مسودہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
فرہ اہل حاجت المؤمنہ مستتر علیہا الشیطان۔ عورت مس گھر سے نکلنے ہے۔ نو شیعہ میں لوگ ہیں
سے (یعنی میں کہ مسائل میں دینی پابندی کا ذریعہ ہے) اور بن فرید وہاں میں سے میں حدیث میں یہ
مذاہب کی حدیث کے ہیں و نقوب ما نکون من وجہ رہا وہی فی حق ہیکہ میں عورت ہے۔ رسالت
مس سے زیادہ قریب اس وقت جاتی ہے جب وہ اپنے گھر کے پچ میں مسودہ ہو۔ اس حدیث سے مسودہ ہو۔ مس
عورتوں کے سے میں سے کہ وہ اپنے گھر میں نہیں باہر نہ نکلیں اور ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا ارشاد ہے۔ لیس لیسہ نصیب فی الضرر والاضطرار۔ یعنی عورتوں کا باہر نکلنے میں کوئی حرج
نہیں ہوا۔ اس کے کہ گھر سے باہر نکلنے کے لئے کوئی اضطراری صورت پیش آئے۔ اس حدیث میں اضطرار کی
صورت میں نکلنے کی اجازت دی گئی ہے۔ عورت کچھ کیا خدمت کے لئے عورتوں کا باہر نکلا۔ اراد ہے ؟ کابہر ہے ؟
کہ یہ صورت اضطرار کی نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورتیں خدمت کے لئے نہیں نکل سکتی ہیں۔ میں تمام
آیت و احادیث کے معاد کے بعد اس قہر پر ہونا چاہوں کہ عورتیں قہر کے مسودہ ہونے والے گھر سے باہر
خدمت کے لئے نہ نکلیں خصوصاً یہ نذر پر مبنی ہے جس میں اللہ مصیبت و فتنہ کا موم ہے۔ اس لئے
وقت کی نزاکت کا خیال رکھتے ہوئے بلا ضرورت عورتوں کو خدمت کی اجازت نہ دی جائے۔

(واللہ اعلم بالصواب)

عقد نکاح میں خواتین کی طرف سے شرط ملازمت

مولوی نظام الدین قاسمی د

لعلم و تعلم کا دروازہ ہر والد میں اسلام نے سولہ کی عمر عورتوں پر بھی کھارکھا ہے، بڑے ضرورت دین کے بعد، تحصیل، کم کو فرض قرار دیا گیا ہے، مرد و عورت میں اس کی طرف خاص توجہ دی جاتی تھی، حضور نے خواتین کی قلب کے لئے ہفتہ میں ایسا دن مقرر کر رکھا تھا جس کے بعد میں عورتوں نے طم کے مہر میں اپنا پلہ دے کر عظام بنایا تھا، اور اکثر مردوں کو عورتوں کی طرف مسائل کے سلسلہ میں رجوع کرنا پڑا تھا، آپس کے درمیان میں عورتوں کی ایک بہت سی تعداد تھی جو عورتوں کے لئے کرطب اور صنعت کے فنی نمک سے وقف تھیں، لہذا اس دور میں بھی اگر خواتین علم کا حصول شہرت کے عہد میں نہ کرکری تو باوجودی میں بکریسز حرم ہوگا، جس کی وجہ سے عورتوں کو عورتوں سے مساوی علوم کرنے میں آسانی عہد سولت ہوگی۔

اگر بچی نے طہر سے یہ شرط نکال کر اس کو لگی، یعنی خدمت سے پائیدہ متوقع خدمت سے نہیں روکے گا، تو اگر یہ شرط اسلام کے مابقی ہوگی، مثلاً پردہ کا اہتمام مرد باہر نکلنے کے لئے شوہر کی اجازت عہد مرد عہد عورت پر فوداجی حق ہے، غیر عہد اور عہد میں مردوں سے عہد اور عہد کی خوبت ذاتی ہو۔

حضرت محمد اور اپنی مسود کی بیوی سے مردی ہے کہ وہ اپنی کمائی سے اپنے شوہر اور اپنے دل و عہد کی

کلمات کرتی تھیں، مصیبت میں سعد ج ۵ ص ۱۶۶

ہم چکر شریعت نے صورت پر مرد کا یہ حق دکا ہے کہ وہ کسی کی اجازت کے بغیر اس کے لئے اور شریعت کا ملحد بھی یہی ہے کہ عورتیں گھر کی کوچی محنت کا میرا بن جائیں اس لئے یہ شرک واجب الاولاد ہوئی، جیسا کہ شکی طبعیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

بیشلاف مانو شرط شرعاً فاسد اکمال کو ترقی جتنے جلی لن لا یصلحہ فہو یسبح اللہ ج و

یضہ الشرکۃ رد المحتار علی الفروع شافعی ج ۳ ص ۱۳۶ (۱/۱)

مباحثہ

ذریعہ بحث موضوع کے مختلف پہلوؤں پر دہلی کی روشنی میں
شرکائے سہیلہ کا تفصیلی مباحثہ

اشتراط فی الشکاح سے متعلق مباحثہ *

۱۔ ملکہ فذکیزی کے ۲۲ صویریں حیدر سندھ، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ۱۲۷۲ء و ۷۲ آؤڈ ۱۸۹۵ء میں
اشتراط فی الشکاح - ایک ام موضوع تھا۔ یہی سلسلہ میں تجویز رح کرنے کے لئے ایک ایٹمی کمیٹی بنائی گئی تھی اور
یہ نے درج ذیل تجویز اعلیٰ کے ماسٹرس پیش کی جو بعض تبدیلیات کے ساتھ منظور ہوئی۔ جو اسی مجموعہ مضامین
میں ملاحظہ کی جا سکتی ہیں۔ موضوع سے متعلق مرضی مسئلہ اور پیش کردہ تجویز پر جو بحثیں ہوئیں اور وہ وہ شہل ہوا
نہ کہ ایسا نہ تھا وہ کسی حد سے متعلق کو گویا جو ذیل میں درج ہیں، صحیح ٹیپ نہ سولے کے وجہ سے اکثر کوئی حصہ چھوٹ
نیا ہر قوسوں میں کے سے مذمت خواہ ہے ا

ذیلی کمیٹی کی مجوزہ تجویز

خانوں عدالت سے سلطنت مصر نے فی کس پورے پوری، مذہب، تو فیض و امتداد، عدالت و معصیت اور عدلیت
کے مدینہ حقوق و عدالت کا حتمی کرنا شہادت اعلیٰ کی نمایاں خصوصیت اور اس کا لازمی اقتدار ہے، انہم نے
عائلی قوانین، جن کی خصوصیات کے حامل ہیں اور انہی کی سرکاری ضروریات اور معضلات کی پوری طرح تکمیل اور
معاشرتی ملکیت اور دشواریوں کا نہایت مستوفیاً حل پیش کرتے ہیں، مگر انہوں نے ان کام شہادت سے ناواقف اور
اس پر عمل کرنے میں کوتاہی دوسری اقوام کی بعض امور سے متاثر اور خصوصیت سے نظام قس کے خدان کے

بابت مدد سے معاشرے میں بھل چڑھ چکیں پیدا ہو رہی ہیں۔ جن کو ہمیں شریعت کے دامن سے جی بچتے ہوئے حل کرنا ہے۔ اس پس منظر میں نکاح کے ساتھ عورت کو حق طلاق کی توہین اور منکر کے بعض مسائل کی بابت طور پر لایا گیا اور صبح 1 بجے تھوڑے سیٹھ کی گھنٹی:

نکاح کے وقت بیسی باتوں کی شرط لگانا کہ جن کو شریعت نے واجب و لازم قرار نہیں دیا ہے اور نہ ہی سے منع کیا ہے۔ یہ بیسی شرطیں۔ کئے ذریعہ مرد بیٹے بعض حقوق سے باز آجاتا ہے۔ ایسی شرطیں مستحکم ہیں۔

۱۔ نکاح میں اگر ایسی شرطیں لگائی گئی ہیں کہ عورت سے واجب ہونے والی ذمہ داریوں اور حقوق کو بھی منکوحہ کرتی ہیں تو وہ مستحکم ہیں۔ وہ شوہر پر ہیں کہ بڑا کہ چھوٹا واجب ہے۔

۲۔ نکاح کے وقت کسی شرط لگانا کہ بڑا حق نکاح کے قاضیوں کے خلاف ہیں یا شریعت نے من سے منع کیا ہے تو وہ مستحکم ہیں۔ جیسے شوہر کا غلط نہ دینے کی شرط لگانا، یا سب سے نکاح کی شرط لگانا، دوسری صورتوں میں تو کچھ دینے کی شرط لگانا ایسی شرطیں مستحکم نہیں۔

۳۔ اسلام نے انسانی فطرت، ضرورت اور مختلف حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے تعدد زوجات کی اجازت دی۔ لیکن زوجہ کے درمیان مساوی اور واجب قرار دیا اور اگر عدلی نہ کرنے کا عندی ہو تو ایک ہی زوجی پر نکاح کا حکم: گیا۔ موجودہ صورت میں یہ ہے کہ اکثر حالات تعدد زوجات کی صورت میں زوجہ کے درمیان عدلی نہیں کیا جاتا۔ دوسری طرف منہ کی کلیہ میں تعدد زوجات کو مطلقاً منع قرار دینے والے کے لئے قانون سازی کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔ مگر یہ خود مذاہمت فقہ کا موجب ہوتا ہے۔ یہ صورت عدلی کی ضرورت کے وقت بھی تعدد زوجات کی صورت اور دوسری طرف تعدد ازدواج کی صورت میں عدلی کا فقدان اور معاشرہ میں عورتوں پر ظلم کا رواج جو ہانے۔ شرط عدلی قبول نہیں۔ اس پس منظر میں کھڑی کیا یہ سیدھے کہتا ہے کہ نکاح کے وقت عدلی و معاہدہ شریعت کو ماننے سے کہتے ہوتے یہ شرط لگانا یا نہ لگانا ہے۔ شوہر نکاح لگانی کی ضرورت محسوس کرے یا نہ کرے، یا عدلی یا کسی صورت یا محسوس اور نہ کے سامنے اپنی ضرورت پیش کر کے نکاح لگانی کی اجازت حاصل کرنے کے بعد ہی نکاح لگانی کرے۔ ایسی صورت میں شوہر پر اس شرط کا چارہ کہ واجب ہوگا۔

۴۔ شریعت نے طلاق کا احیاء انسان کی فطری صلاحیت اور معاشرتی ذمہ داریوں کا لحاظ کرتے ہوئے رد دیا ہے۔ جو عقل و فطرت کا حق تھا ہے۔ یہ ہم رو کہ یہ عقیدہ اصل ہے کہ وہ خود نماز کو یا کسی تیسرے شخص کو طلاق کا حکم دے سکتا ہے۔ ایسی صورت میں اس عورت کو کہے کہ وہ اس تیسرے شخص کو عورت پر طلاق واقع کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ لیکن اس تیسرے شخص کے طلاق واقع کرنے سے قبل مرد کا حق طلاق سلب نہیں ہوگا۔ اگر وہ عورتی میں حق کے استعمال کا پورا کرے۔

۵۔ صورت کو قبولی طلاق کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔

الف۔ نکاح سے پہلے ہی قبولی طلاق کی جائے۔ ایسی صورت میں ضروری ہے کہ قبولی طلاق کو نکاح کے ساتھ مشروط کیا جائے کہ اگر میں تم سے نکاح کرؤں تو تم کو فلاں فلاں شرطوں کے ساتھ لینے آپ پر اتنی طلاق واقع کرنے کا حق حاصل ہوگا۔

ب۔ نکاح کے وقت قبولی طلاق کی جائے۔ ایسی صورت میں ضروری ہے کہ قبولی طلاق کی شرطا صحت یا اس کے حل کی طرف سے پیش ہو ہو مرد قبول عقد کے وقت اس شرط کو بھی قبول کرے۔
ج۔ نکاح کے بعد بھی قبولی طلاق ہو سکتی ہے۔

د۔ قبولی طلاق کے علاوہ ممکنہ صورت یہ ہے طلاق کی تک ہو جاتی ہے۔ اس سے یہ مسئلہ بہت خشک ہے اور محض ہے کہ اگر قبولی کو غیر مشروط رکھا جائے تو اس حق کا استعمال ہونے لگے گا اس نے اس کے ساتھ ایسی قیدیں بھی لگا دی جتنی کہ اس کا شرعی و معاشرتی حصر کے مطابق استعمال کیا جائے۔

اس مقصد کے حصول کے لئے مناسب ہوگا کہ دارالافتاء یا الصلح بین المسلمین کا ادارہ انہماک دینے والے کسی آدمی سے تصدیق کی جائے کہ وہ برے اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کرنے میں کوتاہی کی ہے اور وہ تفریق کو مناسب سمجھتا ہے، اس کے بعد ہی صحت کو لینے اور طلاق واقع کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ در اگر وہاں کوئی ایسا ادارہ موجود نہ ہو تو چند بصیرت مند اور احکام دینی سے واقف افراد کے نام بھی لکھے جاسکتے ہیں جو شوہر کی جانب سے زیادتی اور حقوق زوجیت سے محنت محسوس کریں تو صورت کو لینے اور طلاق واقع کرنے کا حق حاصل ہوگا۔

۶۔ قبولی طلاق میں عین طلاق بلائی مٹ یا ایک طلاق باقی کا حق قبولی کیا جائے۔ کیونکہ ایک دفعہ تین طلاقوں کا واقع کرنا اتفاق بدعت اور سخت گمراہی ہے۔

۷۔ طلاق کے واقعات کو کم کرنے اور اس کے بے جا استعمال سے چالنے کے لئے ستر ہے کہ وہی دارالافتاء یا کوئی دوسرا مستر ادارہ موجود ہو وہی قبولی طلاق صورت کے بخطنے ہی ادارے کو کیا جائے کہ اگر زوجین کے باعث وہ محسوس کرے کہ اس میں تفریق بہتر ہے تو وہ صورت پر ایک طلاق باقی واقع کرے۔

۸۔ اگر کسی حالت میں مرد کی طرف سے زیادتی کا خدشہ ہو تو یہ درست ہے کہ نکاح کی وہ صورتوں کے ساتھ مرد کی دو طرفہ محنت کی جائے۔

مثلاً اگر کہا جائے کہ خلی خلیات کا سر میں ہزار ہوگا۔ اگر شوہر نے اس کی سزا دینی میں دوسرا نکاح کیا یا اس

مسکو کو طلاق دے دی، اور اگر بعد نہیں کیا تو اس کا مرد دس جوار ہوگا۔ ایسی صورت میں یہ شرعاً مستحکم ہوگا۔ اگر مرد نے دوسرا نکاح کیا یا اس مسکو کو طلاق دے دیا تو مرد میں جوار دوپہ دینے ہوں گے اور دس جوار ہی واجب ہوگا۔ ہم سب سے کہ اس طرح کی شرطیں لگانے کے بجائے یہ قیہ لگادی جائے کہ اگر مرد نے درمستقل یا نفس اور اسے یا شخص کی اجازت کے بغیر دوسرا نکاح کیا یا طلاق دی تو جس جوار واجب ہوگا اور دس جوار ایسی صورت میں اگر حد کو اولیٰ یا نفس نے حمل شرعی کے تحت محسوس کیا کہ واقعی اس کو دوسرے نکاح کی ضرورت سے یا اس کے لئے طلاق دینے کے سوا چلنا نہیں اور اجازت دے دی تو مرد سترہ مثلاً دس جوار دوپہ ہی بخیر مرد واجب ہوں گے۔

۸۔ اگر زوجین میں کوئی اختلاف پیدا ہو جائے تو شریعت نے حکیم و عائلی کا اصول مقرر فرمایا ہے، اگر زوجین کے درمیان ممکنہ حد تک مصلحت و صلحت کی روئے نکال جائے۔ اور اگر دونوں کا مرد و عورت پر ایک ساتھ رہنا ممکن نہ ہو تو تفریق کا ارادہ اختیار کیا جائے۔

مولانا سید نظام الدین صاحب

اس وقت جو حالت میرے سامنے ہیں اس کے تحت نکاح نامہ میں شرطیں اور تنویہیں طلاق کا وجہ بن جائیں، بالکل مناسب ہیں۔ کیونکہ ایک تو پہلے ہی مسئلے میں لے۔ جو ہر جن شرطوں کے ساتھ کن نکاح کرے یا نہ کرے ہوگا۔ ہر نکاح کا جو اصل ہوتا ہے وہ عام طور پر فوگنڈا، حامل ہوتا ہے، اور محدود اس کا اصل ہوتا ہے، اس وقت پر تنویہیں طلاق کی بات ہونے سے بھی محدود کو نہیں پسے گی، اس سے کچھ اختلاف ہیں کہ شرطیں تنویہیں طلاق کی کماؤں سے نہیں نکاح کے وقت تنویہیں طلاق کو نکالنا ضروری ہے۔ مناسب، بلکہ یہ مقصد شریعت کے بھی مختلف ہے اس سے طلاق کم ہونے کے بجائے بڑھے گی، اور مردوں کی طرف سے ہونے کے بجائے عورتوں کی طرف سے زیادہ طلاق ہوگی، اس سے آپ میرے اختلاف کو مٹ کر میں اس کا قطعاً معافی ہیں کہ نکاح نامہ میں یا حد نکاح کے وقت عورت کو مرد کی طرف سے یہ اختیار دیا جائے۔

مولانا مجاہد الاسلام صاحب

مسئلہ میں شرعی خطہ نمبر سے دو بحث ہے، اور شرعاً حلال کرنا ہے کہ اگر عورت یہ کہتی ہے کہ میں تم سے اس شرط پر نکاح کرتی ہوں کہ نکاح میں لے کر اسے طلاق دے دوں گا کہ میں اپنے نفس پر طلاق دے دوں یا قصاص یا مددنی کا مردار سمس ہو جائے کہ مجھ پر پادنی ہوتی ہے تو میں یہ آپ پر طلاق دے دوں گا کہ میں نے ضروری اس شرط کو قبول کیا تو یہ تنویہیں صحیح ہوگی، پس۔

سے زیادہ شادی کی اجازت دلی ہے، تم نہیں دبا ہے اگر کسی نے غلام خرید کر دوسری بیوی کی ہے تو اس کی سزا
 آپ کیا مندر کر رہے ہیں؟ سزا اس کو کیا سزا دے سکتا ہے؟ اور اس پر کیسے کیسے جکھا سکتی ہے؟ وہ تو مرد
 کیجیے، لیکن نئی مختلف نظر سے محض جو اس کی وجہ سے محض دس ہزار یا بیس ہزار مردوں کا مسئلہ کا حل نہیں ہے، یہ تو
 کچھ نہیں شوہر بیکان جہاد دے سکتا ہے، لیکن کیا اس سے اس کام کا سامنا ہوگا؟

اس فقیر کی جو بات کہی گئی ہے وہ مسئلہ مسئلے کا حل ہے کہ گنتا زمین میں کھلی گول مختلف ہو تو
 اس میں نہ لڑائی جھگڑا کرے گی خود نہ لڑائی جھگڑا کرے گا۔ بلکہ یہ زمین کے حکم کے مطابق اپنے اپنے خاندان سے
 فکری ختم کر رہی گئی اور اگر اپنے اہل خاندان میں حکم نہ ہو تو وہ انصاف یا عدل جو مسئلہ اس سے مندر
 کرنے کے بعد ہی کو حل ہو کر رہا کر رہی گئی ہے۔ یہ خود نکاح یا چاہے کیوں کہ اس کی اہمیت شہادت سے آپ کو دی
 ہے اس میں خود دیا، اس میں نہیں کرنا ہوا۔

کوئی خاتون

طبقہ کا مسئلہ ہو یا دولت کا یا بیخ کا میرے خیال میں خریدی چیز ہے کہ کوئی کو Educate کیا
 ہے۔ ان کے ذہن میں یہ بات بڑھادی جانے کہ یہ غلام ہے یہ سمجھتا ہے، اس وقت یہ معاملہ سرحد سے گزرا سب
 سے بڑی چیز ہوتی ہے خوف خدا، جب نہیں میں خدا کا خوف رہا وہ ان کی آفت کا کار جو قوانین چھڑا رہا ہے
 ہی کوئی نہ ہی کم حق ہے۔ وہ نہیں اپنا دماغ خود بخود نکال لیا ہے، سب سے پہلی چیز جو ہے وہ یہ ہے کہ ہم
 اسلامی قوانین سے واقف ہی نہیں ہیں، ان قوانین واقف ہیں، ان کے لئے مرد واقف ہیں تو پہلے ضرورت یہ ہے
 کہ ان کو کوئی نہ کسی طرح سے یا جس طرح مناسب سمجھے ہیں آپ ہی کو Educate کریں۔

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی

میں آپ حضرات سے یہ پوچھ رہا ہوں کہ اگر ہم ان قضیہ میں جائے البتہ صرف ان میں اصولوں کا ذکر
 کر دیں کہ وہ شرط جو متفقانہ عقد کے مطابق ہیں ان میں کوئی مسئلہ نہیں ہے وہ مستحب ہیں اور جو شرط متفقانہ
 عقد کے خلاف وہ ممنوعیت کی ہیں ان کا اصرار بھی ہوگا اور ایسی شرط جو ممنوع ہیں نہ ضروری ہیں، ایسی شرط کا
 لگانا جائز ہوگا۔ اگر ان میں بات پر اس تجویز کو ہم میں یہ مسئلہ کر دیں تو کیا ہے؟

مولانا قاری امداد اللہ صاحب

ایک مجاہد ماسٹر۔ یہ ہے کہ وطن، ظلم اور تلخ تیغیں چیزیں اسی طرف سے شروع ہوئیں کہ یہ ہیں کوئی
بسی صورت میں پیش آئے تو مرد اور عورت دونوں اس سے فائدہ اٹھائیں جب وہ اسی طرف سے شروع ہوئے
تو پہلے سے حرکت کرنے کا کیا کام ہے۔

قاضی مجاہد الاسلام قاسمی صاحب

میں اپنے دور کے معاصرین میں سب سے زیادہ پسندیدہ ہوں کہ کلاں ٹائی جیسا کہ میں نے، وہی صدک تھا، میں اس
سے اتنے ہی معاملے کو چند ہوں کہ کلاں ٹائی کے بعد اہل بیوی کے ہاتھ اصل ست درجہ کی بات ہے اور
مرد نہ تک ہی اس کے ساتھ انصاف نہیں ہوتا، اپنی اپنی معاشرتی حقیقت کو آپ نظر انداز کر دیتا ہے جس میں اور اس
کا میں سب سے زیادہ پسندیدہ میں تو اس سے میں اس دور کے میں نکلیں گے میں تک تھا، لے گھنٹش میں دی ہے۔
دونوں سے اس میں سے کہ وہیں نے کہ Polygyny حرام ہے، نہیں کہہ سکتی کہی شخص، تو کائنات کا یہ ہے
جسے گا۔ پھر جو ضرورت کے حالات ہیں تو ان حالات میں بھی تعدد ازدواج نہیں ہو سکے گا، اس کا اثر معاشرہ پر بہت
گہرا پڑے گا، آپ چاہیں گے تو مجھے کوئی اس میں ٹکف نہیں ہے کہ اس دوری بحث کی حد تجاوز کو قطع کر دیا
جائے تو اس نے کوئی بحث ہی نہیں کی، ہر حال میں ایک ایسی بات کہنی ہے جس پر ہم لوگوں کا بھی اتفاق ہوتا
چاہئے، اس معاشرتی حقیقت کو کہ یہ میری ایک بین لے کا اللہ ان کو جزائے خیر دے، لیکن جیسا کہ آپ سب
جانتے ہیں کہ ہم نے مسلم پر حملہ ہونا کے باعث ظلم سے امدت شروع سے یا میں جہاں جو لوگ بھی اور چاہ
رہے ہیں وہ مسلمانوں سے یہ بات بددعا کہ رہے ہیں کہ میں کرو، انصاف کرو، ان کو ان چیزوں کی دعوت دے
رہے ہیں، وہ اپنی جگہ پر سب کچھ سمجھا ہے، لیکن اس کے باوجود بھی یہ واقعہ پیش آتے رہتے ہیں، اس لئے اس
کے سے کوئی تامل نہ میری غلطی کرتی ہوگی۔

میں نے کہا ان لوگوں سے کہ اگر تم واقعی مسلمانوں کو اس کا، طبعی دھوکہ دینا چاہو تو اس کو دھوکہ دے کہ
اور یہ انہماک شہادت میں تحریک و ترقیم میں کرو گے تو اس میں معاشرتی مسائل کا حل اور اسلام کے منہج میں اس
نکالنے کی پوزیشن میں ہیں، یہ خوف بڑا ہے، وہ اس خوف کی وجہ سے ہم بہت اعتدال سے بچنا چاہتے ہیں، اس
سے شرمناک لیکن کے یہ چند مسائل ہیں، اسی میں ایک فائدہ یہ بھی ہے یہ دنیا کی صورت میں یہ کہ وہ اس صورت
میں وہ قسم کا مرکز ہو سکتا ہے، مجھے میں تک یہ پڑتا ہے یہ لوگ زیادہ دیر میں گئے کہ یہ اور سبک لے تھا،

سے بھی وہ۔ بدلتی ہو، وقت سرحدی بات لگتی ہے حدود کا مسند اشراف نے ہمارے میں سب سے زیادہ اور
 قرار دیا ہے۔ اس حالت میں آپ لوگ خود کریں۔ دوسرے مسند ہیکل صاف ہے۔ نہ لیکن۔ نہ نہ کیا ہو۔ سیں ۲۰۰ ظاہر
 ہے فعلی میں پیر ہے۔ ہر کسی پر راضی ہوگا۔ سیں پر راضی سیں ہوگا۔ لیکن اندر کی مٹ ہائیں نکل ہے۔ میں اس
 مسئلے میں یہ صرف نین احوال ہیں کہ بہ ہوں کہ کس قسم کی شرطوں کا نکل میں مانا جاوے اور کس قسم کی شرطوں کا
 لگانا سیں جو کہ کس قسم کی شرطیں متبر۔ توسی شرطیں غیر مستہ۔ یہ نین قسمیں جو تمام نقد۔ بے لگھی ہیں۔ اس کو کھو
 کہ صول کی ہر تک چھوڑ دیا ہے۔ اب اس کے ہر اگر تفصیلات میں جاتا ہے کہ عورت عذرت کرنا چاہتی ہے
 یا عذرت کر رہی ہے۔ اس مسئلے میں آپ لوگ کیا حکم دیں گے۔ اگر مرد یہ شرط لگائے کہ عذرت سیں کرنی
 پڑے گی۔ یا بی کو لا کر بی سے روک سکتا ہے کہ نہیں؟ یا کس قسم کی نوکری کرے کس قسم کی سیں؟ اس سادی
 تفصیلات کو ظاہر ہے کہ ہم آج سے سیں کر سکتے اس کی روشنی میں آپ لوگوں کی جو رائے ہو وہ تو یہ لگھی جاتے
 یا بشرطی انشکاف کی پوری شرط کو خارج قرار دیا جائے۔

منفی شیر صاحب

محبت کے اعتبار سے چند باتیں کہنا چاہتا ہوں کہ ہمارے پہلی منزل چولی میں مراد آباد میں ٹھکر شریف
 عذرت مولا ہے۔ اور عذرت میں ہم لوگ کلمہ کرتے ہیں۔ تو یہ بات کہنا چاہتا تھا کہ میں غور جتنا ہوں۔ اسی بات
 کی میں تشبیہ کرتا چاہتا تھا۔ ہمارے پہلی تھے عذرت تو ہے۔ میں ان تمام عذرت میں یہ ہے کہ کم۔ کہ سزا
 فیصد عذرت ایسے میں جس میں عذرت کی زیادتی وجہ سے یہ عذرت آتی ہے۔ اور زیادہ سے زیادہ ۷۰ یا ۸۰ فیصد
 عذرت ایسے ہیں کہ جن میں ظوہر کی تعوی کی بنا پر یہ عذرت آتی۔ ہمارے پہلی پورے سال میں ۷۰ یا ۸۰ عذرت
 جاتے ہیں۔ دوسری جگہوں سے بھی آتے ہیں۔ اس وقت جو ہم سے پہلی چھ عذرتے ہیں۔ میں اس میں
 سے دو ظوہر کی طرف سے اور نین عذرت کی طرف سے دو رکے گئے ہیں

مولانا حسینی احمد بستوی

یہ چندی بحث میں رہی ہے وہ ہے اس سے مٹ نہی سے مسند ہائے دربار شریف سے ۹۰
 لے جائے صورت حال وہ ہیں آپ میں ۹۰ ہر مشکوٰۃ میں ہے۔ میرا یہ دلیل ہے کہ اس سے دوسری اس
 شروع کر دیا ہے۔ ہمارے بزرگوں نے جن محبت کی بنیاد پر گواہی دیں۔ درست سے ساقی لو بھلائے میں
 کہ ان میں کو ہر روز ملے واپس پتے چلے جاتے ہیں۔ اس کا ملان پیدا ہوا ہے۔ لہذا اس عذرت کو لگھی کی ہے

میں کیا یہ صورت حال سے کہ بیان کرنے میں بھی شرم آتی ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ صورت حال جو ہے اس پر
 مرکب تک پروا دیتے رہیں گے۔ کہ ہمارے لکھنے کی بنا پر ہمارے شرعاً عام کرنے کی چیز پر پتہ پڑیں گی ہوگی
 اور پتہ پڑیں گی ہوگا۔ اگر یہ واقعہ ہے کہ زیادہ تر ہوتی ہیں اور طلق کے دینے میں ہے۔ انتہائی بھڑی ہے تو
 کچھ سے اس کے پر ہیں پر یہ پتہ پڑے گا اور پتہ پڑے گا۔ اس کے مدد سے کوشش کریں۔ کریں یہ نہیں سے
 اصل کی بات کہی۔ میں تمہیں سنے کی بات ہے کہ کوشش کیا ہے اور کس مدد سے۔ ان میں عامی جاسکتی
 ہیں؟ تو میں نے عرض کیا کہ میں اس کی اور زیادہ بات کہتے ہیں۔ اس کی اور زیادہ بات کو سامنے لے
 لیتے ہیں۔ تو میری جہاں یہ ہے کہ یہ اس مسئلہ کا حل ہے کہ اگر ایک مرد اشتراک میں کرتا ہے چنانچہ اس
 کو تو ہم لہ کر نہیں دے ہیں کہ تم کو اشتراک میں کرنا ہے۔ صمد صرف احب ہے کہ میں پر دافن لرق
 راسی میں اس شرط پر۔ شرعاً اس شرط کی مخالفت سے کہ نہیں۔ یہ شرطیں عام ہو سکتی ہیں کہ میں؟ میرا مقصد یہ
 ہے کہ صورت حال کی ایک تصویر ہمارے سامنے ایک وقت کے ساتھ آتی۔ دوسرے کو ہم دیکھ کریں کہ ہمارے
 یہاں سے کتنی زیادہ تر ہوتی ہیں۔ اور دوسری صورت تک بات کیا ہے کہ اس زیادہ تر کا مدد ہے اس کا وقت
 ہے کہ درالافتاء، کام ہو چکا ہے ملک میں۔ لکھے انیسویں کے ساتھ کن پتہ ہے کہ ہمارے دار واری میں ملے ہوئے
 ہیں۔ اس میں ہادی سست و فزادی ہے۔ دارالافتاء۔ کس کس کام ہے؟ صمد و زہد میں یہ مقام قائم ہے۔ لیکن
 پورے ہندوستان میں بہت سست و زہدی کے ساتھ کام ہو رہا ہے۔ اگر دارالافتاء کی تحریک کو ہم آگے بڑھاتے
 تو شاید مٹا کر میں کی اتنی اور بے ملاحظہ کا مشعل۔ ہوتا۔ اس پوری صورت حال میں میں صمد پر حوالہ دے گا۔
 پہلے درستی میں پڑیں گا۔ یہ پتہ پڑے گا۔ یہ خیال ہے کہ صمد و خیال میں یہ صورت حال نہیں ہے۔
 حضرت مولانا صاحب نے جو بات فرمائی ہے فقہ کی بات ہے۔ اس بات میں بھی امر طلق کا ذکر
 آئے گا۔ اگر لیکن کہ خیر میں کسی بھی صورت سے طلق کا ذکر آئے گا۔ صوبہ بات ہے اس سے ماحول عرب ہوگا تو
 فقہ کی جو بات ہم لائیں گے اس وقت بھی ماحول عرب ہوگا۔ بات دہی پڑا ہوگی۔ چاہے فقہ کی بات دہی
 چاہے اشتراک باہمی۔

حکیم قل الرحمن صاحب

نہ کام یہ ہے کہ نہ نکات، نہ کے وقت ملے کے میں ممکن کے وقت میں

ملتی نسیم صاحب

اس مسئلے میں زیادہ اہمیت دینا چاہیے۔ وہ بھی صاحب نے مسئلے کو جس صاحب سے پیش کیا ہے میرا خیال یہ ہے کہ صرف یہی نقطہ سر پر ہم اور آپ ضرور کریں۔ مگر کے وقت شرط لگائی جو قصص ہے۔ وہ شرطیں پر تو سب لوگوں کا اتفاق ہے۔ اس میں اختلاف کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ صرف ایک شکل ہے جس پر ہم کو اور آپ کو ضرور کرنا پڑتا ہے اور جن مضامین کی منتقلی سامنے ہو تو اس کو ٹوٹ کر لینا چاہئے۔ خاص طور پر جو اصحاب فقہاء ہیں۔ ان سے سامنے اپنی پابندی۔ تیسری شکل جو ہے وہ شکل یہ ہے کہ ایسی شرط لگانا جس میں جیویں شوہر کا فائدہ نہ اور شریعہ اسلامی نے اس کے لگنے کو حرام قرار نہیں دیا ہو تو ایسی شرط لکھیں جس میں لگانا درست ہو گا۔ نہیں۔ اور صرف اس شرط کی شریعی حیثیت کیا ہو گی؟ اس مسئلے میں ظاہر ہے کہ لفظ ملتی، شاعری یا لکھی میں وجہ کی بات نہیں ملتی۔ بلکہ فقہ حنبلی میں اس کی صریح امتیازی ہے کہ شرطیں لگانا درست ہے۔ اور شوہر پر اس کو چڑا کر ناجائز واجب ہے۔ اسی چیز پر ضرور کیا جائے مگر یہ بات مرد اور عورت میں قابل قبول ہو سکتی ہے یا نہیں؟

مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب

مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ چونکہ حالات دو تھیں وہ ایک طرف ہیں۔ عورتوں کے بھی ظالم کم سہی ہیں۔ اور اس کی دلچسپی بہت پیش کی جا سکتی ہے۔ اس لئے مسئلے پر تو صرف اصل اور مقصد پر ضرور کر کے اس کی تشریح کی جائے۔ دیکھا جائے کہ تشریح میں فاسد ہے یا اس کو وہ دیکھا جائے۔ جو بھی شکل ہو اس پر از سر نو غور کیا جائے۔ ملک کے حالات کو دیکھا جائے۔ شرع کے حالات میں عورتوں کی ایسی بہت سی نظیریں پیش کی جا سکتی ہیں کہ بہت زیادہ زیادہ جلیں ہوتی ہیں۔ مگر شوہر طلاق اس لئے نہیں دے سکتا کہ طلاق دے گا تو وہی مشکلات میں آجائے گا۔ قانونی طور پر، معاشرتی طور پر، اس کے لپٹے تعلقات کے بدلے پر، اس سے اس کی تشریح و تبیین سے پہلے اس کے اصل اور مقصد پر از سر نو غور کر لیا جائے۔

مولانا خادیم محمد رحمانی صاحب

یہ محسوس ہوتا ہے کہ بحث بہ بابت غرض کر کے کی جا رہی ہے کہ ہر تعلق سے پہلے امامان کی کوئی شرط یا سر کے ساتھ کوئی شرط عائد کی جائے گی۔ اصل میں صورت حال یہ پیش آتی ہے کہ بعض دفعہ قومی طلاق کے ذریعہ یا سر مشرودہ کے ذریعہ لکھے دیتے کو باقی رکھے میں حد ملتی ہے اور لکھنا، میں ہم لوگوں کا تجربہ یہ ہے کہ بعض

فردم سوچتے گا۔ وہ چاہے غلی سے ہی زندگی بسر کرے گی مگر وہ شوہر کے ساتھ ہی رہنا پسند کرتا ہے۔ بھول کر
 پرویش کو دوسرے مرد سے ملنے شریعت کا خطرہ بھی ہے۔ بعض دولت مند ہونا ہے کہ شوہر بیوی کے حقوق
 کو خطرہ نہ کر کے دوسری چیزیں ہی پسند فرماتا ہے۔ تو اگر جلا شرلوں کے اٹالے سے مسلمانوں کے
 مدد کرنے کا غلط ہونا تو کوئی حرج نہیں ہے اور سو فیصد حق صاحب نے جو بات کہی وہ بہت ہی اہم بات ہے کہ
 ہمارے مذہب میں وقت نکھرا ہوا ہے اور خصوصی نوجوان کا مذہب بتانے کا یہ کام مل پلے بہت سی بد شر
 تیں اور بد شرعیات ٹوٹ رہی ہیں اور یہ بد شرعیات کے ٹوٹنے کے نتیجے میں ہم کو کچھ نعمت فرم کرنے ضروری
 ہیں۔ گو شرلوں کے لٹالے سے یہ چیزیں ہوتی ہیں تو ان شرعوں کا نکلنا اسے نہیں امان ضروری سمجھا
 ہے۔ مگر جگہ اس کا ذکر ضروری نہیں ہے۔ صرف بات یہ ہے کہ اگر عادت چلتی ہے کہ کچھ شرعی کام اسے
 بد جانتے اور یہ کہ یہ چیز بد ہے تو اس کو ہی حق سے محروم کرنے کا حق میں ہے۔ قانون اور انسانی کے دائرے
 تک آتے ہیں تو آپس میں مٹا نہیں چلتے۔

مولانا ریاست علی صاحب

مسئلہ شرعاً نکلنا کا بھی وہ ہے۔ تیسری مثال کے بارے میں واقعی صاحب کی رائے بیٹے سے ہے کہ ہمیں
 دیکھ جائے۔ میری رائے ہے کہ میں اس کی تائید کرتا ہوں۔ اس لئے کہ ہم لوگ بھی فکر شرعیہ چنتے میں
 دارالافتاء چلتے ہیں۔ میری معلومات کے مطابق تریپاڑ میں سب سے پرانا خانقاہ شرعیہ پانچویں ہے اور صوبہ
 راجستھان کے مساجد میں، اور پانچویں میں آتے ہیں۔ اور راجستھان میں پورے صوبے فکر شرعیہ اور
 دارالافتاء میں معلومات کے مطابق سب سے دارالافتاء کے بعض خانقاہوں میں دراج ہے کہ پورے خانقاہ کی
 بچوں سے کچھ آپ سنا رہے ہوتے ہیں۔ ان کے خاندان میں بچاں لڑکیاں ہیں تو بالغ اور تالیف سب کا نفع ایک
 ساتھ ہوتا ہے۔ وہ ہیں جو کہ کھڑے نہتے ہیں تو کچھ تو روزم ہو گیا۔ لیکن جب بالغ ہوتے ہیں تو وہ ان ایک دکان سے
 کے ساتھ بیٹے کو تیار نہیں۔ لڑکی یا لڑکے کو کسی کو کسی ایسی نہیں ملو ہو جاتی ہیں تو وہ جانے کو تیار نہیں ہوتی۔ تو
 اس میں کوئی شک نہیں کہ شرعاً کچھ ہوتا ہے نہیں۔ مگر لوگ کو عملی طور پر کوئی شکایت ملنے نہیں آتی یا لڑکی لڑکی ہیں
 نہیں تو اس کی کچھ تقریر نہ کرے گا تو شرعاً تو حلال ہی چاہئے۔ لیکن اس شرعاً کی تصدیق ضروری ہے

مولانا زہیر احمد قاسمی

قانون شرعی کے بارے میں رائے کرتا ہوں۔

مولانا خیس الرحمن قاسمی

میری دلتے میں تو قاضی صاحب نے اصول طور پر جو تین خوبیاں بتائی ہیں وہ صحیح ہیں اور میں میں کوئی شری نہیں سمجھتا ہے، دلائل کے اعتبار سے بھی صحیح ہیں۔

مفتی عظیم الدین صاحب

نہیں ہی پر محدود ہو۔ خوبز آگے نہ لائے۔ وہ اس میں اختلاف ہے۔ اس کی تائید کرتا ہوں، آگے کی تائید نہیں کرتا۔

مولانا عبد اللہ طارق صاحب

اس سلسلے میں میری دلتے یہ ہے کہ اس میں دو چیزوں کا اعتلا کر دیا جائے۔ ایک یہ کہ جو حدیث یا اس کے بیان ضرورت محسوس کریں۔ دوسرے یہ کہ کلچر کے وقت نہیں بلکہ دلتے ہوئے کے وقت پر ماموریت ملے کے چاہیے۔

مفتی عبد الرحمن صاحب

میری دلتے یہ ہے۔ خوبز جو مرتبہ کہ گئی ہیں۔ اس میں صحت دیکھنا دیکھنے اور لڑائی دھڑک کا کام ہے تو نہیں ہے یہ قیود بلند ہو چکی ہیں کہ کلچر کرنے کے وقت میں اگر وہ مناسب سمجھتا ہے تو صرف اس علاقے کو دیکھتا ہے۔

مفتی حبیب اللہ قاسمی۔ اعظم گڑھ

ہیں اس نے اتفاق کرتے ہیں۔

مولانا قاضی صاحب

اس لئے ہم یہ اس مسئلے کی ضرورت کریں تو ہم کو نمیک اور توکیل کے فرق کو سامنے رکھتے ہوئے بھی نہیں

اعتقاد کرتی ہے کہ جس میں اگر صورت کو حاصل ہونے والے اختیار کو کم تصور مشروط کرنا چاہیں ماضی یا امام یا کسی اور منصب کی عداوت یہی کے ساتھ، تو وہیں پر یہ سمجھا ہوگا کہ اگر ماضی یہ محسوس کرے کہ میں نے اس کے متعلق میں کوئی بھی نہیں ہے۔ اور وہ اجازت دے تو یہی کو اختیار ہوگا کہ وہ طلاق واقع کرے۔ تو اس طرح کی صورتیں نکال جائیں گی جو گھٹائی جادے لڑا کے ہیں جو جو ہے۔ میرا عرض یہ کرنا ہے کہ خود بخود سختی میں جو بحث سختی ہے۔ اور بحث کا عام طور پر حوالہ دیا جاتا ہے یعنی نیا دینی صورت اور وقت صبر کی یہ مسئلہ صرف ہے کہ طلاق کے بعد بھی مرد کو اس کا اختیار ہے کہ سر میں اختلاف کرے اور صورت کو اس کا اختیار ہے کہ سر میں کسی کو دے۔ حتیٰ جو بعض میں ملتی ہیں کیا کثرت کو یہ اختیار ہے کہ کسی کہ وہ مرد کو بخود دے۔ تاہم ہے کہ یہ ایک عظیم کثرت کی طرف نشہ نہ کرتا ہے۔ اس لئے خود صاحب ہدایہ نے جس قسم کے ساتھ اس مسئلہ کو لکھا ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ وہی امام مصلح ابو حنیفہ اور صاحبین کے قول کے اختیار و عدم اختیار کی بحث کے ام نہیں ہے۔ بعض صرف اتنا سنا سافق ہے کہ وہ دونوں ہی اس فرقے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ سر میں اول ہے۔ مٹی ٹائی لازم نہیں ہوگا۔ بلکہ مٹی ڈو ہوگا۔ اور مٹی کی یہ خود مسئلہ ہے کہ سر میں ہے کیا وہ اسباق فرقہ پر ہے کہ سر میں کا نہیں یک دھار مسئلہ ہے۔ جیسی دونوں نے شریعت میں لکھی ہیں اسی کا اعتبار ہوگا۔ اور اس کا کوئی فرقہ نہیں ہے۔

مسئلہ پر نہیں چلتا ہے۔ آپ قول امام صاحب کا اختیار کچھ کول فرق نہیں، مردانہ لاؤ کر پٹے کر دیا جانے گا اور سر کھیل کا ذکر ہم میں کر دیا جائے تو امام ابو حنیفہ اور صاحبین دونوں میں کہ یہ کہیں گے کہ مرد نہ ہوگا کہ جسے اس میں ایک اور اجنبی امت ہو جائے گی کہ عورت کی طرف سے گویا، صوبہ ہوگا کہ تم نے عداوت دوسری نہیں کی۔ لہذا میں سر پہلے سے ۲ جزو کے وہی ہر دو قبول کرتی ہوں۔ یہ صورت حال جو ہے اس کا حل سر میں قضاء نکال جائے گی۔ لیکن یہ عرض گو کہ ہے قرآن اپنی، ہم نے آپ معاشرے کی صحیح صورت میں کو سمجھنے کے کہ اس میں جو بھی سامنے دیکھ کر کہ اگر کسی نے یہ اختیار دے دیا ہے تو مسئلہ شریعت میں حجت نہ ہو جائے۔ ہمارے دیکھنے کی کوشش نہیں کہ اس وقت حوصلہ دہیش ہے اس کے حل میں حد مل سکے۔ میں نے اس مسئلہ کو مردوں سمجھا چونکہ بحث کا سر، دست تفصیل کی طرف حوالہ دیا جاتا ہے پر توبین طلاق کی طرف مایا تھا۔

مولانا جلیل تذیری

امت ہوگئی ہے اب نئے نئے جہان نہیں اسی سوسنہ پر ہوا تھا۔ مگر اب کوئی فائدہ نہیں۔ جائے دینے۔

سے اس وقت علاء سراج گھر رہا ہے۔ اگر ہم اس مسئلہ کو حل کرنا چاہتے ہیں تو کچھ شرطیں ہیں اس مسئلہ کو حل کرنا چاہتے۔ اللہ میرا کجنامہ ہے کہ میں اس کوئی طرح اللہ سے اختلاف نہیں کروں شرطیں اگرچہ مختلفانہ جہ کے مطابق نہیں ہیں لیکن شریعت نے ہمیں شرطیں کے نکلنے کو حرام ہی قرار نہیں دیا ہے۔ اور اس شرطوں کے نکلنے میں وحدت کا قیام ہے تو ایسی شرطیں نکالنی جاسکتی ہیں اور ایسی شرطیں جب نکالی جائیں تو وہ بھی فروع پر اس کو پورا کرنا ضروری ہوگا جس پر یہ بیان لایا جاتا ہے۔

ڈاکٹر توقیر عالم صاحب

یہ اشرفی لکھنے سے متعلق مجھے ایک بات کرنی ہے وہ یہ کہ جب طلاق اخصیہ طاعت ہے۔ اور یہ طاعت کوئی غیر منوط نہیں ہے تو یہ طلاق اس وقت بالکل مجبوری کے حالات میں طاعت ہے جب کہ یہی جہی کے وہ ہیں صحت کا جو شکوک و اشکات پیش آتے ہیں یہ بات واضح ہے کہ اگر طلاق کے ذریعہ ایک شخص اور ایک صورت تک پہنچا ہے۔ تو ظاہر ہے دونوں کو طلاق ثانی کا حق حاصل ہے۔ اور اس طرح سے کسی پر جبر نہیں ہے۔ دونوں کو حق حاصل ہے کہ وہ طلاق ثانی کر سکیں لیکن ایک شخص جو طاعتی طلاق سے پہلے اور طلاق کے وقت اس طرح کی کوئی مفروضہ رقم اس پر بھلا کدلی جانے ایسی حالت میں تو اس طرح سے اس پر ایک ظلم ہے۔ میرے خیال سے صاحب نہیں ہے۔ میں مزاجین طلاق صاحب کی اس رائے سے طلاق کرنا اس کے طلاق کے وقت طلاق ناسے میں کوئی ایسی وحدت قرار دینی چاہتے کہ کم از کم وہ شخص فدا میں نہ آئے۔ شکریہ

مولانا انیس الرحمن صاحب

مکالم میں جو شرطیں نفس نکرنے کے لئے ضروری ہوتی ہیں ان کے علاوہ فرہین کو دیگر شرائط کا احاد کر سکتے ہیں یا نہیں۔ لہذا نفس اشرف کو باز فرود دیتے ہیں۔ مگر اختلاف میں اسے یہ ہے کہ کون سی شرطیں سمجھی جاتی ہیں یا نہیں۔ اصل کو ضروری ہے اور کون سی شرطیں دوسرے ہیں جو اصل کو ضروری نہیں ہے۔ یہاں سوال یہ ہے کہ کیا کوئی وحدت طلاق کے وقت خلافت کرنے کی شرط مان کر سکتی ہے۔ کیا ظاہر سے طلاق ثانی کرنے کی صورت میں امر کے اٹھانے کی شرط لگا سکتی ہے یا اسی طرح عقد طلاق کے وقت طلاق کے حق کی شرط لگا سکتی ہے یا نہیں۔ فقہاء سے جو فقیرانہ بات کہیں کہیں اس میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ کسی خاص شرائط کا خلافت کی شرط نہ کر۔ مرد و عورت میں داخل ہے۔ اسی طرح نکاح ثانی کی صورت میں اختلاف ہے کہ شرائط صامعین کے ساتھ ہو سکتا ہے۔ درست ہے۔ لیکن کیا جائز ہے اس طرح اگر کوئی مطلق عقد نکاح میں خاص الفاظ کے ساتھ طلاق کی طرف طاعت لیتے ہوئے حق طلاق کو شریعت کی صورت میں حاصل کرتی ہے تو اسے بھنپنا ہے کہ اختلاف کی تصریحات کی روشنی میں یہ وحدت مانا ہے۔

مولانا مصطفیٰ منشاہی

توبہ یعنی طلاق کے سلسلے میں ایک دانے پر عمل کر توبہ میں قطع باقی ہے۔ اور اس صورت میں طلاق واقع نہیں ہوگی۔ کچھ مہر میں یہ گناہ ہے کہ یہ فوض ہے کہ یہ استعلاصہ پر عمل نہیں ہوگی چودہ ملت کے ہر ملت کا اس بات پر اتفاق اور اجماع ہے کہ جو مہر کی مسموم نہیں ہیں میں احتیاط کیا جائے گا۔ مسئلہ توبہ میں طلاق میرا خیال ہے کہ مسموم سے۔ بالمرض اگر یہ مسموم نہ ہو تو فوض مسموم ہونے کی بنا پر اس کو باطل اور صحیح معتبر نہ جائے تو میرا خیال ہے کہ یہ صحیح نہیں ہوگا۔ بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ یہ احتیاطی مسئلہ ہے اس پر مورد فکر کرنا۔ ان سے کھٹے دانے ایک چوبہ تر جان میں میں نے پکا تھا جس پر یہ وہ باقی گئی تھی کہ توبہ میں قطع باطل ہی ہوتا ہے اور اس میں کسی ٹکڑی کی تعمیر نہ کی گئی تھی۔ کچھ مہر میں یہ گناہ ہے کہ جب یہ دانے ہی غلط سے باطل ہونے کی۔ تو دوسرے ٹکڑی کی تعمیر نہ کر کے اس غلط فکر کی تہذیب کی دعوت دینا چاہی دوست میں ہوگا۔ دوسری بات جو مہر میں گئی وہ یہ کہ جو ذہن ذلیل مہر کی بات کی گئی ہے اس مسئلے میں یہ بات کہے کی ہے کہ ملک کے دوسرے میں ایک خط میں تک کا رواج ہے۔ اور ملک کا دوسرا خط وہ ہے کہ جہاں ملک کی رسم و عبادت کو بھی نہیں ہے وہاں تہذیب سیدھے غلط ہے۔ شریعت کے مطابق طلاق میں یہ گناہ ہے۔ لیکن وہاں دوسری مہر میں ہے۔ یہ خیال ہے کہ ذہن مردانہ نجوم درست نہیں ہے۔

مولانا بدر احمد عظیمی

میں تجھ کی تابیہ کرتا ہوں۔

مولانا شمس پیر زادہ صاحب

جو مسائل میں وقت پایا اور ہے میں ہمارے مشرب میں مردوں کے حقوق کے تحت سے ہیں کے ساتھ جو تا اصالہ ہو رہی ہے اور وہ میں مسائل میں گہری ہوئی ہیں میں کا کوئی مسئلہ میں تلاش کیا جائے۔ مہارت کو جو میں نہ دیتے دیا جائے کوئی اسکیم حوی نہ لگے لیکن وہ لگتی ہوئی چاہئے جو شریعت کے دوسرے کے اندر۔ اور کوئی ہم میں چیز جو یہ نہ کریں کہ جس سے کہ شریعت کے احکام متاثر ہوتے ہیں یہ صرف یہ مہر میں کوئی نہ لگتا ہوتا کہ۔ طلاق کا نقل پیر نہیں ہے۔ اور اس کی کوئی دلیل قرآن و سنت سے نہیں ہے۔ طلاق یہی چیز قول انتقال میں جو ممکن نہ کرے کہ عظیم مسئلہ پر میں ہوتی ہے۔ اور ان مسئلوں کا لانا حق دینے والا ہی کر سکتا ہے۔ دوسرا مسئلہ کہہ سکتا۔ تو اس صورت میں جب کہ طلاق حوالہ کر دی جائے تو اس کی مہارت میں تو یہ عظیم مہارت ہوت

ہو جائے گی۔ اور میں صرف یہی نہیں دیکھنا چاہئے کہ عورت کس طرح بدلتی ہو سکتی ہے۔ بلکہ یہ دیکھنا چاہئے کہ عورت کی جو شہیت نے رکھی ہیں ان میں سے کوئی شخصیت فوت نہ ہو جائے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر طلاق توہین کی ہو سکتی ہے عورت کو تو عورت کو بھی طلاق کا حق ہے۔ تو کیا اگر کوئی عورت یہ کہتی ہے کہ میں اپنے شوہر کو طلاق کا حق دے دیتی ہوں۔ اس طرد سے کہ وہ حسب پاسے طلاق کا معاملہ کرے۔ اور مرد صاحب ہوگا تو طلاق کا حق توہین کیا جاسکتا ہے مردوں کو۔ اور اگر کیا جاسکتا ہے تو مرد بھی جو چاہے گئے کہ لیس شرائط طلاق اسے میں مکمل دی جائیں تاکہ اس کو مرد بدلتی ہو سکتے۔ وہ طلاق کا ملکی کر دے گا۔ تو اگر طلاق قابل انتقال ہے اگر توہین کی جاسکتی ہے۔ تو طلاق بھی توہین کی جانی چاہیے۔ اور عورت میں حسب طلاق اسے میں مکمل دو ٹکڑے پیدا کرنے والی آئندہ کل کہ یہ باقی بچا ہو سکتی ہیں اور یہ شرطیں قابل عمل بات نہیں ہیں۔ ایسی صورت سوچنا چاہئے جس کو قبضہ کرنے کے لئے مشورہ مید ہو۔ میں جو سمجھتا ہوں کہ جو مسئلہ یہاں ہے جس میں میں نے دوسری شکل میں پیش کرنا چاہیے۔ مسئلہ یہ کہ جو طلاق ملکی حالت ہے۔ اس پر کوئی کوئی مردانی ہوئی چاہئے۔ طلاق کے نصف کی عورت میں کوئی نہ نصف شوہر کو دینا ہوگا۔ اور صاحب کو دینا ہوگا یہ نگ بات ہے۔ کہ اس قسم کی سرخس ہو چکی جاسکتی ہیں کہ اس صورت میں جب کہ طلاق نصف کو ملے یا حق قرار دیا گیا ہو۔ اور جس سے عورت کو ضرر واقع ہو۔ ہر طلاق پر نہیں۔ اس قسم کی چیزیں سوچی جاسکتی ہیں لیکن طلاق کے لئے مشورہ نامہ غور کریں یہ تو کوئی قابل عمل بات ہی نہیں ہے۔

مذکورہ بالا محکمہ الاسلام صاحب

میں سمجھتا ہوں کہ ہم سب اس پر متفق ہیں کہ جو مشورہ میں شکست میں نہ کا کوئی عمل نکلا چاہئے اور میں ملکی ہونا چاہئے۔ اور طلاق شہیت کے مطابق ہونا چاہئے۔ تو اب جو کہ مسئلہ اب تک ہو چکی ہے اس مسئلہ کی روشنی میں تو یہ بات واضح ہے کہ جو یہ دیکھاں خواہیں یہ ہوتی ہیں جن کو دور کرنے کا کوئی راستہ نکلا چاہئے۔ ایک پہلو جو اختلافی نقطہ نظر ہے کہ توہین طلاق جائز ہے یا نہیں۔ مرد جب جو چاہے اور وہ حسب نے جو بات کہی کہ توکیل طلاق بھی درست نہیں۔ تو یہ یہ سمجھتا ہوں کہ بات یہ خدا خود کرتا ہوگی کہ یہ محکمہ اقتصاد بھی سکتا ہے یا نہیں۔ اور جو مسئلہ طلاق کا بتایا گیا ہے یہ تو روزم لوگہ کرتے رہتے ہیں۔ طلاق میں جو ایک مصیبت ہے یہ ہے کہ میں اپنا سرمایہ مشورہ صاف کرتی ہوں کہ شوہر مجھے طلاق دے دے۔ تاہم یہ شوہر کی رضا مندی ہی پر موقوف ہوگا بہت زیادہ کے ساتھ کہی ہم لوگ اپنے اور اقتصاد میں اندھا کی کے حلق میں کرتے ہیں کہ جب دیکھتے ہیں کہ

مذمت کیجیے ہیں۔ منشا ایک مدنی چیز ہے مگر ظاہر ایک ضرورت بھی ہے۔ وہ شاہ ملاح کی ہدایت ہی کا نتیجہ ہے۔
 - امدادی سرور و عہد نہیں ہے جو غیر مسلم معاشرے میں ہے۔ تو دونوں ہی چیزوں کو سامنے رکھتے ہوئے کوئی
 متوازن حل بنانے دو شخص کو کل سب کچھ میں انہیں نون کو یکساں دینے کا۔ حل کا وہ راستہ ہے ایک تو یہ کہ
 ہم باقاعدہ ایک شرافت دار تیار کریں، دیکھیں کہ وہ شرافت دار کس طرح کا ہو سکتا ہے کیا ہو سکتا ہے اور وہ اصل
 شرافت سے ہم آگاہ ہوں اور دوسری چیز یہ بھی ہوگی کہ جبر یہ لکھیں گے کہ اگر کوئی شخص نکل نکلیں تو اس
 پر کتنا ہے تو انہیں شرفا مستر ہوگی اور انہیں شرفا مستر نہیں ہوگی یعنی اس کی حیثیت یہی جبردی حیثیت ہے۔

فیصلہ اشترائط فی النکاح

۱۔ نکاح میں اگر کسی شرطیں لگائی جائیں جو نکاح سے واجب یا حلال والی نہ واجب اور متعلق ہی کو ملکہ کرتی ہوں تو وہ مستحکم ہیں اور شوہر پر حق کو چھوڑ کر واجب ہے ۔

۲۔ نکاح کے وقت کسی شرط ملانے کرنا جو حق نکاح کے خلاف ہیں یا شریعت نے منع سے منع کیا ہو ، غیر مستحکم ہیں ، جیسے شوہر کا اعتدال دینے کی شرط لگانا ، یا عینہ و عینک کی شرط لگانا

۳۔ نکاح کے وقت کسی بات کی شرط لگانا جانے کو شریعت نے منع ہی کو لازم و واجب قرار دیا ہے اور ان سے منع کیا ہے ، تو ایسی شرطوں کو چھوڑ کر واجب ہے ۔

ازدواجی ذمہ گیاتی مشکلات بہرہ منی کے حل کی ایک کوشش

[illegible][illegible]

مگر نہ ادا ہو گئی کیونکہ جو علاج مال سے بندھے تھے انہیں پہلے ہی تو خریدا توہ جاتا ہے، لیکن اس کی بحیثیت شوہر پر محنت دینی چاہیے اس کے ساتھ جس طرح وہ اپنی کرنی چاہتا ہو۔ اس کے لئے ہر اس مال کو جس کی اجازت کا جائیداد نہ ہو اعلیٰ پاتا ہے اور اس کے بندہ سے اجازت چرچا کر لیتا ہے۔ اس لئے کہ اس کے لئے مال کی اصلاح کرتے ہیں، لیکن اس کے وہ کام نہیں کر سکتے، ان کے لئے ہیں۔ کہ جسے کار کر کے ہیں، وہ اپنے کہ اس صورت حال کی اصلاح ضرور کرنی ہے۔

[illegible]

یہاں پہلے کے لاء اور بعد ازاں "تسلیمات" اور "معاذ" کے لئے قضا کے لئے گئے تھے۔

وہابیوں نے، جو ائمہ کی مہارت پر فخر کرتے تھے،

مگر، تصور صورت میں گاہم جو روپ ہے ان کاں میں لی بہت ہے تو اس میں، کیا ہے، میں نے اپنے دماغ
نہایت زیادہ جو روپ میں آنکھ میں اس جو روپ کھینچے، ایسے اور، صرف اس جو روپ کے، تو ہر شکل سے، جو وہاں ہیں، تصور
روپ اور سے جس کا بھی اندازہ، ضرور کی ہے، تنظیم، ماست، تو، اثر، نہ ملے، تو وہی نے اس طرف کی روپ کی، غصوں، تو،
نہ نے کے لئے، یکہ، کا، نہ، اس کی، جو روپ، کی، تو، کیا، اب، جو، حالت، یہ، حالت، میں، ہیں، تو، وہ، شکل، نظر، سے، کھینچ، پڑے،
وہ، کہ، تو، امر، تو، بہت، اب، صحت، انکار، کے، تہیہ، میں، ایسا، تو، یک، ایسا، تہیہ، نے، کی، تو، شکل، سے، کہ، جس، میں، اوقات، تو، حیثیت
سے، تو، انکار، جو، یہ، تو، ہی، تو، اس، کے، انکار، کے، تہیہ، میں، ایسا، تو، یک، ایسا، تہیہ، نے، کی، تو، شکل، سے، کہ، جس، میں، اوقات، تو، حیثیت
ایسا، تہیہ، کے، اوقات، تو، سر، تو، بہت، یہ، تو، اس، کے، انکار، کے، تہیہ، میں، ایسا، تو، یک، ایسا، تہیہ، نے، کی، تو، شکل، سے، کہ، جس، میں، اوقات، تو، حیثیت
تو، نہ، تہیہ، کے، تہیہ، میں، ایسا، تو، یک، ایسا، تہیہ، نے، کی، تو، شکل، سے، کہ، جس، میں، اوقات، تو، حیثیت
تہیہ، سے، تو، یک، ایسا، تو، بہت، اب، صحت، انکار، کے، تہیہ، میں، ایسا، تو، یک، ایسا، تہیہ، نے، کی، تو، شکل، سے، کہ، جس، میں، اوقات، تو، حیثیت

[illegible]

(۱) پہلی بار، دور، تہہ بھر، کہ دوسری طرف دنیا کیلئے، اس کی پوری کہ ماضی سے عرصہ دراز، محراب، وہ پڑھنے کے
 صحت، حقیقت، یہ ہے کہ اس کی کچھ نہ تھی۔

۱۰۰۰ روپیہ کی رقم پر، جس میں سے صرف ۱۰۰ روپیہ اس کا تحائف کے لئے استعمال ہوا ہے۔

(۳) - اگر تیرا دوست ہے جس کا صحیح شرعی طریقہ سرحد نہیں ہے اور جب ممکن نہیں ہو تو یہی جانی جائے۔ یہ وہی وجہ ہے کہ مسلمانانِ طغر میں جو بعضی اہل اسلام کے مخالف شرعی اصولوں کے خلاف دینی روش کے خلاف طریقہ نہیں ہے، ان کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے۔

(۴) انہوں نے جہاد کو پہلی بات نہیں سمجھا تھا جس میں باغیوں کی کمانڈ سے فطرتاً ہی جہاد ہے۔

(۱) انصاف و خیراتہ میں ہر کی حریت کو بھروسہ دیا جائے کہ ہر طرف سے اس کی ہر بات کو قبول فرمے

کون نام

شیر کا نام بتا دے:

حر:

چ:

سورج اور چتر احمد:

نور علی اور علی:

دھن کا نام بتا دے:

حر:

چ:

نور علی اور علی:

نور علی کی صورت میں کیا یہ نکل چلے غور کی وقت کے بعد باطنی حاصل کرنے کے بعد کیا چاہیے

سورج اور چتر احمد:

دھن کا نام بتا دے (نور علی طرف سے):

حر:

چ:

چ:

دھن سے اچھٹ کے گونا (۱):

کون نمبر (۲):

نام بتا دے:

نام بتا دے:

حر:

حر:

چ:

چ:

کون نمبر (۳):

کون نمبر (۱) نام بتا دے:

حر:

حر:

چ:

چ:

چ:

چ:

صہ اگر ذات کے زوج نہ کر دے گی سورج کی بھی دلا دے گا کی رائے کے بغیر دوسرا نکاح پادرجہ

نہ تو، اٹھائی گی

ایسی صورت میں چل جائے گی صورت میں ہر کی خطا ہوگی۔

اقرار نامہ

(۱) یہ ذرا روٹوں مسلمان ہیں اور شرعاً اسلام کے پابند رہنے کا اقرار کرتے ہیں۔

(۲) میں نے حضرت اقرار کرتی ہوں کہ جان باقی میں اپنے شوہر کی اطاعت کر دیاں گی اور شوہر اور اس کے گھر والوں کے ساتھ بہتر مخلوق اور مسکدہ مکھوں کی اور اسوا میں رعایت میں میں شوہر کی رعایت کا حق را کر دیا گی۔

(۳) میں نے اقرار کرتا ہوں کہ میں اپنی کے ساتھ مسروقہ طرح پر زندگی بسر کروں گا اور ان تمام حقوق را کر دیاں گا جو شرعیہ کی جانب سے مجھ پر واجب ہیں و نیز اگر ضرورت پڑے باقی میں سے کوئی بات اپنی جائے دار انتقاء یا بھیجے یا ہدایت مسلمان یا عروہ یا چاہے یا باطن یا غیر کسی عروہ قلمیں سے جدا نہیں ہو جائیں اور اپنے اطمینان کا قریبی فی الملہ کر دیاں تو درجہ کو اسی وقت واجب تک یہ صورت پر میں میں بھی اچھا ہے ایک حق بائن وقوع کر کے کان سے الگ ہو جائے کا قیدہ صلہ ہو گا۔

۱۔ شوہر اور میرے منظور خیر ہو

۲۔ ایک سال سے ذرا کاٹھ پانچ روزہ کے مطالب کے قرضہ لے کر

۳۔ ایک سال تک عورت کے مطالب کے باوجود وہ میں نے ذرا بیت سے نفرت کرتے

۴۔ شوہر بھولتا میں نے ان کا انتقال شدیدی بھیجی سر خیر نظر ایک خیر بھیجی یہ قرضہ میں ہوتا ہے

۵۔ شوہر تو مجھ کے ساتھ طائفہ ہوتا کہ جس میں میں نے بھی طائفہ یہ

(الف) میری کو شہرہ ذرا کو ب کرتا ہو۔

(ب) اگر سنی شوہر تو اس سے نام نہ نہتہ ہو گا۔

(ج) میری کو خیر و نفی میں کرتے پر مجھ را کر دیا ہو۔

(۱) شوہر اور میرے ذرا کے حق میں اگر دوسری شادی کی ضرورت محسوس کی کہ تو دار انتقاء یا طائفہ ذرا دیا ہو

یا دوسری کے ذرا دوسری کے سامنے میں کی وضاحت کر کے گا کہ دوسرے نکاح نہ کرنا کہ ہوتا ہے یہ یا یا یا

طائفہ کی اس سے متہ ہو گا ہے اور دوسری کے دو میں میں سب ختم خیر رہی کر کے ہو۔

(۲) شوہر اور میرے ذرا کے حق میں اگر دوسری شادی کی ضرورت محسوس کی کہ تو دار انتقاء یا طائفہ ذرا دیا ہو

یا دوسری کے ذرا دوسری کے سامنے میں کی وضاحت کر کے گا کہ دوسرے نکاح نہ کرنا کہ ہوتا ہے یہ یا یا یا

طائفہ کی اس سے متہ ہو گا ہے اور دوسری کے دو میں میں سب ختم خیر رہی کر کے ہو۔

(۳) شوہر اور میرے ذرا کے حق میں اگر دوسری شادی کی ضرورت محسوس کی کہ تو دار انتقاء یا طائفہ ذرا دیا ہو

یا دوسری کے ذرا دوسری کے سامنے میں کی وضاحت کر کے گا کہ دوسرے نکاح نہ کرنا کہ ہوتا ہے یہ یا یا یا

طائفہ کی اس سے متہ ہو گا ہے اور دوسری کے دو میں میں سب ختم خیر رہی کر کے ہو۔

